

جامع الترمذی

وفی آخره

شمائل الترمذی

للامام العالم ابی عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ابن سورۃ الترمذی

المحشی

بالحوشی المفیدة القدیمونا المحدث احمد علی السہا ہنفوی

العرف الشاذلی

للعامة المحدث الكبير لانا محمد انوشا ابن معظم شالا لشمير

وبهامشه

نفع قوت المحدثی

للعامة السيد علی بن السيد سليمان الدقني الجمعي المغربي الشاذلي ملاکی

البوار الحامی من الملسا والذکی

مولانا محمد اشرف علی التهانوی

وفی اوله التقریر للترمذی لشیخ الهند

قدیمی کتب خانہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جامع الترمذی

وفی آخره

شمائل الترمذی

للإمام العالم أبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذی

المحشی

بالحواشی المفیده القدوة مولانا محمد احمد علی السہا ہنقوی

العشر الشاذی

للعلامة محمد اکبر مولانا محمد انور شاہ ابن معظم شاہ کشمیری

دیہامشہ

نفع قوت المغتذی

للعلامة السید علی بن السید سلیمان الدمنی الجمعی المغربي الشاذلی المالکی

النوار الحلی من المسائل الذکی

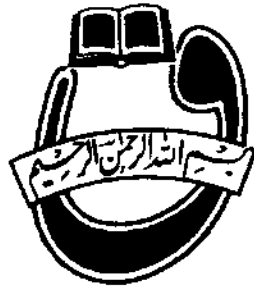
مولانا محمد اشرف علی التہانوی

وفی اذله

التقریر للترمذی

للعلامة الشهیر شیخ الہند مولانا محمود حسن بن مولانا ذوالفقار علی الدیوبند

قد سمي كُتب خانہ قرآن مریباغ
کراچی



حقوق الطبع والتصوير محفوظة

(اس کتاب کی کتابت کے جملہ حقوق بحق قدیمی کتب خانہ محفوظ ہیں)

هذا اذا كان مرويا بطرق متعددة واما اذا كان مرويا من طريق واحد فحينئذ يكون كلمة او محذوقا للشك وقال البعض ان اصطلاح الامام الترمذي في الصحيح والحسن مخالف لاصطلاح المحدثين فان عند الحسن عام يطلق على الصحيح غير ما يعنى اعمر من ان يكون فيه كمال الضبط والعدل ولا يخلاف الصحيح فانه يشترط فيه الكمال فج لا محذور في جميعها فكلمها وجدا لخاص جدا لعم من غير عكس قوله ابو هريرة اختلوا في اسمه يمكن رفع الاختلاف بان يردان عبد الشمس كان اسمه في الجاهلية وفي الاسلام عبد الله بن عمرو قيل عبد الرحمن بن صخر متعلقه **قوله** مفتاح الصلوة تساك الشافعي بهذا الحديث على فرضية التكبير بلفظ الله اكبر خاصة وعلى فرضية لفظ السلام بان المصدا المضاف موضوع والخبر المعرف باللام محمول فيفيد المحصر كما هو مقترن في موضع عندنا التكبير ليس بمنحصر في لفظ الله اكبر خاصة بل يجوز كل لفظ يدل على عظمة الباري تعالى فنقول في جوابه ان الخبر الواحد لا يفيد الفرضية كما قال اهل الاصول اوان المراد من التكبير معناه المعنى (يعني بزرگاری کے بیان کردن) او نقول سلمنا ان التعرير في الله اكبر والتحليل في السلام لكن على سبيل الافضلية لانه لا يجوز التعرير والتحليل بغيرهما واما عدم فرضية التكبير خاصة فقد ثبت بقوله تعالى وذكروا سره فصبلي وايضا لو كان السلام فرضا لما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا من سئوا اذا قلت هذا او فعلت هذا فقد تمت صلواتك فانه لو كان السلام فرضا فما معنى تمامية الصلوة بدونه وايضا لو كان فرضا لعلم النبي صلى الله عليه وسلم الا على حين علم الصلوة فانه مقام التعليم **قوله** اذا دخل الخلاء بقعود اما لدفع ضرر الشيطان لان له دخلا في مثل هذه الامكنة اولان التلوث بالنجاسات ايضا من النوع الفجور قال مولانا رحمه الله تعالى صنف الامام البخاري كتابا في علم الحديث سماه بالاذب المفرد وذكرفيه روايته اي اذا اراد الدخول في هذه المسئلة اختلاف فقال الجمهور اذا كان موضع الخلاء في البيت كما هو معتاد فاذا اراد الدخول فيه يتعوز من الخبث كما في الاذب المفرد وان كان محروا فيتعوز اذا انتهى للقعود وقرب الى الارض قال الاوزاعي المالك رحمه الله تعالى اذا دخل في بيت الخلاء ونسي القعود وقت الدخول فليقله وقت القعود الجمهور يمنعونه في هذه الحالة قولنا بل يقول في القلب **قوله** في اسناده اضطراب في هذا المقام ثلث اضطرابات الاول ان السعيد ذكر في حديثه بين استاذة قتادة وبين زيد بن ارقم واسطة وهو القاسم بن عوف الشيباني ولو يذكر هشام الدستواقي فيمكن رفع هذا التعارض بان يقال ان حديث هشام الدستواقي مختص لم يذكر فيها القاسم الاضطراب الثاني انه يعلم من رواية هشام وسعيدان استاذ قتادة هو القاسم بن عوف الشيباني ويعلم من حديث شعبة ومعيان استاذ نعمان بن انس وفي دفع هذا التعارض اشار البخاري في محتمل ان يكون قتادة روى عنهما جميعا قال العيني مخرج ضمير عنهما القاسم بن عوف الشيباني ونعمان بن انس والاضطراب الثالث انه علم من رواية شعبة ان استاذ نعمان بن انس زيد بن ارقم علم من رواية معمر بن استاذ نعمان بن انس هو ابو **قوله** من الخبث والنجاسة الخبث جمع خبيث فيرويه المذكور من الشياطين النجاسة جمع خبيثة فيرويه الاناث من الشياطين لعنهم الله **قوله** اذا استتم الغائط فلا تستقبلوا ههنا ثلث مذاهب مكروه مطلقا وهو قول ابى حنيفة وقول المجاهد والشافعي اخذوا بعموم الحديث مع تقويته بقول ابى ايوب الانصاري نستغفر الله تعالى شانه وعند الشافعي مكروه في الصحراء دون البنيان اعمر من ان يكون الاستدبار والاستقبال وهو قول الشعبي اخذوا بحديث ابى داود وعن مروان الاصفهاني قال رايت ابن عمر انا اخر رحلت بال الى القبلة فقلت يا ابا عبد الرحمن اليس قد نسي النبي صلى الله عليه وسلم عن هذا قال بلى انه نسي عن في الصحراء دون البنيان فاذا كان بينك وبين القبلة ما يسرك فلا بأس وايضا بحديث ابن عمر في الصحيحين رقيت يوما على بيت حفصة فرايت النبي صلى الله عليه وسلم يقضي حاجته مستقبل الشام مستدبرا للقبلة وعند الامام احمد الاستقبال مكروه مطلقا سواء كان في الصحراء او البنيان ففي هذا الجزم صار شيكا لابي حنيفة في الجزم الرافض صار شيكا للشافعي وقال الاستدبار جائز في الابنية دون الصحاري احتجوا بالاحناف بوجوه الاول انه اذا اجتمع المباح والحرام فالترجيح للحرام كما هو مذكور في اصول الحديث والثاني ان الحديث القولي عام الفعلي خاص يحتمل الخصوصية فالعمل على الاول احوط والثالث ما قال الامام الترمذي حديث ابى ايوب **قوله** شئ في هذا الباب والرابع قول ابى ايوب الانصاري بعد فوات النبي صلى الله عليه وسلم قرينة على هذا الخامس القياس بان المقضي للكرهية في الاستدبار والاستقبال ترك تعظيم بيت الله وهو موجود في كلا الحالين فلا وجه للتفصيل **قوله** فقد منا الشام فوجدنا ما راحض رجع مرحاض جائز ففضل في حاجت با لثان **قوله** فنحرف عنها ونستغفر الله تعالى فيه اربعة اوجه وجهان في نفس الاخران يعني يحتمل ان يكون الاخران على وجه الكمال او بقية الامكان نحن نقسني الحاجة فيها ووجهان في مخرج الضمير في عنهما الاول ان يكون راجعا الى القبلة فحينئذ المعنى ما ذكرنا والثاني ان يرجع الضمير الى المراحض فيكون المعنى نحرف عنها ولا نقسني الحاجة فيها **قوله** نستغفر الله لعدم الاخوان على الكمال او لبقية هذا الواقع او نستغفر الله لباينها لان فعل فعل فعل شنيعا لا ينبغي ان يفعل مثله **قوله** يحيى بن سعيد القطان قال مولانا القطان سنة يحيى لاصفة سعيد كما هو لظاهر **قوله** عن جابر بن عبد الله قال نسي رسول الله صلى الله عليه وسلم من جانب الاحناف الجواب عن حديث جابر بوجوه الاول ان الناس في الحكم بالكرهية في الاستقبال والاستدبار على فريقين كما في التوجه في الصلوة فريق لهم الكراهية في جهة الكعبة اي ثابت وهو الذين بعدوا من الكعبة وهكذا حكمهم في توجه القبلة في حالة الصلوة يعني الى جهة القبلة لا عينها ونحن منهم وفريق لهم حكم الكراهية لا في جهة الكعبة بل في عين الكعبة وهكذا حكمهم في الصلوة ان توجهوا الى عين بيت الله وهم سكان الكعبة وحولها فان توجهوا الى عين الكعبة في حالة البول او البراءة فيكون سوء الادب وان توجهوا الى جهة القبلة فلا يكون مكروها ونحن ان نتوجه الى جهة الكعبة فايضا لا يصح لما ان جهة الكعبة في حقا مثل عين الكعبة في حقه اذا تقرر هذا فيمكن ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم في حالة البول عالما بطريق الوحي انه منحرف عن عين الكعبة فلا كراهية في حقه عليه السلام والثاني انه يمكن ان يكون الغلط في رواية الراوي اذ لا يمكن له الرواية على الكمال لمكان الحياء والثالث ان هذا الحديث في درجة الخطا لكونه حسنا غريبا كما قال الترمذي وحديث ابى ايوب صحيح فالعمل عندنا عليه والراجح اذا تعارض الحرام والمباح فالترجيح للحرام لا للمباح كما هو مقترن في اصول الحديث والخامس احتمال الخصوصية به صلى الله عليه وسلم لانه اشرف درجة من بيت الله وبيت المقدس فليس عليه تعظيم الكعبة والسادس يمكن ان يكون بعدد ان كان القعود بدون الاستقبال متعذرا فلذا فقد مستقبل الكعبة الشريفة وبالفرض ان استقبال محييا فما جواب القاعدة المسلمة عندنا وعندكم واقعة حال لا عموم لها **قوله** ان النبي صلى الله عليه وسلم في سبابة قوم قبل قاشا لا تعارض بين هذا الحديث وحديث عائشة لان قول عائشة محمول على بيان عادة النبي صلى الله عليه وسلم ومرة لا يثبت خلاف العادة بل يكون شاذا اولي قال انها لم تكن عالمة بهذه الحالة لان هذه الواقعة وقعت خارج البيت او يقال ان البول قاشا كان بعد مثل تلوث الثياب بالنجاسات من السبابة اولانه كان به صلح وجه لا يمكن به القعود وقال بعض الاطباء من المتقدمين ان الوجه الذي علمه هشام عن قتادة ثم زيد بن شبيب عن قتادة فابن عوف وشعبة ومعيان بن عمرو بن زيد ومن انس بن مالك وقال البيهقي انس خطا وعن زيد قتادة غير معروف ١٢ ملكه فعلم ان مدار التعظيم على الستون استغفر الله تعالى والافلا وروى ابو داود في باب الاستنار في الخلاء عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اتى الغائط فليستبر من فعل فقد احتج من الافلا وخرج فعلم من ان الستون ليس بضروري في التعظيم ايضا كذا لانه ان خصنا بالتعظيم على التعظيم محمد وش ١٢ ملكه بان الغائط المستقيم لا يمر من صدق عليه السلام في القبلة فانحرف بقدرها وبداي الأولى يحكم ان متوجه اليه ١٢

يسمح بطونهما مع الوجه في ظهورهما مع الرأس في هذا الحديث حجة على الامام الشافعي في انه قال يسمحهما بماء جديد في هذا الحديث وان ضعف الترمذي بحديثه الاسناد ولكنه مؤيد بوجوده من الاحاديث والدرية فانه قد مر في باب ما جاء انه يبدأ بمؤخر رأسه من مخرج الاذن في ظهورهما بطونهما وايضا ما مر في حديث ربيع بنت عطاء عن النبي صلى الله عليه وسلم في الاذن مرة واحدة قوله فخلل اصابع رجليك ويديك ان كان لا يصل الماء بين الدلائل فخلل فالاصل وجوب الافلا سحاب قوله بماء غير فضل يديه في باب ما جاء انه يأخذ لراسه ما وجد من الماء المتناثرة يعني سوا ما يجئ من الماء بالباب ظاهرة ونقل لفظ غير بالباء الموحدة بمعنى بقي فحينئذ يكون المعنى بقا لترجمة الباب فعلى هذا يمكن ان يقال ان روى هذا الحديث ضعيف من جهة الترمذي في مواضع يعني ابن لهيعة او يمكن ان يقال ان رسم الخط في غير موضع سواء فخلل الكاتب خطأ اولاً في كتابة غير وكتب موضع غير وهكذا نقل قوله اذا توضأت فانضم اليها ما جابان البرودة مسكة عن جريان البول واما دفع الوسواس قوله فذل لكم الرباط هذا الجمل الاخير يعني انتظار الصلوة بعد الصلوة والرباط في الاصل اسرطافاً ينتظر على منتهى حد الغيرة كيلا يسبق عن الحدود يعني انتظار الجند للجهاد فنعني الحديث ان انتظار الصلوة بعد الصلوة من قسم المجهود في مقابلة الغيرة والتوجيه الاخر في الماشية قوله ان الوضوء يوزن الى الماء الذي بقي على الاعضاء بعد الوضوء ويجب به الجسد الماء الذي اهرق من البدن على الارض قوله على بن مجاهد عن ابي جريان عن علي بن مجاهد قرا هذا الحديث عني في زمان ثم ذهب ونسيت ان هذا الحديث ثم جاء علي بن مجاهد بعد زمان عندي وقرا الحديث بطوله فقلت له من اخذت هذا الحديث فقال علي بن مجاهد اخذت عنك لكن نسيت وانا لمراسه قوله ثقة عندي اي قال جريان علي بن مجاهد ثقة عندي حافظ ضابط فاني وان نسيت الحديث لكن علياً اتملى في حفظه وضبطه قوله عن الحسن اي كاهن قالوا هذا الحديث موقوف على الحسن ليس برفوع الى النبي صلى الله عليه وسلم قوله كان يتوضأ بكل صلاة في هذه المسئلة مذهبان ذهب فريق الى ان تجديد الوضوء كان فرضاً عليه ولكن رخص له صلى الله عليه وسلم في بعض المواضع الضرورية ان يصل الصلوات بوضوء واحد كما في يوم فخم مكة وفي السفر في حالة الجمع بين الظهر والعصر اما على الامم فليس التجديد ضرورياً وفرضاً وقال الفريق الاخر ان تجديد الوضوء ما كان فرضاً على رسول الله صلى الله عليه وسلم بل كانت له الرخصة ولائمه ايضاً الا انه صلى الله عليه وسلم كان يتجدد عند الغريضة وكذا بعض الصحابة قوله صلى الله عليه وسلم عن ان يتوضأ الرجل بفضله ظهور المرأة مذهب الجمهور في هذه المسئلة منهم البرهنية ان لا يباس ان يتوضأ الرجل بفضله ظهور المرأة وقالوا ليس من النبي صلى الله عليه وسلم ان يتوضأ بفضله ظهور المرأة ولو كان النهي بهذا الوجه فينبغي ان تمنع التسوان عن التوضي بفضله ايضاً كما منع الرجال بل ينبغي ان تمنع هذه المرأة التي توضأت اولاً عن ان تتوضأ بفضله ظهورها ثانياً ايضاً لان النجاسة حكمها في حق الرجال والنساء سواء فلعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم عن التوضي بفضله ظهور المرأة ليس بسبب ضرورتها بل لاسباب اخرى كالتوضي ان الاحاديث التي تسدل على النبي عن التوضي بفضله ظهور المرأة كلها منسوخة باحاديث الرخصة لكن الاولى ان لا يقال بالنسخ والمسخ فان دعوى النسخ في نوع من الاشكال فقال البعض ان النهي عن التوضي بفضله ظهور المرأة الاجنبية لما فيها من احتمال الفساد وميلان النفس الى الشهوات لكن هذا التاويل ليس بصحيح فانه جاز في رواية اخرى وليغترفا جميعاً وهذا اقبح وصار كمن هرب من المطر ووقف تحت الميزاب فان في الاعتراض جميعاً احتمال الفساد بالطريق الاولى فالاولى ان يقال ان النهي تنزيهي وجه النهي ان العادة كانت جارية في زمن النبي صلى الله عليه وسلم على ان الرجال النساء كانوا يتوضئون من اثار واحد ونظافة في طبيعة النساء ليست بمكررة كما في الرجال فقلت ان تدخل ايديهن في الادوات بغير الغسل او يقع رشاش الماء وقت الوضوء فيختلج منه ان الماء والله اعلم فحس او طاهر فلو كانت المرأة نظيفة طاهرة فلا يباس بالتوضي بفضله ظهورها قوله فقال الماء ظهوراً لا ينجس شئ في المسئلة قلت مذهب مذهب الطواهي ان الماء لا ينجس مطلقاً ولم يفرقوا بين القليل والكثير وتغيير الاوصاف وعدمه وتغيير الامور ما لا ينجس ان الماء لا ينجس بالتغيير طعمه او ريحه او لونه وما اذا لم يتغير احد المذكورات فلا ينجس مذهب البرهنية والشافعي والجمهور اهل الحديث الى ان الماء القليل ينجس بوقوع النجاسة وتفرقوا بين القليل والكثير قال اهل المعاني في الاصول الاصل في اللام ان يكون للعهد ما لم تكن قرينة صادقة عنه فاللام في قوله عليه السلام الماء لا ينجس الخارج المعهود هو الماء في بير بضاعة يعني ان الماء الذي في بير بضاعة لا ينجس لان مطلق الماء لا ينجس وعدمه ينجس مائه لانه كان جارياً في البساتين وحكم الجارى هو ما ذكره دليل الجريان ما حدثنا الواقفي ان كان جارياً في البساتين ذكرها ابن الهمام واجاب الطحاوي بان السؤال عن حكم الماء كان بعد اخراج النجاسات من بير بضاعة لا وقت كون النجاسة موجودة فيها فانه لو كان السؤال في حالة كون النجاسات موجودة فيها فكيف يحكم النبي صلى الله عليه وسلم بطهرته لان البداة شاهدة بان ماء البئر تنجز اوصافها بوقوع النجاسات فيها ونظافة طبيعة النبي صلى الله عليه وسلم معلومة من قصة العسل وغيره ابل كان السؤال بعد اخراج الماء ووجه السؤال ان الناس خطروا في قلوبهم ونفوسهم بان الماء كيف طهر وقد بقي الطين وجد ان البئر نجس فقال صلى الله عليه وسلم ان الماء طهر ولا ينجس بما خطروا في قلوبكم ونفوسكم لان الله تعالى لا يكلف الله نفساً الا وسعها ثم حديث المستيقظ من منامة حديث منع البول في الماء الراكد غير يدل على ان الماء لا ينجس بوقوع النجاسة فلهذه الغرض لا ينجس ان يحمل اللام على الاستعراق فبالنظر على هذه الاحاديث لا يصح مذهب اهل الطواهي ولا يصح مذهب مالك ايضاً لانه لا يتغير وصف من اوصاف الماء بمجرد ادخال اليد بعد الاستيقاظ ونهى النبي صلى الله عليه وسلم يدل على ان الماء يكره بعد الادخال واجاب بعض الناس في قصة بير بضاعة بان كانت عشاراً في عشر وهذا لا يصح لان هذا الجواب من قبيل توجيه كلام القائل بما لا يرضى به قائلاً ان تقدير عشر في عشر لم يثبت من امامنا ابي حنيفة وما ذكر صاحب شرح الوقاية رد في الاشياء والنظائر بل ما خذ قوله محمد بن الحسن مجيد هذا قوله اذا كان الماء قلتيين لم يحمل الحديث امامنا ابو حنيفة والشافعي متفقان في ان الماء القليل ينجس بالكثير لا ينجس ما لم يتغير احد اوصافه ثم اختلفا في تعيين مقدار القليل والكثير فقال امامنا ابو حنيفة لا تقدير في هذا الباب من الشارع عليه السلام بل هو مفوض الى رأي المبني بما للشافعي في تعيين القليل والكثير فقال مقدار القليلين كثير وانقص فهو قليل قال الاحناف لا يمكن ان يعين التقدير في هذا الحديث فانه ضعيف غاية الضعف لان رواية محمد بن اسحق وهو ضعيف عنده اهل الحديث حق ان بعضهم قال اني اخلفت بين مقام البرهية والحجج الاسود بان كذاب وان محققى الشوافع تركوا الحديث منه قالوا هذا الحديث ليس بقابل للاحتجاج والثاني ان لفظ القلتيين في نزاع واختلفا في روى بعض الروايات قلتيين وفي بعضها ثلث قلل وفي بعضها اربعين قلل فكيف يمكن التحديد التقدير بالقلتيين الثالث ان القلة مشترك جاز بمعنى الجوار والقربة وراس الجبل وقامة الرجل وما يستقله البئر ولو عين قلل الحجر خاصة فهو ايضا يكون مختلفة بالصغر والكبر فبقي وجه يثبت التقدير بالقلتيين خاصة فالاولى ان يقال مقدار القلتيين ما كان للتعيين بلى ما كان كثيراً في رأي المبني به فهو كثير وفي رأي المبني به لو كان مقدار القلة الواحدة كثيراً فحكمه انه لا ينجس ايضاً فضلاً عن القلتيين

وله وفي بعض الرواية فتاولة المندبل فقال صاحب المنية لا يباس وقال قاضيان مكررة تنزيهي ويحمل الحديث على الجواز وعليه الاعتماد ١٢

واما جواب صاحب الهداية بان اذا بلغ الماء مقدارين لا يحمل الخبث بمعنى يتنجس مخالف لاصطلاح العرب فان عندهم لا يحمل الخبث يستعمل فيما اذا كان
 الغرض بيان عدم النجاسة على انه ورد في بعض الروايات لفظ لا يتنجس صريحا قوله والحل ميتة قال بعض الناس ان السكون في الماء اكثر من السكون في الارض ههنا ثلث
 مذاهب مذهب البعض الى ان ما في البحر حلال اعم من ان يكون خنزيرا او ادميا او غيرهما لا طلاق الحديث الشريف وذهب البعض الى ان ما يشابه الحيوان البري من
 البحر فهو في حكمه فما يشابه الغنير فهو حرام وما يشابه البقر فهو حلال وما لم يشابه فهو حلال ايضا وذهب ابو حنيفة الى ان ما سوى السمك فهو حرام مطلقا وليد ما روى ان
 النبي صلى الله عليه وسلم قال لعل لنا ميتتان السمك والجراد والمواد من الحل الطهارة والمعنى ان الماء الكثير لا يتنجس ببول الحيوان البحري فيه لان الحيوان البحري طاهر
 فحينئذ تكون هذه الجملة جوابا لسؤال من سأل عن ماء البحر مع انه تنوت فيه الحيوانات فاجيب بانه لا يتنجس لطهارة ميتته فحينئذ لا دخل لهذه الجملة في بيان حكم
 الاكل والشرب قوله فوشد عليه ذهب بعض العلماء الى التفرقة في بول الغلام الجارية فقال يغسل بول الجارية ويرش بول الغلام واعتقد ان النجاسة في بول الجارية اشد
 واكثر من بول الغلام وهو مخالف للادلة والقياس اوجب بان معنى التهم الفصل الخفيف يعني لاحاجة في ازالته بول الغلام الى غسل شديد بل يزيل بغسل خفيف بخلاف
 بول الجارية فانه يحتاج الى غسل شديد وهذا كما قال صلى الله عليه وسلم حثه ثم اقرصه ثم انفضه بالماء فان المراد بالانفض هنا الغسل بالاتفاق ويجب ان يفهم معنى السيلان
 ايضا كما قال صلى الله عليه وسلم في لا عرف مدينة يفهم البحر بما فيها يعني يسيل بجانبها مع انه ورد في رواية الحسن انه قال يغسل بول الجارية ويتبع بول الغلام وعن سعيد
 بن المسيب انه قال الرش بالرش والصب بالصب الفرق في بول الغلام الجارية باعتبار المنفذ فان منفذها واسع يخرج منه البول كثيرا الرطوبات ويقع على الثوب في موضع
 كثير فلذا يحتاج الى شدة الغسل واما الغلام فممنوع ضيق يخرج منه البول قليل الرطوبات ويقع بعيدا فلا حاجة الى غسل شديد قوله باب في بول ما يؤكل لحمه ذهب محمد
 الى ان بول ما يؤكل لحمه طاهر نظرا الى الحديث لانه صلى الله عليه وسلم شربه للذوا وفعلوا حلال لانه لا يشاء في الحرام كما جاء في حديث اخر وذهب ابو حنيفة والثوري الى
 الجاهل الى النجاسة ومستدلهم ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم استنزها عن البول فان عامة عذاب القبر منه ولو كان البول طاهرا لما معنى التعذيب في القبر فهذا الحديث عام شامل
 لبول ما يؤكل اللحم غير ما رواه ما روى الترمذي انه صلى الله عليه وسلم على قبرين اء صريح في ان البول نجس فلما تعارضت الروايتان ترجع الى القياس ليدفع التعارض والقياس مرجح
 لمذهب ابو حنيفة لانه لا فوق في بول ما يؤكل اللحم غير ما كان بول غير ما يؤكل اللحم نجسا فكذلك بول ما يؤكل لحمه ايضا ما ذكرنا من حديث النهي استنزها عن البول حديث قولي
 بومعهم فعلى قاعدة الاصول الترجيح للمعروف لما فيه من الاحتياط واجاب البعض بانه صلى الله عليه وسلم علم حيا بان شفاءهم فيه فلذا احكم بالشرب او علم النبي صلى الله عليه وسلم
 انهم كفار في الحقيقة وان اسلموا ظاهرا كما وقع بعد بان ارتدوا فلذا احكم بهم بالشرب قوله حتى يسمع صوتا او يجرد رجا حاصلا ان يتيقن بخروج الريح بان يحصل اليقين بانهم
 او الصوت او جوه آخر فلا يرد انما اذا لم يشم بان كان الريح قليلا او يكون قوة الشامة ضعيفة او لم يسمع بان كان الرجل اصغر فينبغي ان لا ينقض وضوءه قوله على من نام مضطجعا
 حكمه لنقض بالنوم لانه صلى الله عليه وسلم كما جاء في رواية تنه عني روايتا قلبي قوله باب الوضوء مما غيرت النار ثبت برواية الباب ان الوضوء مما مست النار
 خثوري ثبت برواية اخرى ان الوضوء ليس بقثوري مثل رواية جابر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل على امرأة فلما تعارضت الروايتان فالاصل عندنا في حنيفة ان يرفع التعارض
 ويطلق بينهما حق الامكان وان لم يكن نكاحا احدهما على الاخرى وله رحمه الله تعالى ههنا تقريران الاول انه لا تعارض بين الروايات لان الامر بالوضوء مما
 مسته النار لا استحباب لا لوجوب يقربته صارفة عنه وهي فعل النبي عليه السلام خلاف قوله او يقال ان المراد من الوضوء المضمضة كما جاء ان النبي صلى الله عليه وسلم شرب لبنا
 فمضمض قال هذا الوضوء مما مسته النار او يقال ان الوضوء والطهارة غير مترادفين كما قال اهل التحقيق انه ليست في العالم الفاظ مترادفة ولا لفظ مشترك بل كل لفظ مغاير
 معناه من معنى اللفظ الاخر فحينئذ يقال ان في الحديث الامر بالوضوء مما مسته النار لا للطهارة لان الوضوء عبارة عن الاضائة والطهارة عبارة عن تطهير الاعضاء فاذا
 اكل مما مسته النار فطهرته باقية تجوز الصلوة بها وان لم يطهر مرة ثانية واما الوضوء فله بيق وجب ذوال الاضائة انها من كومات الله تعالى فانه شغل بامور الدنيا وقفل من ذكر
 الله تعالى ولا يرد ان هذا القدر من امور الدنيا يوجب ضررا فانه لو لم ياكل ولم يشرب يموت جائعا وفيه تهللك النفس لانا نقول نعم الامر كذلك لكنه لما لم يقع على ما خلق الله تعالى
 للاكل والشرب شغل بالطهارة وغيرة فلذا ازلت عند الاضائة وانوار الطهارة ووجهت الاحاديث على التعارض فاجواب من جهة التعارض انه اذا تعارضت الروايات فالقياس
 ترجح قلنا اول ان حديث الوضوء مما مسته النار منسوخ كما قال الترمذي والقياس ايضا يقتضي عدم الوضوء مما مسته النار لاننا رأينا ان الماء للحميم اذا يتوضؤ به فلا يقول
 احد انه يجب الوضوء بالبارد فعلم ان لا تأثير للنار في نقض الوضوء ثم عمل الاصحاب بعد النبي صلى الله عليه وسلم خلاف الحديث يدل على النسبة او التاويلات التي ذكرناها فان
 ابا بكر الصديق رضي الله تعالى عنه اكل خبزا او لحما فغسل يديه وتوضأ ولم يتوضأ حديثا به جابر وكذلك ابن مسعود وعقبة الا الشريد فضليا ولم يتوضأ وكذلك روى ان عمر بن
 الخطاب وعثمان وابن عمر والنسائي وابطالوا الجابروا بن كعب كلهم اكلوا اللحم ولم يتوضأوا وكل ذلك مذكور في معاني الآثار طالع ان شئت باب الوضوء من لحم الاميل
 المراد من الوضوء الوضوء المغوي يعني غسل اليدين اي اغسلوا الايدي اذا اكلتم لحم الاميل لان فيه دسومة كثيرة وبقاء الدسومة على الايدي خوف الايذاء من لها فامة و
 غيرها بخلاف لحم الغنم فان الدسومة فيه قليلة ياب الوضوء من مس الذكر رواية الباب لما جاء في ترك الوضوء من مس الذكر متعارفتان فان يحل على التوافق فهو أولى
 خصوصا عند الامام بان يقال ان الامر بالوضوء من مس الذكر لا استحباب بقربته صارفة عن الوجوب هي قول النبي عليه السلام هل هو الا بفضة منك ومضعة وقوله صلى الله
 عليه وسلم التمسك بالجمدة او كما قال عليه السلام وقول بعض الصحابة ما بالي مسست النقي او ذكرى او يقال ان المراد من مس الذكر الاستجماع ولو حمل على التعارض فممكن ان يقال ان النجاسة
 وهي تدل على عدم الوضوء من مس الذكر بعد احوال الصحابة يرجع الى القياس ايضا يرجع مذهب امامنا في حنيفة لانه قال لو مس الذكر يطهر اليد او بالذراع فلا
 ينقض الوضوء فكذلك قلنا اذا مس بالكتف فلا ينقض ايضا قال ان مس الذكر بالكتف فلا ينقض الوضوء والفتحة حرة فاذا تركن مسستة الحرة الذكر ناقضة للوضوء
 فمسستة غير العورة بالطريق الاولى لا تكون ناقضة للوضوء قوله ولا نعوت لبراهيم التيمي سماعا من عائشة قال شيخنا الديوبندي مد الله تعالى ظله ان الامام الترمذي
 وثبت مذهب جرح في رواية ابراهيم قال انه مرسل ولم يتوجه الى قاعدة الاصول فان اهل الاصول قالوا ان مرسل الثقة معتبر بل مرسلنا من مسنة عندنا و
 عند الشافعي مرسله ضعيف وابراهيم ثقة حافظ عدل ضابط عند اهل الحديث مع انه جاء في رواية اخوى عن عائشة انها قالت فقدت النبي صلى الله عليه وسلم ليلة عن الفراش
 فالتسعة فوكت يدي على قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي منهوبة فعلمت انه في الصلوة فعلم ان مس المرأة لا ينقض الوضوء ولو كان ناقضا متوضئا سيدا صلى
 الله عليه وسلم جاء في رواية اخرى انها قالت كنت نائما وكان النبي صلى الله عليه وسلم يمس يدي والبيت يومئذ ليس فيها مصابيح فاذا سجد النبي صلى الله عليه وسلم غمزني

وجود ممكن وسيم يسبح فيه جميع العسكريين في هذه الصلاة والسلام الى الابواب لان المكان الواسع وان لم يكن موجداً لئلا يحصل البركة فينبذ يمكن ان يصلي بذكر النفل قوله حتى رأيته في التلويح وفي بعض الروايات حتى بدا في التلويح وفي بعضها حتى ساوى التلويح ومال الكل واحداً قال بعض من هوراسي في الحنفية بان معنى ساوى في التلويح هو ان كل التلويح صار مساوياً في الطول والعرض مثلاً لو كان التلويح مقدراً عشرة اذرع في الطول فصار ظله كذلك في الارض ثم صلى النبي صلى الله عليه وسلم وهذا ليس بسديد لانه يعنى الى انه صلى النبي صلى الله عليه وسلم قوبل الغروب بل المعنى ما ذكرنا يعني بدا في التلويح في قاعدته وافضل عند الارض قوله والشمس في مجرتها اي ضمن مجرتها وعلى هذا يكون الحديث مطابقاً لترجمة الباب قال بعض من هوراسي في التقليد بان معناه يلغ شعاع الشمس داخل مجرتها بان كان تحت عائلته باب صغير الى جانب الغروب فلما بلغت الشمس الافق الاسفل قربت الى الغروب فبلغ شعاعها داخل مجرتها من جانب الباب المقابل لها و ظاهر ان هذه الحالة لا تتأتى الا اذا قربت الشمس للغروب فلو صلى النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ لادى الى خلاف ما في ترجمة الباب اي تعجيل العصر قوله ما صلى النبي صلى الله عليه وسلم لوقتها الاخرتين استشكل بقصة ائمة جبريل وتعليم الاعراب اوقات الصلوة واجيب بان معناه انه صلى الله عليه وسلم صلى باختياره وبغير عذر في اخر الوقت وما وقع في قصة ائمة جبريل وتعليم الاعراب فهو للصورة بوجه التعليم والتعليم وقيل في الجواب بان عائشة لم تكن عالمة بقصة جبريل لوقوعها قبل ولادتها لكن مثل هذا التاويل ليس له مجال في كل موضع فانه لا يمكن ان يقال ان عائشة لم تكن عالمة بقصة تعليم الاعراب وقضاء الصلوات المقدرة يوم القدر وجميع الصلوات في السفر بتأخير الاولى وتقدیر الاخر مع سفرها مع النبي صلى الله عليه وسلم فالاولى ان يقال ان فرض عائشة بيلان عادة النبي صلى الله عليه وسلم يعني انه صلى الله عليه وسلم كان عاده الشريفة بان كان يصلي الصلوة مهما أمكن في اول الوقت وما وقع خلاف عاده المستمرة من المواضع المذكورة فهو شاذ ولا يثبت به خلاف العادة اذ وقع للصورة قال مدلل ان الاحاديث الواردة في مواقيت الصلوة متخالفة متعارضة تثبت من بعضها فضيلة اول الوقت ومن بعضها اخر الوقت كما في رواية الاسفار والابواب فلذا لا بد من التاويل للجمع بين الروايات فيقال ان الفضيلة في اول الوقت وما وقع خلافه فهو مخصوص ويقال ان المراد من اول الوقت وقت المستحب اول الجزء من الوقت او يقال ان وجوه الفضيلة كثيرة فنظروا الى بعض الوجوه تثبت فضيلة اول الوقت مثل تطويل القنوت والقيام في طاعة الله تعالى وامتثال امره تعالى بمجرد الوجوب بذكر التاخير ونظروا الى بعض الوجوه تثبت فضيلة اخر الوقت مثل تكثير الجماعة وغيرها والترجيح في وجوه الفضيلة من شأن المجتهد شأن المقلد ان يتبع ائمة مقتداه فقط قوله لابي ذر مراء يكون بعدى علم من هذه الاحاديث ان ترك الوقت المستحب لا حرج في الجملة لا يجوز قوله فليصلها اذا ذكرها وجا في رواية البخاري ومسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلوة في الاوقات الثلاثة فلما تعارضت الروايات فالترجيح لرواية النهي كونها محرم ما للحرم ترجيح على البعوض وان حديث النهي قوي من رواية الاجازة فالجواب ان الشافعي خصص واستثنى من حديث النهي الناس في المستيقظ من منامه اذ ذكر الصلوة والوجه حقيقة خصص هذه الاحاديث بحديث النهي وقال الشافعي لا تجوز الصلوة في هذه الاوقات المكروهة الا لاهذين الرجلين وقال ابو حنيفة من نام عن صلواته ونسيها فليصلها في اى وقت ذكرها الا في هذه الاوقات المكروهة قوله واما ما ذهبوا الى قول علي لا يصح ان يستدل الشافعي بقول علي لان معناه فليصلها اذا ذكرها في وقت الصلوة الفائتة اولى عين وقتها فان استيقظ في وقتها فليؤدها والا فليقضها قوله ما كتبت اهل العصر حتى تغرب الشمس الترتيب بين الفائتة والوقتية واجب عند ابو حنيفة ما لم يؤدي الى الكثرة اعني ست صلوات وعند الشافعي مستحب هذا الحديث جهة عليه و بهذا الحديث يثبت وجوب الترتيب لان عند الشافعي وقت المغرب منحصر في ثلاث ركعات او خمس ركعات فلما كان وقت المغرب ضيقاً مقدراً ثلاث ركعات فكيف صلى النبي صلى الله عليه وسلم اربع ركعات العصر قبل المغرب لان الترتيب مستحب لفعل الاستحباب لا يجوز ارتكاب البركة التزويدي فضلاً عن التعريض وفي تعويت وقت المغرب كراهة قهرمية بل زائدة عنها لانه اذا تعارض الاستحباب والكراهة التزويدي فترك الاستحباب اولى فلا يقع في الكراهة وهذا مسلم عند الشافعي ايضاً فلو كان الترتيب مستحباً فاعلم يترك النبي صلى الله عليه وسلم الامر المستحب في مقابلة الحرام اعني تعويت وقت الصلوة وعند ابو حنيفة لا حرج فيه لان الترتيب كان متبركاً بعد عدم سقطه يعني الكثرة او تعويت الوقتية لوسعة المغرب عنده الى الشفق قوله وصلوة الوسطى صلوة العصر هذا هو مذهب ابو حنيفة لورود النص صريح فيها قوله عن ابن عباس ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الركعتين بعد العصر روى عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم ما دخل عليها بعد العصر الا صلى ركعتين الاتعاظ بين الروايات لان ابن عباس يبين حال خارج البيت وامر المؤمنين تبين حال داخل البيت والجواب عن حديث عائشة ان حديث النهي قولي وهذا فعلي والترجيح للمقول على الفعل وقال بعض اهل العلم في التاويل بان النهي من الصلوة بعد العصر ان كان صحيحاً لكن من عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لم يكن يترك العبادة بعد ادائها مرة وقال البعض ان النهي بعد العصر عن التاويل والى النبي صلى الله عليه وسلم ما فات بعد الظهر من السنة وكلا الجوابين محدثان اما الاول فلانه لو كان الامر كما ذكرنا لما يترك النبي صلى الله عليه وسلم ركعتين بعد طلوع الشمس لان قنوت الفجر بعد طلوع الشمس في ليلة التعريس واما الثاني فانه وان سلم انه صلح قضى ما فات بعد الظهر لكن قضاء السنة والنفل يكون نفلاً والنفل بعد العصر ممنوع سواء كان قضاء او ادا فالاولى ان يقال انه صلى الله عليه وسلم كان من خصوصياته الصلوة بعد العصر ولا تجوز لغيره من الناس وابداه تدل على انها من خصوصياته صلى الله عليه وسلم لانها لو لم تكن من خصوصياته صلى الله عليه وسلم لما جرح عمر الناس على الصلوة بعد العصر وقد نقل عنه ان كان يمتنع بالدخول على الصلوة بعد العصر قوله بين كل اذنين صلوة لمن شاء يستحب النوافل بين الاذنين الا في المغرب لانه يستلزم تاخير المغرب وهو مكروه ولو صلى قبل المغرب من غير التزام وتأخير الصلوة فلا حرج لكن لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى قبل المغرب قوله ومن ادرك ركعة من الصبح فقد ادرك الصبح ذهب الامام الشافعي الى هذا الحديث وحمله في حق الناس والناسي والناسي واستثنى من رواية النهي عن الصلوة في الاوقات المكروهة هكذا واخذ امامنا ابو حنيفة بحديث النهي لترجيح يكونه محرم وجوابه عن هذا الحديث بان يقال لما تعارضت الروايات فترجع الى القياس والقياس يرجح حديث النهي في الصبح لا العصر كما ذكره شارح الوقاية او يقال ان هذا الحديث في حق الصبي اذا بلغ والكافرا اذا سلم والحائض وانفسا اذا طهرت في وقت الطلوع والغروب فيجب عليهم قضاء صلوة هذا الوقت لما انهم ادركوا الجزء الاخير الذي هو موجب الصلوة او يقال ان معنى من ادرك صلوة قبل الغروب الطلوع فقد ادرك الصلوة اي ثواب الصلوة مطلقاً واما اداء الصلوة الكاملة في هذا الوقت المكروه فلا بحث عنه في الحديث بل يجب عليه وقال شيخنا مولانا نور شاه سلمان من المعلوم ان الطلوع والغروب من التخصيصات بان الارض كروي وكل شخص باعتبار الطلوع والغروب فرق كما بين في الهيئة فاذا صلى ركعة احد مثلاً في مسجد فقال شخص لا تصل الركعة الاخرى بطلوع الشمس وفي ظن المصلي انه لم يطلع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فليبين الركعة الاخرى عليها وليصل ومن ادرك ركعة قبل الغروب فقد ادرك العصر وعلى هذا من ادرك ركعة قبل الطلوع فقد ادرك الصبح والله اعلم.

عليه ان يؤدي الصلوة كيف ما امكن في الوقت الصحيح ثم يقضيها في وقت اخر لاحتراز الكمال كما روى عن ابي يوسف انه كان مع شيخه ابي حنيفة في السفر لم يجد اول وقت
 صلوة الفجر لعارض وكانت الشمس كلات ان تطلع فقدم ابو حنيفة ابا يوسف وصار ابي يوسف تلميذه مقتديا به ففعل ابو يوسف ركعتي الفجر من غير رعاية تعديل الا وكان
 واقامة الحد ودعاية الاذنين والواجبات بل ادى الفرائض فقط على سبيل التجميل مخافة طلوع الشمس في الصلوة ثم ان ابا حنيفة اعاد الصلوة بنية الغل
 في وقت اخر لترك الواجبات والسنن وغيرها من الاداب الا انه لم يترك هيتها ايضا ابتغاء للثواب من ههنا قال ابو حنيفة صار يعقوبنا فقيرها قوله جبر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء من غير خوف ولا مطروفي بعض الروايات بلا مرض فيه للفقه فرقان قال بعضهم منهم ابو حنيفة لا يجوز
 الجمع الحقيقي بعد زوال عذر الا في الموضعين من الحج وقال بعضهم للجمع بعد رجائهما ثم اختلفوا في سبب الجمع فقال الشافعي الموضع والسفر وقال مالك الموضع فقط
 الحاصل انه لا يقول احد بالجمع بغير عذر فهذه الحديث اما متروك بالا جماع كما قال الترمذي او يحمل على الجمع الصوري كما قال الامام البخاري وقال الترمذي في كتاب العلل
 في صحيحه كل حديث ادخلته في كتابي هذا فهو معمول به لاحد من اهل العلم لا محالة الا الحديثين فانهما متروكان اجماعا مع قوة استدلالهما ومحمتهما الاول ما ذكره
 الثاني حديث القتل وهو ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق شارب الخمر فان عذرا فاقبلوه فاعلم منه ان الحديث الصحيح القوي قد يترك بوجه يعمل
 على الضعيف لان وجوه الترجيح منحصرة في القوة والصحة قوله ولا تبشرون رجلا ينادي بالصلوة اي يقول في السوق والسكك الصلوة جامعة خاصة وغير ذلك قوله قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فناد بالصلوة هذه العبارة تحتمل معنيين احدهما انه اذا اتفقوا على رأي عز فقال النبي صلى الله عليه وسلم قريا بلال وناد في السوق والسكك الصلوة جامعة
 بصوت اندي وامد وثانيهما ان يناد بالصلوة الاذان يعني رأي بعد هذا المشورة عهد الله بن زيد بن عبد ربه كيفية الاذان في الرواية فنقص على النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم قريا بلال فناد بالصلوة اي بالاذان قوله باب ما جاء ان الاقامة مثني مثني الاختلاف بين ابي حنيفة والشافعي انه يقول بالترجيع
 في الاذان وهو يكره ان يقول الاقامة فردى فردى وهو يقول هي مثل الاذان في الاولوية وعدمها في نفس الجوزان عند ابي حنيفة الاولى بدون الترجيع ومع تكرار
 الاقامة وعند الشافعي الاولى الترجيع والافراد في الاقامة فتمسك ابو حنيفة في هذا الباب بما هو الاصل والامس في قصة الاذان يعني من امر عبد الله بن زيد بن عبد ربه
 فانه لم ينقل فيه الترجيع ولا افراد كلمات الاقامة فالعمل على حديث عبد الله اصح واولى من حديث ابي مخذرة لان الحال اليه الكشف بالنسبة الى ابي مخذرة وقريضا
 لا ترجيع في اذان بلال ولو فرضنا ان بلالا كان يرجع في الاذان ثم ترك الترجيع فنقول لئلا يروى امر النبي صلى الله عليه وسلم بالترجيع على تقدير لترك الترجيع عندكم
 وعدم امر النبي صلى الله عليه وسلم بيل على ما قال امامنا ابو حنيفة واما حديث ابي مخذرة فنجواب ان النبي صلى الله عليه وسلم امره بالترجيع بل فهو الترجيع من
 تكرار كلمات الاذان عليه للتعليم والقصة ان مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم اذن يوما في السفر فتمسخر الصبيان بالاذان وكان منهم يومه ذرة وكان اليوم كما فزا
 وكان اندي صوتا فلما تمسخر بالاذان بلغت صوته النبي صلى الله عليه وسلم فامر النبي صلى الله عليه وسلم وسلمان يحضر فلما جلا مجلس النبي صلى الله عليه وسلم امره النبي صلى الله عليه وسلم
 بان قل الله اكبر الله اكبر فقال عمر قال عليه السلام قل اشهد ان لا اله الا الله فقال بصوت خفي لئلا يشركوا كان مشركا والمشركون لا يعترفون بوحدانية الله
 تعالى بل يقولون هو اكبر الالهة ثم قال عليه السلام قل اشهد ان محمدا رسول الله فقال بصوت خفي لئلا يشركوا كان مشركا والمشركون لا يعترفون بوحدانية الله
 النبي صلى الله عليه وسلم قال قل بصوت اندي فكرر عليه الشهادتين ثم علمه عليه السلام بقية كلمات الاذان فهداه الله وشوق بالاسلام فقال للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول
 الله فوضني هذا الامر فقال عليه السلام اذهب الى مكة وكن فيها مؤذنا انتهى ففهم ابو مخذرة من هذه القصة الترجيع مع انه لا يقضيه الذين السليم والفهم المستقيم
 وايضا الخلاف بيننا وبين الشافعي في اذان الصلوة وقاها ان اذان ابي مخذرة ما كان للصلوة بل اذان الصلوة قد كان اذن ثم بعد ذلك وقعت هذه القصة ونحن ايضا
 نقول ان رجلا لويذكر الله من الصبح الى العشاء ومن العشاء الى الصبح ويكبر الله ويشهد بالشهادتين مرارا بل الا فلا بأس فيه بل هو حجت اولى وايضا ابو مخذرة كان مشركا
 في تلك الايام والكل في المسلمين فان ابا مخذرة اسلم بعد تعليم الاذان فقال بعضهم التثويب ان يقول في اذان الفجر الصلوة خير من النوم وقالوا الحق للتثويب معنى اخر و
 لا تخالف في هذين القولين لان من قال التثويب هو الصلوة خير من النوم فمرداة التثويب المستون وهو جائز بلا ريب من يقول بين الاذان والاقامة فمراده الحديث و
 البدعة وهو ليس بجائز اتفاقا فقد بر قوله ما جاء في الاذان بالليل غرض الترمذي من ههنا اثبات مذهب يعنى يجوز اذان الصبح بالليل واستدل بحديث سالم عن ابيه
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الليل يؤذن بالليل اه وكان رواية حماد بن سلمة موافقا لمذهب ابي حنيفة فتعنه بانه غير محفوظ وكان اشهر موافقا لمذهب الامام فضعه
 بانه منقطع ثم بعد ذلك منعت حديث حماد بن سلمة من جهة المعنى بقوله لم يكن لهذا الحديث معنى لكن مذهب ابي حنيفة كالشمس بين النجوم موافق بالرواية و
 الدراية والقياس ولا يحتاج فيه الى ترك الحديث ويجمع جميع الروايات فقال رئيس المحدثين اماما مذهب الترمذي فلا يثبت من هذا الحديث اصلا الى يوم القيمة
 فان الخلاف بين الشافعي وابي حنيفة في ان اذان الليل هل يكفي بصلوة الصبح ام لا بد من الاعادة فقال الشافعي يكفي اذان الليل ولا ضرورة الى الاعادة والظاهر ان هذا
 المذهب لا يثبت من هذا الحديث اي من حديث سالم لان اذان بلال لم يكن في الليل بصلوة الصبح كيف ولو كان بصلوة الصبح فاي ضرورة الى تاذين ابن ام مكتوم
 بعد الصبح فان تكرار الاذان في الوقت محدث شنيع فعلم من قرينة تاذين ابن ام مكتوم بعد الصبح ان اذان بلال لم يكن بصلوة وايضا جاء في روايات اخرى ان اذان
 بلال لم يرجع قائمكم ولينتبه فانكم فهذه امر يحوي ان اذان بلال لم يكن بصلوة وايضا لو كان اذان الصبح مشروعا في الليل فاي وجه اذا سئل سفيان بن سعيد عن
 الاذان قبل الفجر قال لا حق في فجره وبأي وجه اذا سمع علقمة مؤذنا في طريق مكة يؤذن قبل اذان الليل قال اما هذا فقد خالف عليه السلام فجميع هذا يدل على ان
 الاذان قبل الصبح ليس بشيء وان اذان بلال لم يكن بصلوة بل لينتبه للنائم ويرجع القائم واما مذهب ابي حنيفة فوافق للقياس والرواية اما القياس فلان الشافعي
 وغيرهما اتفقوا على انه لا يجوز تاذين الصلوة قبل اذانها في المغرب والعصر والعشاء والظهر الا انها اختلفوا في الصبح فقط وجوزوا قبل الصبح والوجه في نفسه
 على اخواته بانه لا يجوز فيه ايضا واما الرواية فما ذكرنا من انكار الصحابة على التاذين قبل الفجر وبيان عبد السلام ان اذان بلال لينتبه فانكم لا بصلوة فعلى
 مذهب ابي حنيفة لا تقارض بين الروايات واما تضعيف الترمذي حديث حماد بن سلمة من جهة المعنى بقوله لم يكن لهذا الحديث معنى لان معنى حديث حماد
 سلمة وقال شيخنا الشافعي مد ظله ليكن معنى حديث ابي حنيفة في الاذان والاقامة الترجيع في النفس في الاذان والاقامة يعني يؤذن ويشهد في نفس ثم يشهد
 في نفس اخرى ويشهد بالشهادتين الاذنين في نفس ويشهد بالشهادتين الاذنين في نفس وترجيع زوج شفيع مرادون وترفع طاق مرادون ١٢ ١٣ ١٤

وانصبوا كما قال الشافعي ان الآية وردت في القراءة خلف الامام ونسخت بعدما كانت جائزة وهذا الوجه الاقوال وقيل وردت في الخطبة وقيل في غيرها لكن الوجه ما ذكرناه
ومنها ما قال عليه السلام من صلى ركعة لم يقرأ فيها بآم القرآن فله يصل الا ان يكون وراء الامام ومنها ما قال ابن مسعود ليت الذي يقرأ خلف الامام بان في فيه ترابا فجميع ما
ذكرنا تدل على خصوصية المقتدي من الحديث وايضا ورد في رواية ابي سعيد لا صلوة لمن لم يقرأ بقائمه وسورة معها والحال ان الشافعي لا يقول بفرضية ضم السورة بل يقول
باعتبارها وحمل دخول كلمة لا على قوله سورة معها النفي الكمال فما هو وجه الشافعي في عدم فرضية ضم السورة فهو الملبس في عدم فرضية الفاتحة وقال ابو حنيفة ان الفاتحة واجبة
قراءتها فلما دخل كلمة لا على قوله الكمال بترك السنة كما قال الشافعي فلا بد ان يدخل للنفي الكمال بترك الواجب كما قال ابو حنيفة وايضا ورد في رواية اخرى ان صلى الله عليه وسلم قال
من لم يقرأ بقائمه الكتاب فصلوته خداج غير تمام فهذا الحديث صريح في ان ترك الفاتحة موجب لنقص الصلوة لا لعدم ادائها والوخيفة ايضا قال ان ترك الفاتحة موجب لنقصان
الصلوة لما انها واجبة عندنا ومخلصه من هذا الحديث ان قراءة الامام قراءة المقتدي فلا يصدق في حق المأمم ان صلوته خداج غير تمام لان المقتدي قارئ حكما فالخامس ان قراءة
الفاتحة كانت فريضة على المقتدي ثم نسخت وتحقق هذه المسئلة الخلافية في الرسالة التي صنفها مولانا رشيد احمد الكوكبي في القراءة خلف الامام قوله وقال ابن مدينيها صوت
مذهب الترمذي ان الجمهور بالتامين اذ في رواية مؤيدنا رواية مخالفة لمذهب الترمذي فنعنفه بوجه الاول ان قال شعبة في روايته عن مجازي العنبر ان الرواية عن مجازي العنبر و
كنية حجر بن السكين قال مدله التضعيف ليس بصحيح لانه يمكن ان يكون ابو العنبر كنية حجر ايضا بان يكون اسر ولد له والد واحد فيكون للحجر كنييتان ابو العنبر و
قد ثبت من الشارح ثبوت الكنييتين له التضعيف الثاني انه نادى في علقته وليس فيه علقته وهذا لا يصح لانه يمكن رواية سفيان التي لم يذكر فيها علقته غير متصلة ولا يبرم من
عدم ذكره علقته في رواية عدم وجوبه في الاصل كيف لا يكون موجودا ومذكورا في السند فانه مذكور في رواية شعبة وهو اقوى واصح لان شعبة في حفظ الحديث ذاته من
سفيان والسفيان ذاته عندنا في الاحكام كما قال بعض المحققين ان الشعبة ابا المؤمنين في الحديث والتضعيف الثالث ان الشعبة قال خفف بها صوته وانما هو مد بها صوته
ليس بسديد فاننا ذكرنا زيادة حفظ شعبة على سفيان فلروايتا اعتبارا ايضا نقول ان قوله مد بها صوته لا يدل على رفع الصوت بالتامين اذ معناه مد الصوت بآمين ولم يصر وقوله
صوت لا يدل على السماع بالجمهور لان السماع يمكن بالسرايا لان ادنى السرايا سمع نفسه وايضا جاء في رواية اخرى انه عليه السلام مد بها صوته وسمع من يليه من الصف الاول
فلو كان المد بالصوت عبارة عن الجمهور فما وجه سماع من يليه وعدم سماع الآخرين ولو كان الجمهور لسمع في الصفوف الاخرى والتامين بالسرايا سمع من يليه الامام من الصف الاول على ما
رأينا وسنجد ايضا قال ابن الهمام روى احمد الطبراني والبيهقي والدارقطني والحكمي في المستدرک في حديث شعبة عن علقته بن واثل عن ابيه انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما بلغ
ولا الضالين خفي صوته قال مدله الحق ما قال ابن القيم في كتابه ان الاختلاف بين التامين بالجمهور ورفع اليدين ليس نزاعا كما في قراءة خلف الامام بل النزاع في الاستحباب
الاولوية وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم الجمهور السر كلاهما والروايات والاقوال الصحابة موجودة في الجانبين ثم المجتهدان وهو في الاحاديث وحديث كل احد مسلك الانزام والاحتجاج
على احد لا يصح فالوخيفة رخص جانب المسلم ان التامين دعاء كما ورد في الحديث والاختفاء اولى في الدعاء كما قال الله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية وان الامين ليس من القرآن و
لهذا لا يكتب في القرآن عقيب الحمد لهذا اجمعا على اخفاء التعوذ فالاولى ان لا يجهر بها كما بالنعوذ قول ثم قال بعد ذلك واذا قرأ ولا الضالين اهذه العبادة تحتمل ان تكون بسانا و
تفسير لقوله بعد الفراغ من القراءة يعني الراوي من القراءة ختم الفاتحة وتحتمل ان تكون بيانا لسكتة ثالثة فيكون ثلث سككات الاول اذا دخل في الصلوة والثاني بعد الفراغ من الحمد
والثالث بعد ختم السورة قوله حتى يتراد اليه نفسه نقل عن الامام الشافعي انه يقول اذا تجتمعت الفاتحة فعليه بالسكسة حتى يفرغ المقتدي من قراءة الفاتحة ويقرأ حينئذ ثم بعد ذلك
يعلم السورة وهذا الحديث حجة عليه فانه لما كانت السكسة قد رافق تراد اليه نفسه فقط فمن اين قال الشافعي بقراءة الفاتحة للمقتدي فيها فانه لا بد لقراءتها من ساعة طويلة على
ما يتعارف الناس يا اي رفعة اليدين عند الركوع وما ذلك بوسل ولا يرفع الا في الافتتاح وعند ايضا كاشافعي ذهب الشافعي الى حديث ابن عمر وقال برفع اليدين عند الركوع
وعند القيام منه وقال امامنا ابو حنيفة لا رفع الا في الافتتاح ولا يرفع عند الركوع والقيام منه ولا بين السجدين لما ان رفع اليدين كان مشروعا في اول الاسلام ثم نسخ شيئا
فشيئا الا في الافتتاح فنقول في مقابلة الشافعي انه اخذ بالرفع في الركوع والرفع منه وترك البواقي فما وجه ترك البواقي فان الشوافع يقولون نحن نعمل على حديث ابن
عمر لقوة سندهما انه ذكر في البخاري رواية ابن عمر ورواية صحيحة فيها ثبوت الرفع عند القيام عن العقدة الاولى وجاء في رواية اخرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يرفع عند كل خفض ورفع وعلى كل انتقال مع انه ترك الشافعي جميع الاحاديث فما هو وجهه وجوابه في ترك هذه الاحاديث فهو جوابنا في ترك رفع اليدين عند الركوع
والوقوف منه مع انه نقل مجاهد عن ابن عمر انه لم يرفع سوى الافتتاح وقال الامام الطحاوي وكل من روى عنه حديث رفع اليدين فقد نقل عنه رواية عدم الرفع ايضا و
مؤيد ابى حنيفة حديث ابن مسعود فانه لم يرفع يديه سوى الافتتاح الى ان مات فلو كان رفع اليدين جائزا لرفع ابن مسعود بعد اذ عليه السلام هو تين فترك ابن مسعود
رواية الرفع مع كونه حافظا ومحققا حتى فضل بعض الناس على الشيخين في العلم والاجتهاد ايضا دليل مذهب ابى حنيفة نقل في مناقب ابن مسعود انه كان رجلا ذا احتياط وكان
لا يترك الحديث الا اذا تحقق عنده كانهما رضى فلذا لم يترك التطبيق في الركوع الى ان مات فانه كان رايا عليه السلام انه وضع يديه على ركبتيه وروى اعمامه عليه السلام
انهما كانوا يضعون ايديهم على ركبتيه مع هذا لم يترك التطبيق فانه كان يقول كيف اترك ما صرفي به عليه السلام يعني التطبيق واما فعله عليه السلام اعمامه خلافت
امره لا يدل على نسخ التطبيق غاية ما في الباب ان يكون كلا الامرين جائزا فعلم ان الاحتياط كان في طبيعة ابن مسعود فلما ترك بعد عليه السلام ترك ابن عمر بعد ما فعل فقال فعل عليه
السلام وفعلنا وترك وتكونا يستدل به على نسخ رفع اليدين ونقل عن سفيان بن عيينة في المحيط ان الامام الاوزاعي ناظرا باحنيقة لم لا ترفع يديك فاجاب لم يثبت عندي فقال لا ادعي
وكيف لم يثبت فانه حدثني ابن شهاب الزهري عن سالم عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يرفع يديه فقال ابو حنيفة حدثني حماد عن ابراهيم النخعي
عن علقته عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لم يرفع فقال الاوزاعي بينك وبين ابن مسعود ثلث وسائط وبين ابن عمر استبان فقال ابو حنيفة
نعم ولكن رجال سندنا اقوى من رجال سندكم فان حماد افضل من الزهري وابراهيم النخعي عن سالم واما ابن عمر فلهم تكن للمعجزة فضيلة فحجة النبي صلى الله عليه وسلم
لقلت ان علقته ذاته عندنا واما ابن مسعود فهو رجل يعرفه كل واحد حتى فضل الناس على الشيخين وقال عمرو بن الخطاب في حقه هو بيت العلم وقال ابى ما دام هذا الخبر
موجودا فيكم فلا تستلوني وكان خادما للنبي صلى الله عليه وسلم في كل حال سفرو وحضر فالاكتشاف عليه ذاته عن ابن عمر فسكت الاوزاعي وتحير فهذا هو دليل في
قوة رواية ابن مسعود قوله ولم يثبت حديث ابن مسعود رواية ابن عمر حسن صحيح رواية ابن مسعود ادنى درجة من رواية ابن عمر لكنها ليست من الروايات
التي لا نصح الاحتجاج بها ههنا لانها رويت بطرق متعددة والرواية اذ رويت بطرق متعددة نصير صحيحا غيرها وايضا قال بعض العلماء تقوية رواية ابن مسعود اقرب

رواية مؤيد

رواية مؤيد

رواية مؤيد

قوله استحب للامام ان يسلم خمس تسبيحات لكي يدرك من خلفه مذهب ابي حنيفة ان المؤمن اذا سلم مع الامام في السجود وقام ولم يقم المؤمن وسجد بعد رفع الامام فلا يعتبر وهو فعل شنيع يحذر عنه ففي مذهب ابن المباركة اشارة الى مذهب امامنا لو كان فعل للمقتدي معتبرا سوى الامام فاي حاجة الى ان يقول الامام خمس تسبيحات بل يتم المأمور بعد رفع الامام راسه وهذا في السنن واما في الواجبات فيقول ابو حنيفة ان يتم فعله وان تقدم الامام مثلاً قام الامام عن القعدة الاولى ففعل المأمور ان يتم التشهد ولا يقوم الا بعد الاختتام **قوله** لم يحسن رجل منا ظهوره حتى يسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في مذهب امامنا انه يجب متابعة الامام على المأمور على سبيل الاتصال من غير مكث كثير لقوله صلى الله عليه وسلم اذا ركع فركعوا الخ فمعنى الحديث ان هذا وقع احيانا للضرورة وهي ان الامام اذا كان شيخاً والمأمور شاباً قويا ففعل المأمور ان ينتظر الامام حتى يقرب الى السجود ثم بعد ذلك ينحني المأمور ويسجد والا فيسبغ المأمور الشاب قبل الامام الشيعي في السجود وفيه وعيد فلهذا كان ينتظر المعصية لانه صلى الله عليه وسلم كان في آخر عهده جسيماً واما لو كان المأمور شيخاً والامام شاباً فعلى المأمور ان يتابع متصلاً مع امامه الا قرباً ليقم ان يقوم الامام الشاب من السجود والمأمور لم يسجد الى الان او معنى قوله حتى يسجد عليه السلام يعني قرب الى السجود **قوله** بل هي سنة نبكم عليه السلام الاقواء على تسمين احدهما ان يقعد على اليتية نيباً وكبيرة كاقواء الكلب ثانياً ان ينصب قدميه كما في السجود لمصفاً كنبته بالارض واضعاً اليقيد على قدميه فلما تعارض قول ابن عباس مع نهى النبي عليه السلام عن الاقواء قال بعض العلماء بان الاقواء المذكورة هو الاول كاقواء الكلب السنة هو الثاني الاقواء على القدمين لكنه ليس بسديد لان اقواء الكلب مكره اتفاقاً والخلاف في الثاني فقط لان الاقواء يفعل لحصول الاستراحة بين السجودين وهي بالاقواء على القدمين لا بالاقواء بالاولى ان يقال الاقواء على القدمين ايضا ليس باولى سوى الضرورة واما للضرورة فجاز في هذا هو معنى قول ابن عباس سنة نبكم اي جائز في الضرورة تحتل انه عليه السلام فعل للضرورة اوليان الجواز **قوله** باب ما جاء في التشهد اخذ ابو حنيفة بتشهد ابن مسعود لكون حديثه من الاحاديث في هذا الباب معنى قوله التحيات لله والصلوات والطيبات ان العبادات القولية والبدنية والمالية كلها لله وردى الثاني في هذا التشهد اشهدان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهدان محمد عبده ورسوله فعليك ان تتأمل بازدياد الكلمات بعد قولك اشهدان لا اله الا الله في حالتي الامامة والانفراد **قوله** تسليمة واحدة من تلقاء وجهه له معنيان احدهما ان يشروع السلام من تلقاء وجهه ويحول الى الايمن ويختمه والثاني انه عليه السلام كان يدور بعد التسليم الى الجانب الايمن كثيراً الى اليسر قليلاً فعلى هذا المعنى لا تعارض بين هذا الحديث وحديث عبد الله بن مسعود وان حمل على التعارض فالأخذ بحديث ابن مسعود اولى لكونه اقوى من حديث عائشة كما قال الامام الترمذي وان لم يحمله على التعارض فيمكن التطبيق بينهما بان في حديث عائشة ليس نفي السلام الثاني لان فيه كيفية السلام الاول بان كان يشروع من تلقاء وجهه ويختم بالجانب الايمن واما السلام الثاني فمكثت عند في الحديث وايداءه من الايمن واختتامه في اليسر قال احمد في تاويل حديث عائشة يعني انه عليه السلام كان يسلم بالجهر في الجانب الايمن فقط **قوله** ولا ينفع ذلك الجهد منك الجهد له معنيان احدهما ذكره المحشيون فانظروا والثاني يعني لا ينفع منك صاحب النيب نسبة بل صاحب النيب الشريف والخسيس سوادان عندك والمرحوم العسل فمن عمل صالحاً فلتنفسه من اساء فعليه والله الواحد الصمد سبحانه لا اله الا هو **قوله** اذا فعلت ذلك فقد تمت صلاتك فهو سيدنا ابو حنيفة معنى قوله عليه السلام فارجع فصل فانك لم تصل من اول الامور فهو المعصية بعد بيان انه عليه السلام يعني انك لم تصل على وجه الكمال فهو الشافعي من قوله عليه السلام فارجع فصل الخ ما فهو اصحابه قبل تفسيره عليه السلام يعني عدم جواز الصلوة فعليك بالانصات في فرق الذمات بين امامنا والشافعي والي يوسف في فهو معنى **قوله** عليه السلام فقال ان التعديل من اركان الصلوة ولا تجوز الصلوة بدون التعديل وايضاً استدلال بقوله عليه السلام لا تجزى صلوة من لا يقدم صلبه في الركوع والسجود **قوله** وفهم اصابع رجله اي وجداً صابح رجليه الى القبلة **قوله** لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب مؤيد مذهب الشافعي في الصحاح حديثان فقط الاول مأمور من رواية عبادة يعني لا صلوة لمن لم يقرأ بام القرآن والثاني ما ذكر في هذا الباب يعني رواية عبادة بن الصامت لا يعم الاحتجاج بكلا الحديثين اما رواية عبادة التي مروت في باب صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فانها وان كانت قوية لكنها ليست بصريحة في المقتدي لاننا نخص من كل من المأمور بقراءة الباب فانها وان كانت صريحة في حق المقتدي الذي هو محل الخلاف بين الامامين لكنها ليست بقوية بل ضعيفة غاية الضعف فالجواب ان ما هو مصرح لمقصود الشافعي فهو ضعيف وما هو قوي فهو غير مصرح فاستدل الشافعي برواية الباب على فرضية الفاتحة لا يعم بوجهين الاول انا نكلم في استاد الحديث واستلذه لان في اسناده محمد بن اسحاق فهو ضعيف غاية الضعف حتى قال بعضهم بان حديثه ان كان في فضائل الاعمال فيقبل وان كان في الاحكام من الحرام والحلال فلا يقبل وههنا في الاحكام فلا يقبل وقال البعض ان كان حديثه معنعناً فلا يقبل ان كان يقوله حدثنا واخبرنا فقبل رواية الباب معنعة والثاني ان استدلال الشافعي على فرضية الفاتحة بالاستئذان بعد النهي والاستئذان بعد النهي يفيد الاباحة لا الوجوب والفرضية لا بقضية واي قرينة عند الشافعي على ان الاستئذان لفرضية **قوله** قال اني اقول مالي انا زاع القرآن هذا الحديث مصرح لمصرح من دعوى ابي حنيفة يعني عدم القراءة خلف الامام في الصلوة الجهرية ثم نقول ان العاقل المنصف يعلم من هذا ان القراءة ممنوعة مطلقاً خلف الامام فان علة المنع المزاع مع القرآن وهو كما يتحقق في الجهرية يتحقق في السرية ايضاً بل في السرية زائد من الجهرية فان الامام ان تكلم بالجهر لا يضره تكلم غيره لما انه مشغول بفعله اما ان يقرأ سرا فيصوت تكلم غيره لانه ليس بشاغل حينئذ كما لا حتى يشغل عن سماع صوت غيره مع ان عموم قوله تعالى اذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا يدل على ما ذكرنا وكذا يدل عليه قوله عليه السلام اذا قرأ فاقبلوا **قوله** وليس في هذا الحديث ما يدخل على من راي القراءة خلف الامام ولما كانت رواية ابي هريرة مخالفة لما ذهب اليه الامام الشافعي فنقصه الترمذي تخليص نفسه من الحديث وتأييد مذهب وقال ليس في هذا الحديث الى اخرى وحاصل قول الترمذي ان رواية ابي هريرة التي ذكرت في اول الباب ليست بمعتبرة لان ابا هريرة افتى خلافاً مرويه وروى عنه عليه السلام ان من لم يقرأ بفاتحة الكتاب فصلوته خداج غير تمام وقال لتلميذه في الجواب اقربها في نفسك والعجب من الشافعي انه يترك الحديث المرفوع في مقابلة رأي الصحابي ولم يعمل بالحديث ولله درابي حنيفة لم يترك الحديث ولا قول الصحابي فقال ان ما روى ابو هريرة واستدل به الترمذي على فرضية الفاتحة يعني خداج غير تمام فيه دليل على ان الفاتحة ليست بفرض بل يفهم الترمذي ان قوله خداج غير تمام لا يصح الا اذا انتقص وصفت من اوصاف الصلوة فان نقصان الركن يبطل الصلوة وحينئذ ينبغي ان يقول النبي صلى الله عليه وسلم مني باطلة فاسدة او غيرها ثم قوله لو بها في نفسك لا يفهم ان يستدل به الامام الترمذي لان المراد من قوله اقربها في نفسك القراءة النفس لا اللغوي وكيف تكون لفظية فان الجواب يجب ان يكون مطابقاً للسؤال والتطبيق لا يعم الا بالقراءة النفس لان قول السائل انا نكون احيانا وراى الامام لا يفهم ان يحمل على السؤال عن القراءة بالجهر لانه لا يجوز لكل عاقل وقد منع بقول النبي عليه السلام على انا زاع القرآن اولاً بل يحمل على القراءة السرية خلف الامام فلو حمل جواب ابي هريرة على القراءة اللفظية انعدم المطابق فلما سأل التلميذ عن اوقات القراءة وقال

ترمذي

ترمذي

ترمذي

ترمذي

ترمذي

انا نكون وراء الامام وانت تاملوا استاذ بقوا مطلقا فقال الاستاذ اقربها في نفسك ففهم التلميذ ان هذا الاستاذ التدبر والقراءة لنفسه فلذا اسكت في قول ابي هريرة
 قرينة على ان الحداد باقرا التدبر وان كان الاصل في القراءة التلظ وهو قوله في نفسك فان قول النبي صلى الله عليه وسلم قول الى انازع القرآن المراد بالقول التحليل في القلب والاتفاق
 مع انه ليس هناك قرينة في ما نحن فيه بعد وجوب قرينة كيف لا يكون التحليل مراداً قوله وروى عن عبد الله بن المبارك انه قال انا قرأ خلف الامام الناس يقولون ليس بمؤيد للترمذي
 لانه لا يعلمون قراءة عبد الله والناس خلف الامام كانت على سبيل الوجوب الفرضية او الاباحة وذهب الترمذي الى الفرضية وتصريح الترمذي بمذهب الفقهاء بقوله يقول احمد وابن
 المبارك ومالك والشافعي لكثير السواد لان القول بفرضية الفاتحة ليس الا قول الشافعي فقط وما سواه فقال بعضهم بالكرامة التبرعية ومنهم ابو حنيفة الكوفي وقال بعضهم بالقراءة في السرية وال
 الجهرية ومنهم مالك وقال بعضهم بالاباحة في الجهرية والسرية ومنهم احمد والشافعي بالتحقيق الاول بالنظر المتدقيق مذهبنا في حنيفة الذي هو موافق للدراية والرواية فان
 الصلوة كانت فيها وسعة في اول الاسلام ثم تنحصر فيها التكلم بقوله صلى الله عليه وسلم هذه الصلوة لا يطلع فيها شيء من كلام الناس انما هي التبريع والتحليل لكن القراءة بقيت مشروطة مطلقا خلف
 الامام ثم بعد ذلك نسخت في الجهرية بقوله صلى الله عليه وسلم قل الى انازع القرآن بقيت القراءة مشروعة في الصلوة السرية ثم نسخت بعد الايام لقوله صلى الله عليه وسلم من كان له
 امام فقرأه الامام قراءة لكن لما كان فكرياً حنيفة صائبا وهذه سلما ففهم من اقل الامران مقصود الشارح عليه السلام ان الامام تابع للامام صلوة الامام والمأموم واحدة وقد ثبت
 فرضه بعد الايام بفضل الله تعالى لحكم من اول الامر بنهي القراءة للمأموم والائمة الباقية لما لم يكن له جود طويل في مثل ابي حنيفة لحكم البعض بالفرضية مطلقا وحكم البعض
 بالمنع في الصلوة الجهرية وحكم البعض بالاباحة في السرية والجهرية وغير ذلك وما للدراية فكلهم اتفقوا على ان سهوا الامام سهوا للمأموم ولو كانت صلوة كل واحدة عليهما فاما
 وجوب سهوا الغير على الغير وكذلك قالوا ان الامام وتلاية السجدة على المأموم ان يسجد مع ان سجدة التلاوة لا تجب الا على من تلا او سمع أية السجدة ولو كان صلوة كل
 واحدة عليهما فواجب وجوب سجدة التلاوة على من لم يقرأ ولو لم يسمع في الصلوة السرية واما على طرزي حنيفة فلا اشكال لان عنده رحمه الله تعالى صلوة الامام والمأموم واحدة
 فيصدق في حق المقتدى انه قرأ بقراءة قوله عليه السلام من كان له امام فقرأه الامام قراءة له وهكذا ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينبغي ان يكون الامام عالما
 متقيا وقرأ واتق فلو كان صلوة كل واحد عليهما فاي حاجة الى تقوى الامام وحفظه واما على طرزي حنيفة فلا اشكال فانه يقول بالا فائدة من الامام والاستفادة من
 المأموم فيكون عليه اتقاة وحفظه ازيد من خلفه ومنها ما قال عليه السلام الامام ضامن والضمانة لا تتحقق الا بالاتحاد والا فائدة والاستفادة واثباتها كثيرة نظير ما يتبع
 سنذكر في موضعه ان شاء الله تعالى فانه ينظر روى ان الامام الادراعي وغيره قالوا لا في حنيفة لم لا تقرأ خلف الامام فقال ابو حنيفة لم يثبت عندى فقالوا لا في حنيفة تعالى انا لم نركب
 في هذه المسئلة فقال نعم ولكن عينا متكررها واحدا عالما مقتدى لكل لا ناظر معه فانه لا يمكن المعارضة والمناظرة بالجميع في ان واحد فقالوا عينا فقال ابو حنيفة لو ائتمرت
 في هذا المبحث فالزام الزامكم فلو قالوا نعم ولو غلب على في المسئلة تغلبت عليه لكم فقالوا نعم فقال ابو حنيفة عجبت منكم فانكم قلتم ان الزام الواحد وغلبته الزام الجميع وغلبته
 لهم ولا تجسوا ان يتكلم كل واحد فكيف في سلطان السلاطين ومالك الاملاك خالق الافلاك يتكلم كل واحد ولا يسمع عن غيره وتبعد عنه الحركات المشعرة الى سوء الادب
 وواجبتم القراءة على المأموم في حضرة الله تعالى مع كونه الامم كفضلا لكل فسكتوا قوله اذا دخل احدكم المسجد فليذكر ركعتين سوى الاوقات المنهي عنها والمكروهة
 قوله روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في غير حديث رخصة في انشاء الشعر لتعارض بين ما روى من رواية الباب في النهي عن تشد الاشعار في المساجد وبين ما ثبت
 برواية اخرى جواز التشاد في المساجد لان المنهي عند التشاد فهو عيادة ان يقول الرجلان والرجال في المحفل والمجلس الاشعار ويعرض كل واحد شعرا على الآخر
 كما يقال في عرفنا بيت بازي ومشاعره واما تقديم كتب الادب والاشعار فجازا ثم لا ان يستل احد عنما معنى الشعر في المسجد فلتا ان نبين معنى الشعر
 وقال البعض معنى التشاد شعر كوفي باخوش الحاني ونغمه كوفي وهو غير جائز والجائز ما بيننا قوله باب ما جاء في المسجد الذي اسس على التقوى
 قوله تعالى فيمجدال يحبون ان يتظاهروا نزلت الآية المذكورة في تعريف سكان مسجد القياد وقصته ان النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت عليه الآية ذهب الى اهل مسجد
 القياد وقال لهم اى طهارة اخترتموها فان الله وصف في كلامه عليكم فقالوا اخترنا الاستنجاء بالماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو هذا فهذا امر يخرج في ان شان نزول الآية في
 اهل مسجد القياد ونحوه ما قال النبي صلى الله عليه وسلم في جواب السائل فقال هو هذا يعنى مسجدا فانه شعرا بان شان نزول الآية المذكورة هو مسجد النبي صلى الله عليه وسلم
 فاجاب بعض الشارح لدفع التعارض بان الآية نزلت مرتين مرة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم واخرى في شان مسجد القياد وقال الاستاذ هذا الله ظله هذا التاويل بعيد غاية
 البعد فالاولى ان يحمل معارضة المعاصيين في معنى اخر وهو ان يقال انه كان يقول ان اهل القياد يختصون في هذه الفضيلة وكان يقول الحذر في الآية وان نزلت في حق
 اهل القياد الا ان اصحاب مسجد النبي صلى الله عليه وسلم اخلون فيها لان العبرة لعموم اللفاظ لا لغرض من الموات فاجاب النبي صلى الله عليه وسلم على سبيل المحصر الادعائى والميا لغة
 هو هذا يعنى اهل مسجدى واخلون فيها بطريق الاولى وان نزلت الآية في شان القياد قوله زياد مدني لاكثر في النسبة الى المدينة الطيبة مدني وقد يقال في النسبة الى المذاق
 المذاق الى المدين مدني قوله لا تشد الرجال الا الى ثلثة مساجد يعبر عن النهي استدلال البعض الى منع شد الرجال الى القبور وقال الاخرون لا يصح الاستدلال
 على منع شد الرجال الى القبور بهذا الحديث لان المستثنى منه لابد ان يكون من جنس المستثنى فيكون المستثنى منه لفظ مساجد والمعنى لا تشد الرجال الى مسجد من المساجد
 الا الى ثلثة مساجد فثبت من الحديث نفى شد الرجال الى مساجد لا الى القبور وان توسع ويقال ان مستثنى منه عام مثل لفظ موضع او مكان او غيرها فلا يثبت
 ايها ما ادعوه لانه ليس المقصود في شد الرجال الى القبور زيادتها ولا رؤية الموضع والمكان بل المقبور والمكين ومع قطع النظر عن الاستدلال بالحديث هل يجوز شد الرجال
 الى القبور ام لا فقال الجمهور بالجواز وقال مولانا شاه ولي الله المحدث الدهلوى طاب الله ثراه وجعل الجنة مقواه الاولى عندى ان يمنع شد الرجال الى القبور في زماننا
 هذا فان فيه تعميم الذين وتروج المبدعة فان الجهال يقولون زيارة مزار خواجه معين الدين چشتى الاجميرى رحمه الله تعالى شانه مرة تعدل تحجين
 في الثواب وغيرها معاذ الله تعالى قوله اذا جعلت المغرب عن يمينك هذا اذا كان مقبلا في جانب الشمال واما اذا يقوم الرجل وهو مقبل في الجنوب فحينئذ
 يقع المغرب في اليسار والمشرق في اليمين قوله قال ابن المبارك ما بين المغرب المشرق قبلة هذا اهل المشرق ظاهرا مخالفا للمشاهدة لان وقوع القبلة بين المشرقين
 لاهل المدينة لانهم اتعوت في جانب الشمال من الكعبة واما في حق اهل المشرق فاقبلت قد ادهم فقال الاكثرون ان المراد من اهل المشرق هم سكان المدينة المقدسة
 وقال البعض ان المراد من وقوع قبلة اهل المشرق في المشرقين مشرق اشتهاء ومغرب الصيف بحضور الصلوة والحق ما قال الديوبندى رحمه الله تعالى مد الله
 ظله انك اذا كنت بين الشيئين احدهما من يمينك والاخر من يسارك فيصدق حينئذ انك بينهما وكذلك اذا كنت بين الشيئين احدهما قد املك والاخر خلفك فحينئذ يصدق

روى الترمذي

روى الترمذي

روى الترمذي

روى الترمذي

الجمهور وعند أبي حنيفة لا تصح الجبابة لا اشتراط الاحتلا والمكان عنده فيه والجواب قوله وتقدم ان التقدم ليس للإمامة بل لتعليم ان النبي صلى الله عليه وسلم كيف صلى قوله
 ثم يكون سائر عمله على ذلك له معنيان احدهما ان حال جميع العبادات مثل حال الصلوة بان يكمل الفرض بالتقل مثلا يكمل ما نقص من فوض الزكاة فيكمل بالصلاة النفلية
 وكذلك الحج والصوم والثاني ان جميع العبادات على الصلوة فان صلحت صلوة فاصح والظهر في جميع العبادات وان غاب خسرت في الصلوة فقد غاب خسرت في جميع العبادات فكانت
 الصلوة كاملة لجميع العبادات وموقوف عليها ولا تعلم كيفية التكميل قوله اذا صلى احدكم ركعتي الفجر فليضبط على يمينه الامر للوجوب عند البعض من اصحاب الجمهور وعند
 الجمهور لا استحباب لمن استيقظ ليلة في عبادة الله تعالى ليرتفع عنه الكاسل وليصلي الفريضة بعدة بالنظائفة لانه نام جميع الليل حتى الصبح وكذا حال من شغل بالكتب
 الدينية فله ان يضبط على الصلوة الفريضة بالتسكين والاطمينان قوله اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة الامر في المكتوبة للعهد اي الصلوة التي اقيمت لها وعق
 في قوله عليه السلام ركعتي الفجر لتأكيدهما بقوله عليه السلام انهما خير من الدنيا وما فيها وما جاء من قوله عليه السلام لا تتركوهما ولو طردكم الخيل فلا تتركه حتى يطعن على وجوب
 الركعة الرابعة من فرض الصبح وان خاف على المكتوبة فيتركها قوله فلا اذ هذه العبارة تختم معني احدهما لانه اذا اي فليصل والثاني لا تقبل اذا اخذ الشافعي
 بالعق الاول وخص قضاء ركعتي الفجر من النبي من الصلوة بعد الفجر حتى تطلع الشمس وقال امامنا لما استوى الاحتمال ان فلا مجال الى ان يقال انه عليه السلام غضب عليه بانه
 يعيد الفريضة لان الاحناف لما اجابوا في قصة امامة معاذ بتكرار الفريضة لم يسله الشافعي ولو فرضنا انه عليه السلام غضب بالاحادة فتكرار الفرائض يكون لمصلحة وادع كما
 في امامة معاذ وهمنا لما كان صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم مرة فادع الى التكرار فتعين الثاني اي لا تقبل اذا ومن المعنيين المذكورين الاول مبني والثاني محرم وقال
 علماء الاصول للشمس والتعريض ترجيح على المبني فان قلت ورد في رواية سنن ابى داود فسكت النبي السكوت تقرير وقراءة الوضوء ما لم يدل امر على خلاف قلنا في ما نحن فيه لا
 استقمها من النبي عليه السلام على سبيل الانكار بقوله صلاتان معا يدل على ان سكنت غضبا لا رضاه على فعله كما ان سكوت عائشة في مقابلة قول النبي صلى الله عليه وسلم اخافين
 ان يجيع الله تعالى عليك ورسوله لها لا يدل على رضاها وتقدير قوله عليه السلام وكذا ان سكوت هذين الخطاب في قصة الجمعة وتهديد رجل على ركعتين في موضع صلوة
 بدون التقديم والتأخير لا يدل على رضا هذين الخطاب قوله عن ابن عمر قال سكنت خلف النبي صلى الله عليه وسلم ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد هاروية ابن عمر
 مخالفة لرواية عائشة وام حبيبة وعلى وغيرهم حيث قالوا انه عليه السلام كان يصلي اربعا قبل الظهر فالتطبيق ان ما قالت عائشة هو ما رأت في بيتها انه صلى الله عليه وسلم
 كان يصلي اربع ركعات وما قال ابن عمر فهو ما رأى في المسجد انه صلى الله عليه وسلم ركعتين مكن اربع ركعات احيانا بايانا لتعليم الجواز وان كانت السنة هي اربع ركعات
 قبل الظهر ويجزى التأويل الثاني بين قول عائشة قوله فاقترنوا واحدة ثم اي اجعل اخر صلواتك وترايا لركعة واحدة ما صليت من شفعة كان الوتر ركعة واحدة
 بالاستقلال قال الشافعي لا احب التطوع بعد الوتر يقول صلى الله عليه وسلم اجعل اخر صلواتك وترا وقال ابو حنيفة لا يكره للثبوت الركعتين عن النبي صلى الله عليه وسلم
 بعد الوتر جالساً والمراد من الاخرية الاضافة لا الحقيقية لثلاثتها الروايات ولما ريد بالاخرية الحقيقية فحينئذ المواد من الصلوة العشاء فبعنا حينئذ اجعل اخر صلواتك
 العشاء وترا ولا تقدم الوتر على العشاء قوله كان عليه السلام يصلي من الليل ثلث عشر ركعات ثمانية ركعات للهجه وثلث ركعات للوتر وركعتين بعد الوتر على صحيح
 عاده وقيل ركعتي الفجر قوله باب ما جاء في نزول الرب تبارك وتعالى مذهب المتقدمين ان ما وقع من ثبوت صفات الاجسام مثل الوجه واليد والبرق هو من
 متشابهات لا يعلم تأويله الا الله وتناول المتأخرون ثلثا يقع التناس في الخط لكن التأويل معنى مجازي لا حقيقي قوله الوتر ليس بجسم كالصلوة المكتوبة وبه يقول شيخنا وامامنا
 ابو حنيفة فان درجة الواجب عنده ادنى من الفرائض فلا يكون الحديث حجة على أبي حنيفة قوله فاقترنوا واحدة وتراويا اهل القرآن ان اريد بالوتر صلوة التهجد فحينئذ يراد باهل القرآن
 الحفاظ للقرآن وان اريد بالوتر حقيقة الوتر فحينئذ المراد باهل القرآن المؤمنون العاملون على القرآن المجيد قوله عن ابى هريرة قال امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ثبت من عادة
 النبي صلى الله عليه وسلم ومن امره هو ان يوتر في اخر الليل الامر بالوتر في اخر الليل خلاف عاده وموقع الضرورة وهي ان ابا هريرة كان شاعراً بالعلم وخامراً بالاجتهاد للاحاديث وكان القيام على
 اخر الليل متعباً فلذا امره عليه السلام بالوتر قبل النوم الا في الفضيلة في التأخير قوله عن عائشة قالت كانت صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث عشرة ركعة يوتر من ذلك بخمس لا يجلس
 في شئ منهن الا في اخرهن فقد اتفق من لدن زمان الاصحاب الى ساعتنا على ترك الوتر بثمان وسبع وتسع واحدى عشر وثلث عشرة وذهب الجمهور الى وجوب الوتر بثلث ركعات لا
 بركعة واحدة وذهب السفين الى جواز الوتر بركعة وثلث وخمس ولم يذهب الى جواز الوتر بخمس ركعات احد سوى السفين لكن كلهم اتفقوا على الجبابة والشافعي والسفيا ن
 على افضلية الوتر بثلث ركعات حتى ان الامام احمد نقل الاجماع على افضلية الوتر بثلث ركعات فالاخذ بالجميع عليه في الفضلية اولى واصوب فلذا قال ابو حنيفة ان الوتر بثلث
 ركعات ثم اختلف ابو حنيفة والشافعي في التسليم والتسليمين فقالوا بواحدة وقال باثنين وقال الامام الطحاوي رواية عائشة لا يفهم معناها لانه ان كان جميع ثلث عشرة ركعات
 وتراوتر في صلوة التهجد عن النبي صلى الله عليه وسلم مع انها ثبتت بروايات معتبرة ومخالفة للروايات الاخرى لابن عباس وعلى وعائشة فلذا انكرها ولا يعمل عليها فان بيان عائشة عادة
 النبي صلى الله عليه وسلم بقولها حتى لقي الله تعالى يدل على نسخ ما سوى الثلث وهذا الطريق هو الا سهل ويمكن التأويل بان المواد يوتر بخمس يعني كان يوتر بثلث مع الركعتين بعدها
 ومعنى قولها لا يجلس في شئ منهن الا في اخرهن يعني كان لا يصلي التهجد الوتر جالساً الا الركعتين الاخرين قوله من نام عن الوتر او نسي فليصل اذا ذكرها مؤيداً بحقيقة
 لان عليه السلام لما امر بقضاء الوتر والامر للوجوب لم تعرف قرينة صادقة وظاهر ان القضاة على حسب الاجزاء فيكون اداء الوتر واجبا وهو مشرب امامنا قوله ليس لك في
 النبي صلى الله عليه وسلم اسوة حسنة راي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر على راحلة الخ اختلاف في جواز صلوة الوتر على الراحلة وعدم الجواز مبني على خلاف اخر وهو ان
 الوتر واجب امر لا فمن قال بالوجوب فقال بعدم الجواز ومن قال بعدم الوجوب ذهب الى الجواز فقال ابو حنيفة بالوجوب لا يجوز على الراحلة والجواب عن الحديث انه اخرج
 الطحاوي باسناد صحيح عن ابن عمر انه كان يصلي على راحلة ويوتر على الارض فلما تعارضت روايتان عنهما فلهذا فخذ بفعله لان فعل الراوي بيان الحديث كما هو في الاصول
 وتبين معنى الحديث بان المولى بالوتر صلوة الليل وهي التهجد للاختلاف في جوازها على الدابة والطلاق الوتر على صلوة الليل كثير ونقول ان المراد بالوتر على الحقيقة فحينئذ
 قول ابن عمر يحمل على مكان الضرورة وعند الضرورة تجوز الفريضة ايضا ونقول ان هذه القصة قبل وجوب الوتر قوله التمسوا الساعة التي تترجى في يوم الجمعة بعد
 العصر الى غيبوبة الشمس هذه الساعة اما دائرة وسائرة كما هو في ليلة القدر وهو المشهور من المذهب فحينئذ لا شك في الاحاديث المتعارضة واما ان تكون ستين
 فحينئذ يقال ان ما قيل في الاحاديث بعد العصر الى غيبوبة الشمس واقامة الصلوة الى الانصراف منها او غير ذلك فعلى احتمال غلبة الظن لا اليقين قوله من غفل
 يوم الجمعة غسل الجبابة ثم راح فكانما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية الخ ومراد في هذه الروايات خمس ساعات ورد في رواية النسائي ست ساعات ورد

ترمذي صحيح

ترمذي صحيح

ترمذي صحيح

ترمذي صحيح

ترمذي صحيح

باب الوتر

في القيمة فان زاد درهم على ذمة خليفه فلان يرجع على صاحب حتى يستوفي حقه. واما عندنا في صورة الخيطان عند مثلما حصل لهما ستون ابلايا لشرء الارث الهبة
 فترييب التراجيح عندنا اذا اجاء المصدق في اخذ من صاحب شين ابلا اربع شياء ومن الاخرية لبون لا كما قال انه يأخذ زكوة مجموع النصاب ليلفظ الاملاك فالترييبين
 يقوم اربع شياء فكانت قيمتها مثلاً ثلثين درهما فيقسم القيمة على املاكها فيعطى لصاحبها ابلا عشر من درهما ثم بعد ذلك يقوم بنت لبون مثلاً كانت قيمتها ستين
 درهما فيقسم القيمة اثلاً ثلثين على صاحبها شين ابلا عشر من درهما وبقي عند المالك اربعون درهما والتقسيم على هذا الترتيب انما يحتاج اليه لا تنهما شريكان في كل جزء من المال
قوله فان هم اها عوذلك لمعلم من اشادة الحديث ان الكفار ليسوا بما مورين بالفروعات والعبادات بل بالايان فقط كما هو مذهبنا **قوله** ليس في مادون
 خمسة ذود صدقة لفظ الصدقة مشترك بين العتمة والزكوة فعين الشافعي ليس في مادون خمسة اوسق صدقة العتمة وافقه صاحبنا في حنيقة وقال ابو حنيفة لا مجال
 الى المعنى الذي ذهب اليه الشافعي لفظ الصدقة النص الصريح يعني كل ما اخرجت الارض فقيه العتمة فانه يعوم به يقتضي ثبوت العتمة في النك ليل وكثير وايضاً المعنى الى حنيقة قرائن
 منها الجملتان الاوليان من الحديث يعني خمسة ذود صدقة وخمسة اواق صدقة فان المراد فيهما الزكوة بالاتفاق فكذلك انما نحن فيه فالمعنى على هذا ما ذكره المحشون **قوله**
 من استفاد ما لا فلا زكوة عليه حتى يحول عليه الحول المال المستفاد ثلثة اقسام قسم يحصل للرجل ابتداء من غير ان يكون عنده مال قبله وقسم يحصل بعد ان يكون
 للرجل مال عنده قبل حصوله فهذا المال لا يخلو اما ان يكون ربح المال المستفاد الحاصل قبله ولا يكون ربحاً بل حصل بطريق اخر مثل الارث والهبة وغيرها فالقسم
 الاول يشترط عليه حولان الحول للزكوة اتفاقاً في القسم الثاني لم يشترط حولان الحول اتفاقاً والثالث مختلف فيه فقال امامنا ابو حنيفة بعدم اشتراط الحولان وقال الاخرون
 باشتراطه والحديث مطلق فلا ينفذ معنى حجة على ابي حنيفة ولنعلم ما قال شيخنا من ذلك في تأييد مذهب الامام ينبغي ان يتأمل في حكمة وجوب الشارع للزكوة بشروطين الاول النصاب
 مائتي درهم والثاني حولان الحول اما الاول فلان التكليف لا يصح الا عند وجود القدرة على الامثال فلا يمكن للرجل غنيا فكيف يحكم عليه بوجوب الزكوة فلذا امر الشارع
 عليه السلام بوجوب الزكوة بعد وجود مائتي درهم فانها قدر معتد بها يكفي لبقاء حاجة الانسان متوسطا واما الشرط الثاني فهو لا يهتف الرجل من مائتي درهم في حاجته
 الضرورية في مدة الحول لانها مدة مديدة ويختلف فيها الفصول والايام الوسم ثم بعد الاتفاق وقضاء حاجة في مدة معتد بها بقي عنده مائتا درهم فعلم انها نائمة من
 حاجته فامر الشارع حينئذ بانها اذا قضيت حاجتك واستغنيت فانفق ما تجب في سبيل الله كي يصيب جميل الثواب فاقول في انشاء الحول لما حصل له مال وكان عنده
 مال قبل الحصول على قدر معتد بها وكان زائداً من حاجا تنفع المال المستفاد يكون زائداً بطريق الاول فلما لم يبق الحاجة الى حولان الحول وعلمنا ان المال المستفاد زائداً من حاجته
 فلم لا وجب الزكوة والعجب من الشافعي انه ضم المال المستفاد في حق النصاب بالمال الاول وفي حق حولان الحول جعله مستقلاً واما ابو حنيفة فضمه الى المال المستفاد في حق
 النصاب حولان الحول **قوله** الامن ولي يتيماله مال فليتجر في ماله ولا يتركه حتى ياكله الصدقة **قوله** ظاهر الحديث ذهب الشافعي واخذ واسحق ومالك واوجبوا الزكوة
 في مال اليتيمى وذهب ابو حنيفة وعبد الله بن المبارك الى عدم وجوب الزكوة في اموال اليتامى واجاب بان المراد من الصدقة غير الزكوة يعني نفقة كما قال عليه السلام نفقة
 المروء على نفسه صدقة ونفقة الزوجة وصدقة الفطرو الاضحية والعشر لظهوره قال عليه السلام لانها صدقة والا ليعارضه النص الصريح يعني رفع القلم عن ثلثة الخ اويقال ان
 الحديث متعيف ولم يعمل به الشافعي في كثير من المواضع اويقال ان المراد باليتيم المبالغ وتسميته يتيماً باعتبار ما كان فان اليتيم يمتد في ولاية الولي عند ابي حنيفة الى
 خمس وعشرين سنة ولعل منشأ الخلاف في وجوب الزكوة وعدم وجوبه في اموال اليتيمى مبني على خلاف اخوين امامنا ابي حنيفة والشافعي فزاد ابو حنيفة انها من
 العبادات المعصية واليتيم برئ من العبادات المعصية لصغرهم ورأى الشافعي من الموانات المسلمة فقال بالوجوب **قوله** وفي الركاز الخمس المراد عند الشافعي الركاز
 غير المعدن يعني دقينة الجاهلية ففينا الخمس عنده واما في المعدن فجزء من اربعين جزء او عند امامنا ابي حنيفة المعدن داخل في الركاز ففي كل واحد منهما الخمس
 والا خلافاً بينهما واثراً على اللغة واللغة والسياق يؤيدان ايا حنيفة لان صاحب قاموس من متعصبى الشوافع وقال في كتابه الركاز المعدن قال صاحب منتهى الارب في معناه
 الركاز كالجبال ما ليك حق تعالى دركها يبيد اساخته ومال ينها كركه اهل جاهليت در زمين انتهى. واما السياق فهو لما قال عليه السلام المعدن جبار فنشأ منه الوهم انه
 جبار في حق الخمس ايضا فدفعه عليه السلام بقوله وفي الركاز الخمس سلمان النبي صلى الله عليه وسلم كان افصح العرب وابلفه فلا بد ان يكون بين كلمته تشابهاً بهذا حصل وتو
 والله اعلم بالصواب **قوله** ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبعث على الناس من يجرى كودهم وثمارهم الخ في الزداعات كما هو مروج في زماننا يعني كن كونا لا يجوز لان مال
 الزراع مشترك بمال المالك وتقسيم الاموال المشتركة عند امامنا ابي حنيفة معاوضة وعقد المعاوضة في الاموال المتحدة للاجتماع لا يجوز بطريق الخ فمردوا
 اما الخمر في البساتين والثمار الغير المشتركة فيعوز فان بيت المال ليس بشريك لصاحب الثمار حتى يتحقق العقد والمعاوضة فان زاد من صاحب الثمار الى بيت المال شئ فمى صدقة
قوله خذوا ما وجدتم وليس لكم الا ذلك اى في الحال واما بعد قدرة المشتري على اداء الثمن فيجب عليه الاداء للخبر وعلم من الحديث مثلان جازيغ الثمار قبل بدو
 الصلاح ووجوب الثمن على ذمة المشتري ان هلك المبيع في يده لا ند على الله عليه وسلم امر الناس بالتصدق على المشتري ثم باء الثمن الى البائع **قوله** عن صفوان قال
 اعطاني عليه السلام يوم حنين وانه لا يقضى الخلق الى اعطاء المؤلفة القلوب ليس بجائز عند الجمهور لانه كان قبل غلبة الاسلام واذا رفع العلة رفع الحكم عليه فان
 الله غلب الاسلام واما الشافعي فيعوز **قوله** فاراد ان يشتريها فقال عليه السلام لا تعد في صدقاتك الخ هذا محمول على الاولوية والاستحباب لئلا يلزم عوده في بعض
 صدقاته لان الظاهر ان البائع يبيع من المتصدق باءى من ثمن المبيع فيكون الرجوع صورة بالمر ياخذ البائع ثمنه كما حقه **قوله** ان اى توفيت هل تنفعها ان تصدقت
 عنها الخ خلافاً في وصول ثواب العبادات المالية الى الميت من اهل السنة والجماعة واما العبادات البدنية ففي اتصال ثوابها خلافاً بين اهل السنة فقال ابو حنيفة بلا

ترمذي

ترمذي

ترمذي

ترمذي

ترمذي

ترمذي

ترمذي

ترمذي

ترمذي

ترمذي

ترمذي

ترمذي

ترمذي

ترمذي

ترمذي

وقال الآخرون بعدم الإيصال وأما المعتزلة فانكروا إيصال ثواب العبادات مطلقاً لقوله تعالى ليس للإنسان إلا ما سعى واجوبته بما ذكره في شرح ملا على القلي على مشكوة المصالح

قوله فقد مر معاوية حتى تكلم فكان فيما تكلم له اعتباراً بالوحشية في اداء صدقة الفطر نصف صاع من بروج قال الشافعي بالصاع كما في بقية الاطعمة وما استدلل به ابو حنيفة

حديث عثمان بن شبيب عن ابيه عن جده حديث مرفوع وقال خلفاء الراشدين ابي بكر وعمر وعلي واستدل الشافعي بحديث ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا يفتقر

شيئاً من ذلك الا على ما استدلال الشافعي بهذا الحديث اصلاً فان لفظ الطعام مشترك بين الاطعمة فكيف يصح الحنطة بخصوصية والمتبادر عما في زمن النبي عليه السلام يقتضي

ان يراد به غير الحنطة لان الحنطة كانت قليلة في زمن النبي عليه السلام والذرة كانت كثيرة والمتبادر يقتضي ان يراد به الذرة فارادة الشافعي الحنطة من اللفظ المشترك مع

بعض خلافها لا سبيل اليه وما خلاص ابي سعيد عن حكم المعاوية فلا نسلم كما سنبين انشاء الله ولو سلم ان ابا سعيد اخلف المعاوية فانما تخلف فتوى معاوية في مقابلة

ابي سعيد الخدري لان المعاوية فقيه مجتهد لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال في حقه انه فقيه وعمل على فتواه جميع الصحابة والتابعين الذين كانوا اخصوا في مجلس

تخطيب المعاوية كما قال الترمذي في كتابه فاخذ الناس بذلك ولم ينكروا احدهم الصحابة والتابعين على معاوية واخذوا قوله بلا انكار ودليل فانكار ابي سعيد في مقابلة

جم غفير من الصحابة والتابعين والخلفاء الراشدين لا يسمع وايضاً لا نقول ان ابا سعيد خالف معاوية فانه ليس في الحديث ما يشعر على انكار ابي سعيد لمعاوية بل في الحديث بيان فعل

ابي سعيد ان كان يخرج صاعاً ونعله لا يدل على خلاف فتوى المعاوية لانه يجوز ان يعمل ابو سعيد الهزمية وان كان الواجب نصف صاع كما يدل عليه قوله وقد وسع الله على الناس فلم

تضييق اليه نصف الصاع من البركان بوجه عدم وجود الحنطة واما اليوم فقد وسع الله على عباده فلا حرج في اداء صاع تام تطوعاً ومثله لا ينكره ابو حنيفة ايضاً

لان القطع ليس له حد والله تعالى اعلم بالصواب **قوله** صعدت الشياطين ومردة الجن المستشكل بصدد الذنوب عن العباد في رمضان مع ان الشياطين قد صعدت

واجاب صاحب الخازن بان الحرك للعباد على الذنوب شيان الشيطان والنفس ففي رمضان ون صعدت الشياطين لكن النفس مرسلة على حالها معززة على المعاصي او

يقال ان العرودين كباثر الشياطين ورؤساهم كما يشعر عنه لفظ الحديث يعني مرة الجن اما الصغار فمراسلون يحركون العباد على الذنوب او يقال ان الشياطين ليسوا علة تامة لتحويل

العباد على الذنوب حتى يلزم من انتفاء العلة انتفاء العلول او يقال ان الشياطين وان صعدت لكن اثر محبتها باق بعد في قلوب العباد لا خلاصاً لها بهم مدة طويلة فلذا يصدر

الذنوب كما ان الحديث يقتضي حاداً بعد اخرجه عن النار **قوله** غلقت ابواب النيران وفتحت ابواب الجنان استشكل بكافرات في رمضان فيقال انه بشارة لمسلم عاص

فقط واما الكافر فوضعه جهنم هو فيه ما خال ذلك بلا تامل وقال البعض ان الكفار لا يدخلون مدة رمضان في النار او يقال ان مقتضى شرافة رمضان ان يدخل

الجنة بشرط ان لا يكون مانعاً **قوله** باب ما جاء بكل اهل بلد رؤيته فم نقل في مذهب امامنا ابي حنيفة ثلث روايات الاول عدم اعتبار رؤية اهل بلد على اهل بلد

اخر والثاني اعتبارها من منظور الثالث الاعتبار في مقام الاحتياط مثل هلال رمضان وعدم الاعتبار في مقام عدم الضرورة والاحتياط مثل الافطار من رمضان لكن

اشهر الروايات هي الاوسط وعليه مجرى المذهب وعند الشافعي لا يعتبر رؤية اهل بلد على اهل بلد اخر ما لم يروا الا اهل بلد قريب يلزم منه رؤية اهل بلد اخر قريب

لهم واما البعيد فلا والحديث يوافق الشافعي ظاهره او يخالف امامنا ابي حنيفة ظاهره او الجواب وجه عدم اعتبار ابن عباس خير قريب هو ان كريباً لم يكن رأى الهلال بنفسه

بل اخبر عن رؤية معاوية والناس في الشام والدليل عليه ان ابن عباس لما سئل يا كريب وانت رأيته فلم يقل في جوابه اني رأيته بل راى الناس ومعاوية تصاموا فسمعت

فقال لابن عباس انك اذا لم تراه واخبرت فقط فخيرك ليس بحجة علينا هكذا امرنا عليه السلام او يقال ان ابن عباس وهو من قوله عليه السلام صوموا للرؤية وافطروا للرؤية

ان الخطاب قيد لكل واحد او يقال ان النزاع وان كان في الحال في رمضان في بادى الرأي لكن في المال يرجع الى هلال شوال لانه لما مضت ايام رمضان فلا يمكن ان

ينازع فيه وهلال شوال لا يثبت بشهادة رجل هكذا امرنا عليه السلام والجواب الاول مخدوش لانه ورد في رواية مسلم قال لابن عباس انت رأيت فقلت نعم وراى الناس

فصاموا وصام معاوية وعن الصحبة **قوله** باب ما جاء في التثنية يد في الغيبة للصائم الظاهر انه لا مناسبة بين ترجمة الباب الحديث فالاولى ان يقال الغيبة عن القول

النزول قوله رخص في الافطار عند لقله العدو وعند امامنا ابي حنيفة لقاء العدو وليس بموجب للافطار بل الموجب الخروج فان لم يلق العدو في الحضور لم يكن بلفظه مشقة فلا اجازة

للافطار وان وقع في التكليف بلفظه فقد رخص في الافطار **قوله** قال بعض اهل العلم مل والموضع تقطران وتطعمان وتقصين وقال امامنا ابو حنيفة تقطران وتقصينان و

لا تطعمان لما ثبت بنص القرآن **قوله** قال فحق الله الحق اى بالقضاء لا بحجة في الحديث على جواز الصوم عن الموتى لان في الحديث امر بالقضاء وهو اعم من ان يكون

بالصوم عنه او بالفدية **قوله** وقال مالك وسفيان الثوري والشافعي لا يصوم احد من اعدوه يقول الجاهل من العلماء والوحشية قالوا ان العبادات البدنية لا تجوز

فيها النيابة وقد ورد الاحاديث والآثار فيما ذهبوا اليه **قوله** من استقاء عمداً فليقتض به يقول ابو حنيفة والفرق بين ما قاء واستقاء ان في الاول يخرج ما يخرج

دفعه ولا يعود شئ منه الى البطن وفي الثاني يخرج ما يخرج ويعود الى البطن بعد ما يخرج واختار الشافعي لمن كان على مثل هذا الحال قوله واختار الشافعي لمن كان

اتقوا على ان الاهل لا يكون اهلاً ولا محلاً للكفارة فتاويل الحديث كما قال الشافعي من ان الكفارة عليه دين او يحتمل الخصوصية بذلك الرجل **قوله** المكثر قبل

ما يسع فيه خمسة عشر صاعاً وورد في بعض الروايات ما اعطاه النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان ثلثون صاعاً وورد ستون صاعاً اي فحينئذ لا اشكال **قوله** باب ما جاء في السواك للصائم

قال بعض العلماء لا يتسوك الصائم اخر النهار منهم احمد والشافعي والشافعي لقوله عليه السلام خلوت فوالصائم احب الى الله من المسك وفي السواك ازالة الاثر المحبوب الى

الله وقال ابو حنيفة بعدم الكراهة وما استدلل به حديث الباب هو حجة على الاولين ونقول ان بقاء الخلوت حجة وفضيلة لا ينافي الحكم الشرعي بالسواك على ان في السواك آخر

النهار فضيلة يعني تحوز عن شائبة الرياء على ان عدم مشروعية السواك اخر النهار يظهر صومه وعلم اشارة من قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حديث الباب بمشروعية

السواك حين يقال هذا ذلك نقل امام الترمذي مذهب الشافعي بعدم كراهة السواك في اخر النهار مع ان كتب فقهاء الحنفية مصرحة بعدم جواز السواك اخر النهار عند الشافعي

ولعله رواية اخرى **قوله** قال من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له هذا الحديث اخص منه صوم رمضان اداء والنذر المعين والنفل عند ابي حنيفة اما اختصاص

السواك فيجب انشاء الله تعالى واما اختصاص رمضان فلا نه جاء اعرابي في زمن النبي عليه السلام وشهد برؤية الهلال فقال عليه السلام الامن فلا يا كل بقية يومه ومن لم

ياكل فليصمه وايضاً لما قال اصحاب الاصول في الفرق بين المعيار والظرف وللحديث جواب ومعنى اخر خارج عما نحن فيه مذكور في الهداية **قوله** من قضاء كنت تقضي

قالت لا قال فلا يضرك الحديث ساكت عن تكلم جوب القضاء وعدمه بل فيه اجازة الافطار وهي ليس محل النزاع بين الامامين فلا احتياج بالحديث على عدم وجوب القضاء

كما فعل الترمذي خارج عن الانصاف بل علم الحكم بالقضاء كما سيأتي انشاء الله تعالى من قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم انما يؤتى الاخر ما كان فان اطلاق الامر بوجوب مع تقوية

يقوله تعالى لا تبطلوا اعمالكم قول ولا يصوم احد يوم الجمعة الا ان يصوم قبله او بعده قيل في وجه كراهية صوم يوم الجمعة لوجوب النقصان في الاهتمام بالجمعة وهذا ليس بسديد لان موجود فيما اذا صام يوم قبله وبعده فالاولى ان يقال ان الشارع لم يخص الجمعة من بين الايام للصوم فليس لئلا نخصصه بفضيلة فان هذا هو البعد في التوراة والتاويل الاول واجاب عن الاعتراض بان الله يقويه ببركة الصوم في هذه الايام على اهتمام الجمعة فاذا احتل الجمعة وهذا معنى قول ابن عمر لا يصوم ولا امر ولا انى قوله باب في كراهية صوم عرفة بعرفة علم من جميع الاحاديث ان الصوم في عرفة ليس فيه قباحة صلبية بل القباحة عارضية لعنى الضعف بسبب الصوم عن الاجتهاد في الدعاء فلو كان رجل قوى لم ينعف عن الاجتهاد في اداء الشك والدعاء فلا بأس ان يصوم وقال شيخنا ما ظله في وجه كراهية الصوم بعرفة ان في الصوم استغناء لانه شبه بافعال الله تعالى وفي ادراك الحجة ذلك معلومة بالمشاهدة من عريان الراس والرجلين والسعي وغيرها فلا يجتمعان قوله عن عائشة كانت عاشوراء يوم تصومه القرين في الجاهلية المخلاف بين ابى حنيفة والشافعي في ان ابى حنيفة يقول ان صوم عاشوراء كان فسخا برمضان وعند الشافعي كان مسنونا لا فسخا فالحديث حجة على الشافعي قوله باب في عاشوراء اي يوم هو الجمهور على انه يوم عاشوراء من المعوم لقول ابن عباس مرفوعا قال امر عليه السلام بصوم عاشوراء يوم عاشوراء وما قال ابن عباس اصبر من يوم التاسع صائما فلا يخالف لانه يبين كيفية ترتيب الصوم بان يصوم من التاسع وان كان عاشوراء هو العاشر فحزنا عن تشبه اليهود قوله الرشك هو القسام اختلف العلماء في سبب لقبه بالرشك فقيل معناه بالفارسية القاسم وقيل القصور وقيل كثير اللحية وقيل الرشك بالفارسية اسم العقرب لان العقرب دخلت في لحيته ومات فمكث فيها ثلثة ايام ثم علم ان اللحية كانت طويلة عظيمة قوله الصوم في انا اجزى به اختلف العلماء في بيان معنى الحديث فانه يخالف الظاهر لان جميع العبادات لله تعالى والله تعالى يجزى جزاء جميع العبادات فقيل في بيان معنى الجملة الاولى ان في جميع العبادات اعطى النفس مثالا في قراءة القرآن تنشيط السمع ان كان القارى متلحا وفي اداء الزكاة اشارة الى الجود وكذا في الحج وامام في الصوم فليس فيه حفظ النفس بل ذلتها حيث امسكها عن لذات الاكل والشرب الجماع فعنى الحديث الصوم في لان فيه ليس حفظ النفس بخلاف بقية العباد لان فيها نوع حظ للعابد او يقال ان الكفار كانوا يهينون الاصنام في زمان الجاهلية مثلا كانوا يصعدون ويذبحون ويتطوفون ويتصدقون بطوافهم واداء الصوم فلا يصوم احد ولا يستامر وهذا معنى الصوم خاصة في معنى انها عبادة لا يعبد بها غيره تعالى من الاصنام بل هي خاصة لله تعالى او يقال ان في بقية العبادات احتمال الربا مثل الصلوة والزكاة واما الصوم فهو امر عديم ليس فيه شائبة الربا ما لم يقل بلسانه اني صائم فعنى الحديث الصوم في معنى ليس فيه شائبة الربا بخلاف غيرها من العبادات او يقال في الصوم تشبها بالباري تعالى فان الصوم عبارة عن اصناف الاشياء الثلاثة والله تعالى منزلة ابناس من هذه الاشياء الثلاثة فكان العبد في الصوم يشبه بسفة الباري تعالى وهذا معنى قوله الصوم في معنى ان عبادي امثلن وروى عن شهاب بن عباد في سنن الاصل ان ابا حنيفة قال ان العبادات من الله تعالى فان الله تعالى اظهر مقدر ثوابه على من شاقه في الاضافة الى الله تعالى للتشريف كما في نامة الله مع ان العالم كله لله تعالى واما الجملة الثانية انا اجزى به روى على وجهين سبني للفاعل والمفعول فعلى الاول انا اجزى جزاء الصوم بلا واسطة الملائكة بخلاف بقية العبادات فان الملائكة يعطون جزاءها بحكمة تعالى وبقاؤهم المتعين وفي اعطاء الثواب بلا واسطة الملائكة فضيلة ليست في واسطة الملائكة وان كان ما اعطى الله قليلا بالنسبة الى ما اعطاه بالواسطة لان انعام السلطان على رجل بيده فخرو فضيلة ليس فيها امرة غير ان يعطيه كما روى ان الشاه جهان سلطان الدهلي اعطى لوزيره المثل بامره انما بيده شيئا قليلا يعنى بفتح دانه الا جنى فتعطا فظهر الوزير عليه فخرو ومربته وتصدق بالالف درهم على ان السلطان اكرمته بيده واليهما لو كانت الملائكة يعطون الثواب لكن يعطون ما امر به ولا يتقربون ان يعطوا حجة زائدة على ما امروا به واما لو كان الله معطيا فحقه فعل ليس في غيره فان العبد حريص سائل والله مجيب معلى غير مانع قادر حاراد لا انتها لخر اثن مغفونته وفضله فيسئل مرارا يعطى الله دقة بعد اخرى الى ان ينتهي العبد اعلى عليين وهذا كما قال الداعي بليت ما يم بركناه تودري اي رحمتي يا جانيك فضل تست ج به باشد كناه ما - واما على البناء المجدول فعناه جزاء الصوم ان النفس لا يجرى بخلاف غيره من العبادات فان جزاءه الثواب لا ذات الله تبارك وتعالى سبعه قوله للمصالح فرحتان فرحة حين يفطر وفرحة حين ما يقرب ربه الفرحة عند الافطار لانه ادى كما امر به على وجه الكمال من غير نقصان فانه اذا امر احد بامر فالما مور لا يطعمن قلبه ما لم يقيم لانه والله اعلم ايتى بالما مور به على ما امر او يعرضه افة في اثناء الامتثال ويوظف املا فادام كما امر به تطمئن قلبه ويفرح شكرا على الامتثال او يفرح لانه ياكل بعد الافطار ما تشتهى اليه نفسه قوله لا صام ولا افطر يحتل الاشياء والاخبار على الاخبار معناه ليس بمفطر لانه صائم ظاهر وليس بصائم انما يشاء لان لا يحصل الغرض الذي صار الصوم مشروعا يعنى تكليف النفس وسد هاهنا تشتهى من الاكل والشرب الجماع لان التكليف انما يحصل اذا كان في العادة واما في الصوم الدهري فمقتضى عاقتها الكف عن الاشياء بل تكف بالاكل والشرب فانا شاهدنا من كان صائما الدهر اذا اكل يوما اخر فابن تكليف النفس فيقبل التكليف ان تكف عاداتها الاشياء وان تمنعها وتسدها عا تشتهى اليه اختلف العلماء في كراهية صوم الدهر فقال بعضهم منعه تشافعي ان العلة انه يلزم صوم ايام منى عنها واما بدون صوم ايام منى عنده فلا بأس بمكروه وعند امامنا ابى حنيفة بعد اخراج الايام المستثنى عنها مكروه ايضا ويصدق عليه صوم الدهر لان العلة ليست لزوم صوم ايام منى عنها لانها خارجة من اول الامر بالنص الضريح لان صوم الدهر مكروه وصوم العيد من حرام فلا يدخل فيه من اول الامر فيكون المراد بصوم الدهر ما سوى خمسة ايام وكراهيته لعله الشافعي تقتضى دخولها من اول الامر فنقول بل كراهية الحديث ان لنفسك عليك حقا وبعيتك عليك حقا ولزوجك عليك حقا الحديث فانه قوله ان ربي يطعمني وليسقيني يحتمل الجواز يعنى ان الله يعينني ويقويتى على الوصال وانتم لستم مثلي فهذه من خصوصياته عليه السلام ويحتمل الحقيقة يعنى ان الله تعالى يطعمني ويصقيني من ثباته فكل من رزقه تعالى ولا اوصل وانتم عنه غافلون فعلى هذه الايجوز الوصل لانه عليه السلام ولا لنا على كل تقدير علم كراهية الوصال وصوم الوصل له صوم الاول ان لا ياكل شيئا في اليوم والليلة ويواصل صومه بصومه وانشافى ان ياكل شيئا قليلا عند الافطار بحيث لم يسد الجوع او ان ياكل شيئا لكن لا في وقت الافطار بل وقت السحور فالاول مكروه عند الجمهور والشافعي والثالث جائز خصوصا عند امامنا ابى حنيفة قوله باب ما جاء في ليلة القدر وروى الروايات في هذا الباب متعارضة مختلفة فكل من الائمة والمقدمين سلك مسلكه فمنهم الامام ابى حنيفة انها اثنو سائرة في رمضان بل في جميع السنة واشهر الروايات عندها في رمضان فصوصها فعلى مذهب لا تقارض بين الروايات لانها تقع مرة في ليلة سبع وعشرين ومرة احدى عشر بين ومرة خمس وعشرين ومرة عشرة كما ورد في رواية في ليلة سنة وقد تقع تلك الليلة في شهر شعبان واما قول ابى بن كعب مع التحليف على

لما روى ابن ربيعة البنا لم يصرح بعنه ما سمعته الا عن ابى محمد من المصالح مولانا الحافظ صوبى نور الحسن مد الله تعالى ابن العلامة الولى الكامل مولانا الحافظ مولوى عبد الحق طاب الله ثوابه وجعل الجنة مثواه باق جامع الدين

تعالى وكانوا يشنون عقيب حاجاتهم والناس كانوا يتضرعون بفعلهم فزجرهم النبي صلى الله عليه وسلم بأنه ليس لكم ان يسدوا ابواب بيت الله تعالى وتنعوا الناس عن
 الطواف والصلاة في المسجد الحرام بل عليكم ان تفتحوا ابواب الكعبة الشريفة كل ساعة بليل ونهار وللمصلي وسعة في ان يصلي بليل او نهار بعد اذ خاب الاوقات المكروهة
 المنهيّة عنها اولاً فليس فيه اجازة اداء الصلوة كل وقت كما انه يفهم من قول النبي عليه السلام في باب الزكاة للمتصدقين ارضوا مصدقكم وان ظلمكم قالوا يا رسول الله صلحهم
 وان ظلموا قال وان ظلمتم فلا يفهم منه ادنى عاقل ان النبي عليه السلام اجاز المظلم واباح له ان يظلمه عليه السلام كان قال للمتصدقين اولاً المتعدي في الصدقة كما نهى وزجرهم
 ومنعهم عن التعدي والظلم وعظهم وذكرهم ثم قال للمتصدقين وان ظلمتم وكان غرض النبي عليه السلام انهم لا يظلمون عليكم انشاء الله تعالى لا في منتهى وزجرهم بل عليكم
 ان ترضوهم فكذلك فيما نحن فيه ان النبي عليه السلام كان صلى الله عليه وسلم اولاً عن الصلوة في الاوقات المنهي عنها ثم بعد ذلك اجاز الصلوة في جميع الاوقات سوى التي منعه فيها
اولا قوله باب ما جاء في دخول الكعبة الشريفة دخولها سنة من غير المؤكداً وما الدخول كدخول اليوم مخراماً كما قال فقهاؤنا لان الله تعالى لعن الراشي والمشي
 والامر في اليوم على الرشوة **قوله** باب ما جاء في الصلوة في الكعبة جائزة نوازلها وفرائضها الى اى جدار توجهه وبلال بن رباح بن عباس اختلعا في صلوة النبي عليه السلام
 في الكعبة فخن نرجح قول بلال لانه مثبت ويخبر عن شئ رآه علمه ويتيقن بوقوعه واما الناهي فيخبر عن عدم رؤيته فعل النبي عليه السلام وعدم رؤيته ليس دليلاً
 على عدم الفعل في الوقوع الا اذا كان النبي ناسياً عن دليل وادى دليل هناك لابن عباس ووجه الخلاف ان النبي عليه السلام لما دخل الكعبة ودخل معه بلال وابن
 عباس فسد الباب ثلاثين رجلاً من الناس في الدخول واطلع النهار فرأى بلال ان النبي عليه السلام جعل العبود بين العبودين فكبر فصلى بقرية معه عليه السلام ولم ير ابن
 عباس فعل النبي عليه السلام لبعده والظلمة بل سمع الله الكبر فنفى قول ابن عباس ايضاً قربة لنا على ان النبي عليه السلام صلى **قوله** باب كسر الكعبة اعلم ان بناء
 ابراهيم واسماعيل كان على بابين فلما بنيت ثانياً بنيت ايضاً على باب واحد فلما ملك ابن زبائر هدمها وجعل لها بابين لحديث النبي عليه السلام فلما تسطع عليها حاج
 ابن يوسف وجاوز زمان امارته فهدمها فجعل لها باباً واحداً على ما كان قبل بناء ابن زبائر فلما جاء خلافة هارون الرشيد استغنى مالك بن انس لبناء الكعبة حسب بناء
 ابراهيم وولده اسمعيل فلم يجوز ثلاً يجترى الناس على هدم الكعبة موتاً محرمها ادام الله تعالى بنائها **قوله** قال اخلق ولا يخرج يودى في يوم النحر اربعة افعال
 الاول رمى الجمرة العقبة ثم بعد ذلك الذبح ثم الحلق ثم الطواف والترتيب بينها واجب عندنا حنيفة ويلزم الدم بالترك وعند الشافعي سنة لا يلزم شئ بالترك وفي
 قوله عليه السلام لا حرج لادليل للشافعي علينا لان معنى الحرج الاثر قاله صاحب القاموس فمعنى لا اثر عليك لانك جاهل والجهل عذر يعفى في ابتداء الاسلام فلا بحث في الحديث
 عن وجوب الصدقة وهدمها بل الحديث ساكت عنهما مع انه روى في رواية ابن عباس بعد تلك الجملة انما الحرج في اذى الناس ففي تلك الجملة معنى الحرج عند الشافعي الاثر
 فكذلك فيما نحن عنده ناهي ابن عباس روى الحديث ائتي بوجوب الفدية وفعل الراوى بيان لمروية كما هو مقور في الاصل ولو سلم عدم وجوب الفدية من قوله عليه السلام
 لا حرج كما فهم الشافعي ففي زمان النبي صلحهم لا الان لان زمان النبي عليه السلام كان زمان ابتداء الاسلام وكان الجهل مقبلاً واما في زماننا فلا **قوله** باب ما جاء في
 الجمع بين المغرب والعشاء بالمزدلفة لجمع جمعان في العرفان بان يقدم العصر ويجمعها الى الظهر وجمع في المزدلفة بان يؤخر المغرب الى وقت العشاء فيجمعها اما متصلاً ومنفصلاً
 ففي الجمع الاول يقيم اقامتين عندنا وفي الجمع الثاني يكتفى بالاقامة الاولى ووجه الفرق ان العشاء في وقت فلا يفرد بالاقامة اعلاناً بخلاف العصر في العرفان لانه مقدم من وقت فيفرد
 بالاقامة اعلاناً كما قال في الهداية ويشكل انه روى في رواية انه صلح صلى بالمزدلفة باذان واقامتين فيعارض حديث الباب فيمكن التطبيق بان يقال ان صلحاً متصلاً بغير ركعتين
 بينهما تنكفي الاقامة الواحدة وان صلحاً بركعتين بينهما يكتفى بالاقامة الثانية والله اعلم **قوله** فعضواً لفضي فاشتركتا في البقرة سبعة وفي الجزر عشرة هذا خلاف ما ذهب اليه الجمهور
 وهو ان حكم الابل مثل حكم البقرة فالجواب اما ان يقال بنسخ رواية ابن عباس لكن دعوى النسخ لا يصح بدون علم التامخ ودون خط القناد قد يزاد يقال انه متروك
 بالاجماع او يقال انه ضعيف غريب كما قال الترمذي ورواية جابر صحيح فلا يعارضه فتعمل عليه او يقال ان ابن عباس لا يبين حكم الذبح بل يقول ان كانا في سفر من
 الاسفار فلما نحر البقرات والجزور فاشتركتا في البقرة سبعة وفي الجزور عشرة عشرة للاكل والحصص والتفسير **قوله** باب ما جاء في اشعار البدنة المشهور من
 مذهبتنا انه يكره الاشعار والحديث يخالفه فاجيب بانه اشايكة لانه مثله وقد مرى عنها لما اشعار النبي عليه السلام فكان قبل النسخ ولكنه ليس بسديد لان اشعاره عليه السلام كان
 بعد نسخ المثلة لانه اشعر في حجة الوداع ونسخ المثلة كان في غزوة خيبر فلا يصح دعوى النسخ واجاب البعض بانه عليه السلام وان اشعر بعد نسخ المثلة لكن للضرورة وهي ان
 المشركين كانوا لا يتكفون الجزور ما لم يعلموا انها بدنة فاشعر النبي عليه السلام بهذه الضرورة واما اليوم ففهم من قبيل رفع الحكم برفع العلة وقال الديوبندي مذكور لم يقل
 ابو حنيفة بكذا الاشعار ووقع المتأخرون في نقل مذهبنا في الغلط فجميع الاعتراضات على المتأخرين الاعلى اما ما الى حقيقة كما نقل مذهبنا ان قال صلوة الاستسقاء ليست
 بسنة مع انه يقول بسنية فانما حسن الاجوبة ما اجاب الطحاوي ان اباحنيفة لا يكره الاشعار مثل اشعاره عليه السلام بل قائل بسنية بل قال يكره اشعار جهال زمانه
 بان يضربوه بقناة ويقطعون اللحم فيفضي الى المثلة وتهلك البدنة واما اشعاره عليه السلام هو خراش في الجلد فقط حتى يخرج الدم لا قطع اللحم **قوله** باب ما جاء في طواف
 الزيارة بالليل علم من ظاهر الحديث ان النبي عليه السلام طاف بالبيت بالليل ويخالفه ما جاء في رواية اخرى ان النبي عليه السلام طاف طواف الزيارة بعد رمى الجمرة العقبة يوم النحر
 بان طاف ثم رجع ثم صلى الظهر بعد الرجوع بمعنى فيمكن التطبيق بانه عليه السلام طاف طوافين طواف الفرض وهو المسمى بالزيارة والاقامة نهاراً قبل الظهر كما جاء في رواية
 اخرى ولم يعلم راوى الحديث ان طواف بالبيت ليلاً طواف النافلة تعلم ان النبي عليه السلام طاف طواف الزيارة الان فهذا ظنه وموجه عدم علمه بطواف قبل ذلك او يقال
 ان لمعنى آخر يعني اجاز التأخير الى الليل لانه اخر بنفسه فالاستناد مجازي والمراد حينئذ اما بركة يوم الثالث عشر التي هي اخر اوقات الطواف وهو بعيد ظاهراً اما ليلة
 يوم الطواف يعني ليلة يوم الحادى عشرة وهو قريب تعالى هذا الشق معنى التأخير اليه يعنى الى الوقت المستحب والافضل فالاداء يتحقق الى ليلة الثالث عشر **قوله** باب ما جاء
 في حجب الصبي وصورته ان يلبس ثياب الاحرام او يكون حراً نافعاً صبي واستر العورة ليس بلان في حقه او يلبس المخيط ولا يجب الدم عليه بلبس المخيط والصبي
 اذا بلغ في حالة الاحرام انقلب احرامه بالفهضة فيجزي لعدم لزومه الاحرام الاول بخلاف الرقيق المحرم اذا اعتق فلا يقلب احرامه باحرام الفهضة مالم يجد يلزم الاحرام الاول
 هذا هو الفرق بينهما **قوله** باب الحج من الغير يجوز عندنا بشرط العجز الدائم الى ان يدرك الموت والا فينقلب الفرض عليه واما حج التطوع فيجوز النيابة فيه بلا شرح مذكور وان
 اوصى الميت بالحج عند وتارك ما لا فيجب عنه على الموصى له حتماً مقضياً وما بغير الوصية فيسقط الفرض انشاء الله تعالى كذا قال الامام محمد **قوله** باب ما جاء في العمرة عند الجمهور
 سنة مؤكدة وعندنا واجب في رواية وسنة في اخرى وعند الشوافع فرض **قوله** دخلت العمرة في الحجة الى يوم القيمة معناها كما قال الشافعي ونقله الترمذي يعنى دخل وقت

باب ما جاء في

باب ما جاء في

باب ما جاء في

باب ما جاء في

باب ما جاء في

في وقتها لكما اعتقد اهل الجاهلية ان العمرة في اشهر الحرام من غير الفجر ومن خرافاتهم اذا صعدوا البروق على الاثواب والسبل صفر خلت الحرامين اعتمر استدل بعض الشوافع على
وحداثة السعي بالطواف لهما بهذا الحديث يعني دخل افعالها في افعالهم وليس بسديد والسديد ما قال الشافعي لا كما قال الشوافع قوله من كسرا وعرج فقد حل حجه على الشافعي من ابي
حنيفة حيث لم يحز الاحصار بالمرض قوله باب ما جاء في الاشتراط في الحج عند اماننا الشوط وعدمه سواء وان حل تعليه الحج والعمرة من قابل وهذا هو مذهب ابن عمر وابن مسعود
واما عند الشافعي فيعتبر ويخرج بلا وجوب الدم واما الجواب في اشتراط الشوط فهو تطييب القلب بان يحل وقت الاحصار بلا تردد واما لو كان لم يشترط من اول الامر
فيختلج في صدره اختلاف في القليل وقت الاحصار ولا يطيب نفسه بنقص عمله بعد ما شرع فيه قوله عن جابر قال ان النبي عليه السلام قرن الحج والعمرة وطاف لهما
طوافا واحدا كما قال ابو حنيفة ان النبي عليه السلام كان قادرا فيؤيده رواية جابر صريحا بلفظ قرن ثم اختلف ابو حنيفة والشافعي فقال بطواف وسعي واحد وقال ابو حنيفة
بطوافين وسعيين ولا يصح ان يحتج الشافعي بحديث جابر لان مدا واستدلاله بروايته على ان يسلم ولا ان النبي عليه السلام كان قادرا هو لا يسلم ودونه خوط القنادك فيحتج
علينا بما انكره هو بل يمكن ان يحتج الشافعي برواية ابن عمر لكن لا يصح كما استدركه الشافعي الله تعالى ومثله في حنيفة ما جاء في غير رواية الصحاح سعي سعيين وهو مذهب
علي وابن مسعود فمع فقاهاهما مثبتان للزيادة ولرواية الفقيه والمثبت ترجيح على غيره وفيه احتياط ما ليس في مذهب الشافعي كما صرح به المحققون من الشوافع و
للا احتياط مزية على غيره كما هو مشهور في ملل الاصول وايضا القياس بان كل واحد عبادة مستقلة فلا يندخل افعالها واما جواب رواية ابن عمر فهو ان في سلسلة روايته عبد العزيز
الدراردي وهو ضعيف عنده اهل الحديث ولم يعتبر الشافعي روايته في كثير من المواضع فكيف يحتج بتركاها علينا الثاني ان شريك لم يروها غير ابن عمر كما صرح به الامام
الترمذي في مختصره الثالث ان حكم الطواف الواحد بعد الوجع من المني وهو طواف الزيارة لانه قد مضى من جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم طاف حين قدم مكة اول الاربعة
ان المراد من طواف الواحد الطواف للتحليل وهو يكفي الخامس ان معناه اجزاء طواف واحد واحد وسعي واحد واحد قوله باب في مكث المهاجر بمكة لا ينبغي ان يكث
زائدا على قدر حاجته بعد انقضاء ايام الحج لئلا يموت خارجا عن المدينة الطيبة فينقص ثواب هجرته قال مشايخ الدين افضل الامكنة للحياة الملكة العظيمة وافضل الامكنة
بعد الوفاة المدينة الطيبة فما قام النبي عليه السلام بمكة عام الفم تسعة عشر يوما فللمضرورة وكذا امامكث امير المؤمنين عثمان قوله باب ما جاء المعمر يموت في احرامه عندنا
حكمه كما تروى من تعطينة الرأس والاعمال والتطبيب نظرا الى عموم الاحاديث الواردة في ابواب الجنائز فهذا الصواب مخصوص وقرائن المخصوص ارجاع صحتها الى المصداق الذي يعني
ان يبعث يهل اويلي وكذا فعل ابن عمر بن مات محرما بالحجفة من الاغسال والتكفين وتولولا احرم لتطيينا لا يؤيد ابا حنيفة فالجواب ان ابا حنيفة لا يجتهد ولا يدخل
الراي في الاحاديث بل يعمل بكل في موضع فيعمل على الاحاديث العامة الواردة في ابواب الجنائز على عمومها ويحمل قصته ما نحن فيه على موضع لا يقين هذا على غيره
ولا غيره على هذا واما الشافعي فادخل رايه في الاحاديث فخص حكم الاموات المحرمين عن الاحاديث العامة فهذا تعريف في تلك الاحاديث ثم تصرف في قصته جزئية
مشبهة بان اجري قياسه على هذه القصة وحمل في جميع المعمرين فمفهوم في الجاهلين واما امامنا فلم يخالف الاحاديث بل خالف قياس الشافعي وقياس المجتهد ليس بحجة
على مجتهد اخر ومصرح المحققون من الشوافع انه لا يصح قياس الشافعي على قصة شخصية جزئية لحكم بقية الاموات المحرمين ولو يقيسه مثلا فعليه ان يقيس على قصة سيد
الشهداء امير المؤمنين حمزة حال بقية الشهداء مع انهم يقيس وهو انه لما قتل حمزة في مسكنه وغربه فلما رأى النبي عليه السلام نعشه لشتت قال لولا مخافة
حزن قلب صغيفة اخت عسى حمزة لتكره للسياح يا كند حتى يخرج في بقاء المحتر من بطون السياح فلعلم من كلام النبي عليه السلام جواز ترك الشهداء ابعدون الكافرين الذين
وان لم يعمل في قصته حمزة لعاد من بينه عليه السلام فعلى الشافعي ان يقيس قصته جميع الشهداء على قصته حمزة ويتركهم بدون التدفين فما هو جوابه في ترك القياس ههنا فهو
جوابنا في ترك القياس فيما نحن فيه قوله باب في الرخصة للرعاة ان يرموا يوموا ويوموا يعني يرموا يومين في يوم ومضى يدعوا يوميا يعني يدعوا
في يومه ويرموا يوميا اخرهم الا خلافا بين الامامين الهما مين ابي حنيفة والشافعي في نفس الجمع اما الخلاف في كيفية الجمع فعند الشافعي كيفية الجمع بان يقدم
رمي اليوم الثاني عشر ويجمع برمي يوم الحادي عشر ويرميها معا فيه ولا يجوز التقدير عندنا لان جواز التقدير عن الوقت لا نظيره واما جواز التأخير فله نظير يعني القضاء
لان الاداء لا يصح قبل نفس الوجوب ورمي يوم الثاني عشر لم يجب في الحادي عشر بعد فكيف يؤيده فعل مذهب الشافعي يلزم المحظوران المذكوران واما رمي
يوم النحر فيرضيه مستقلا عندهما اتفاقا وكذا رمي الثاني عشر برمييه مستقلا لا يجمع كل احد منهما الا الى هذه ولا الى ذلك ورمي يوم الثالث عشر متعلق بمشية
الرامي ورمناه بقوله تعالى فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه ومن تاخر فلا اثم عليه من اتقى قوله اهلت بما اهل به النبي عليه السلام اذا علق الرجل احرامه باحرام
الغير فلا خلاف بين الامامين في انه يتعقد نفس الاحرام انما الخلاف في كيفية قتال الشافعي فيعتقد احرامه مثل احرام المضاف اليه وعندنا بعد العقد نفس الاحرام يبقى
الحيا في الكيفيات ان شاء الفردوان شاء قارن او متمم واحتج الشافعي بحديث علي انه كان اهل اذا قدم من الشام بما اهل به النبي عليه السلام فامره النبي عليه السلام بالقران
كما هو كان قارنا وجيب بان عدم تحمل على من احرامه الحمل لاننا كما قال الشافعي بل لان كان ساق الهدى معه والمحرما اذا ساق الهدى معه فليس له التقليل
حتى يفرغ من افعال الحج جميعا فكيف وقد كان ابو موسى الاشعري اهل بما اهل النبي عليه السلام مثل علي فامره عليه السلام بعد اداء افعال العمرة بالتقليل لانه كان
لرمي ساق الهدى معه فلو كان الامر كما قال الشافعي فما جواب تلك القصة قوله عن علي قال سالت النبي عليه السلام عن يوم الحج الاكبر لا خلاف في ان العمرة حج اصغروا الحج
بما اكبر كما ورد في الحديث اما الخلاف في تعيينه فقال البعض هو يوم النحر لكثرة الافعال فيه مثل الرمي والذبح والحلق والطواف وقل البعض هو يوم عرفة لكون معظم اركان الحج فيه
وهو وقت العرفات قوله له عيان يصبر بهما من ههنا علم ان له عينين في الدنيا والا فكيف يعرف من استلم في الاخرة قوله لقد كنت وما اجد درهما على عهده عليه
السلام له عنيان احدهما في كنت على عهد النبي عليه السلام مقننا وكنت ما اجد درهما غير مشتغل بالدنيا وما فيها راجعا الى الله تعالى ورسوله والآن حشد
حبست في حبس الدنيا وفي ناحية بيتي الآن اربعون الف درهم ففي تعلق المال نسيت الدار الاخرة فهذا بليغة اخرى سوى البليغة الاولى ولولا اني سمعت النبي
عليه السلام النهي عن تمتي الموت لتمنيته تخليصا لنفسي عن هاتين البليغتين والثاني اني كنت على عهد النبي عليه السلام مغلسا محججا الى الناس في مهمات الامور والآن قد
وسم الله تعالى من رزقه على وكفاني واستغفاني عن الخلائق في ناحية بيتي الآن درهم لكنه مع هذا قد فانت معيشتي بسبب المرض ولولا سمعت النبي عليه السلام بان نهني عن
تمني الموت لتمنيته تخليصا نفسي من بلاء المرض قوله الوصية مكتوبة عنده ان كان الامر للوجوب والعموم في كل شئ فهو منسوخ كذا قيل وان كان للوجوب لا للعموم بل في
بعض المواضع الضرورية مثل الدين وغيرها فلا حاجة الى القول بالنسخ بل الامر الآن هكذا وان كان الامر لا سعياب فعلى هذا التقدير يكون عاما فلا نسخ فيه قوله المؤمن

يموت بعرق الجبين يحتمل الحقيقة فحناه ان علامة الايمان ان يكون جبينه معرقا وقت الموت ويحتمل المجاز بان يكون كناية عن الندامة يعني ينبغي للمؤمن ان يموت حال كونه نادما على الذنوب او يكون كناية عن شدة الغمات وسكرته يعني المؤمن يموت شديدا كما مات عليه السلام او يكون كناية عن الاجتهاد في العمل وامتثال اوامر الله و الاجتهاد عن النواهي فمعناه ينبغي للمؤمن ان يجتهد في الاعمال الصالحة حتى يموت على ذلك **قوله** باب في كراهية النعي النعي نعي اهل الجاهلية وهوان ينادى بصوت اندي يا سيده يا سيدي واجبله وغيره فهذا غير جائز ومنع عند الرازي والاحاديث واما النعي وهو ان يحذر الرجل جيرانه بان فلا نامات اليوم فليحضر واجازته فلا بأس به **قوله** وصفنا ثلثة قرون ههنا ثلث مسائل الضعف ولا يسله اما ابو حنيفة والايضا خلقها ولا يسله والتمشيط فلا يسله فالحديث بثلثة جملها يخالف اما منافاة لا يقول بالضعف ولا بالايضا خلقها بل على صدره ولا بالتمشيط فالجواب ان هذا الفعل الصواب لا بأسه عليه السلام وهو ليس بحجة علينا في مقابلة نهي عائشة عن التمشيط ولما نهت عن التمشيط فلعلم منى الايقاع خلف الميت لان الايقاع خلف الميت والضعف لا يثبت بدون التمشيط للاختلاف والتمشيط ممنوع عنها وكذلك ما لا يتأتى الا به وظاهر ان نهي عائشة في مثل لا يعقل محمول على السماع **قوله** باب ما جاء في الغسل من غسل الميت اما منسوخ كذا قال الشراح والامر لا يستحب ان يعنى يحتمل ان يكون بدن الميت ملوثا بالنجاسات وعند غسله يقع رشاش الماء النجس على الغاسل فالاولى ان يغسل وبالجملة الامور اما منسوخ كما في الغسل او يقال ان من بعنى اللام يعني ينبغي ان يتوضأ او لا ثم يحمل الميت حتى يكون بعد وضوءه قادرا على الصلاة فربما يشغل بالظهاراة وتقوت عنه الصلاة والا فالوضوء بسبب الحمل لم يذهب اليه احد من العلماء **قوله** باب في كم كفن عليه السلام كفن في ثلثة اوثاب كلها برود والآن قد اختلف الزمانان المهمان فقال الشافعي الاولى بالكنن ثلثة برود وقال امامنا ابو حنيفة بردين وقيص واحتمل الشافعي وهو ليس بحجة علينا لانه فعل الامم لا امر عليه السلام وفعله ونحن نحتمل بقوله عليه السلام فانه كان اعطى لعبد الله بن دباح قميصه وكذا قال ابو بكر كفتوا في قميصي وقال بعض الاحناف في ثلثة اوثاب ليس فيها قميص فيكون ان يكون القميص رابعا وهذا ليس بسديد كما تراه **قوله** والعدوى واجرب بغير بيان لعدوى قوله فاجرب مائة بغير نظطة مائة وقعت مفعول اجرب اي اجرب البعير الاول مائة بغير من اجرب البعير الاول هذا اجربهم على اعتقادهم بتعدى الامراض بان ينقل مرض شخص ويغوص للآخر من استقامية اي اخبروني انكم اذا اعتقدتم ان البعير الواحد المجرب يجرب بقية البعير فمن اجرب البعير الاول المجرب للبقية فلا محالة تقولون ان الله اجر به فلم لا تقولون ان الله اجر ببقية البعير ايضا ولموقعكم في ضلال **قوله** في كراهية البكاء على الميت في المسئلة مذهب الجمهور من الصحابة والماتبين ومنهم من المومنين عائشة ان الميت لا يعذب ببكاء اهله عليه وتمسكت بقوله تعالى لا تزوروا زرة وزراخرى ومذهب عمر وابنه ومن تبعهما ان الميت يعذب ببكاء اهله عليه فعنى الاحاديث التي دلت على ما ذهب اليه عمر وابنه نتاقل فيها بالتأويلات اما التأويل التي قالت عائشة يعني لم يفهموا معنى كلام النبي عليه السلام قال وانهم سيكون عليها ويذكرون مناقرها وانهم ليسوا بالعلمين من حانها فانها تعذب في القبر بسبب كفرها ففهم السامع انها تعذب بسبب بكائهم عليها او يأول بان وعيد التعذيب ليس عامما في حق كل احد بل في حق من مات وكان رافيا ببكاء اهله عليه او اوصى بان يكي فحينئذ لا يجد قوله تعالى المذكور بل وزره حينئذ وزر نفسه ويمكن ان يكون النزاع تنظيلا فان عمر وغيره لا يقولون بتعذيب الميت ان لم يوص وكيف وهو خلاف النص الصحيح الموافق وان عائشة وغيرها لا يقولون بعدم التعذيب ان كان رافيا ببكاء او اوصى وكيف يرتكون خلاف النص الصحيح يعني من سن سنة لا تفرض الفريقين من التعذيب التعذيب الوضائي والندامة كما جاء في الاحاديث انه اذا نهم عليه يول كل الملكان به ويلهوانه ويقولانه اهكذا كنت اهكذا كنت كما تدكر في الدنيا لمعاخرة - **قوله** باب في المشي امام الجنائزة مذهب الشافعي المشي امامها افضل من المشي خلفها وقال ابو حنيفة بالعكس اعلموا اولاً ان النزاع بين الامامين في الافضلية وعندها لا في نفس الجواز وثانياً ان النزاع في الذين هم لا يحملون الجنائزة واما الحاملون فلههم فضيلة واستحباب في كل جهة فدل الشافعي حديث الباب ان النبي عليه السلام و ابوبكر وعمر كانوا يشيرون امامها فاقول لا يصح احتجاج الشافعي بما رويت الباب لان ائمة اديث الباب منها حديث الزهري مرسل كما قال الترمذي لكن المراسيل عند الشافعي ليست بقبالة للاختصاص وان كانت مراسيل الثقات ودليل ابي حنيفة ما ساقى في بعد هذا ما قال عليه السلام ليس منها ما تقدم وهو نهي وما استدلى به الشافعي فعل النبي عليه السلام والعقل لا يعارض القول ففعله من التزم فتاويل الاحاديث المذكورة اما انه عليه السلام ارتكبه لبين الجواز ولا نزاع فيه كما قدما ويحتمل ان يكونوا حاملين وله توسع الى اى جهة قدر وليس محمل النزاع يقول النجد الضعيف قال الطحاوي ان النزاع بينهما في الاولية وحدها فلا يكون ان يستدل على الاولية بمجرد مشي النبي عليه السلام واصحابه امامها كيف ولو كان مجرد الفعل موبيا للفضيلة فنحن نقول الانتم في ما قلناه لا ندري ان النبي عليه السلام واصحابه كانوا يشيرون خلفها ايضا بل الموجب للافضلية اقوال النبي عليه السلام واقوال الصحابة فمنها ما قال النبي عليه السلام ليس منها ما تقدم وفي حديث براء بن عازب ان النبي عليه السلام امر با تباع الجنائز واذا سئل عبد الله بن مسعود قال انا قرأت في اشئ خلفها وتان ابن عمر رضي الله عنهما يسيرا امامها ليس معها قال علي المشي خلفها افضل من المشي امامها كفضل المكتوبة على التطوع وفي بعض الروايات كفضل سلوة الجماعة على المنفرد قال اما مشي ابوبكر وعمر ونحوهما يخرج الناس فمع هذا القول والوعيد كيف يذهب احد الى افضلية المشي امامها بل المشي امامها وجوه بنيها من تعليم الجواز لغرض التحصيل ولما يخرج من ولا يصح الاحتجاج بان عمر كان يقدم الناس في جنازة زينب لانا نقول فعله بعد زوجه وانها كانت معها نساء فقدم الناس نحوهم من الاختلاط بالنساء وايضا القياس يؤيد ابا حنيفة بان يقدم الجنائزة حتى يرى الناس انها بانه ينقل من دار الفناء الى دار البقاء فتحن ايضاً ان تحمل يوماً مثله فيعتبرون ويخافون ويرجعون عن الدنيا وما فيها الى الله والدار الآخرة ويهيئون عدة وذاذاً وراحلة يسفرهم **قوله** الركب خلف الجنائزة والمشي حيث شاء لان الركب فارغ من تحميل الميت فلذا امره عليه السلام خلف الجنائزة فاقول فكذلك المشي لا يحمل الجنائزة ينبغي ان يكون متاخرا للركب في الرحلة **قوله** باب في التكبير على الجنائزة مذهب الجمهور من ابو حنيفة ان التكبير على الجنائزة اربعة اخذوا بتكبيرات النبي عليه السلام على النجاشي والراشد من الاربعة كانت مشروعة في زمان النبي عليه السلام ثم نسخ بفعل النبي عليه السلام في اخر عمره وكذا اجماع الصحابة بعد وفات النبي عليه السلام على تكبيرات الاربعة في جنازة النبي عليه السلام اما زيد بن ارتق فهو وان كبر خمس تكبيرات لكنه فعل مرة فلا تعهد به ومن دابة انه كان يكبر اربعاً كما يفهم من الحديث وبعد خلاف العادة المستمرة ارتكب مرة بصورية وهي يحتمل ان يكون الميت قد كبرهم بها هكذا قال صاحب معاني الآثار **قوله** باب ان يقوم الامام عند نا الامام يقوم حذ وصدر الرجل والمرأة لان النبي عليه السلام كان يقوم كذلك واما فعل الش فلعله يكون خطأ الراوي فانه لا فرق بين الصدر والوسط الا قليلا ويضيق الفرق وايضا جاء في بعض الروايات ان النساء لم تكن عن كيفية القيام فقال قتت وسط المرأة لاكون حائلا لها نبيي الش ان فعله كان خلاف المحمول بها بصورية ووجهه انه لم تكن اليوم الجنائزة للمرأة ذات ستر كيو منا هذا وهذه الرواية انما يخالف الامام اذا كان لفظ

الاجماع

الاجماع

الاجماع

الاجماع

الاجماع

وسط بالحركة وأما إذا كان بالسكون فلا نقولهم المتحرك ساكن والساكن متحرك قد بقر قوله باب في ترك الصلوة على الشهيد فيها مذهبنا وهو لا حاجة إلى الصلوة على الشهيد ومذهب امامنا أبي حنيفة وهو ان يصلي عليهم فمستدل الشافعي روايت عدم الصلوة ومستدل الامام أبي حنيفة الرواية والدراية وأما الرواية فهو انه قد روي في الصحاح انه عليه السلام صلى على عبد حمزة سيد الشهداء وكذلك القياس في البقية على انه روي في غير صحاح انه عليه السلام كان يصلي على تسعة والخمسة عشر هم هذه الرواية مثبتة وما استدلل به الشافعي ناف فالقول قول المثلث هذا طرز الاجمال وأما على طريق المحدثين فهو انه يعلم من صحيح البخاري وغيره ان ترك الصلوة عليهم كان أولاً ثم نسخ هذا ايضا بيضاوية ويمكن ان يقال ان النبي عليه السلام لم يصل هو بنفسه على بعض الاموات يوم احد لانه كان به من كسر سنه الشريف وشجر وجهه المبارك وصلى عليهم المصائبية فحينئذ يصدق قول الرازي لم يصل عليهم هو بنفسه وأما عدم الصلوة فلا وانقول انه عليه السلام لم يصل في معركة القتال بل انتقلوا من موضع القتال الى موضع الدفن ثم صلى عليهم هناك فلما رأى الرازي انهم انتقلوا من المعركة بصلوة ظن انه لم يصل عليهم ومنشأ تأويل الآخر يعلم من الحديث وأما الدراية فهو ان صلوة الجنازة اما للاستغفار وهي على المؤمنين المكلفين واما لظهار العزة والشرف وهي على الانبياء والاطفال الذين لم يبلغوا الحلم فالقسم الاول لا يثبت في حق الشهداء ولكن القسم الاخير هو الذي بها الاترى ان حكمهم ان لم يغسلوا اظهار الفضيلة حتى يخرجوا يوم القيمة يد ما لهم وجراحتهم فالادلى ان يصلي عليهم اظهار الفضيلة والشرافة **قوله** باب الصلوة على القبر ههنا مسئلتان احدهما الصلوة على القبر والثاني بعد ما صلى على الميت قبل الدفن اما مسئلة الاولى فهي جائزة عند الجمهور وانهم اختلفوا في تعيين المدة فجوز البعض الى شهر ونظروا الى فعل النبي عليه السلام انه صلى بعد شهر وعند البعض عشرة ايام وعند ما دام لم يفند والتعيين على رأى المثلثية واما المسئلة الثانية فهو من خصوصيات النبي عليه السلام **قوله** باب الصلوة على النجاشي في المسئلة فريقتان فريقتان يجوز الصلوة على الجنازة الغائبة وهو الشافعي ومن تبعه واستدلوا بصلوة النبي عليه السلام على النجاشي وفريق اخر يحرمه وقالوا لا بد للصلوة ان تكون الجنازة حاضرة لان من عادته الشريفة المستمرة هو الصلوة على الجنازة الحاضرة وما وقع خلافه وادب القوم متأول بان سوير النجاشي قد كان حاضرا عند وجهه عليه السلام كما قال ابن عباس على هذا هو ليس مما نحن فيه اذ يحتمل الخصوصية كيف دللنا الصلوة على الخائب مشروعة مطلقا تنقل انه عليه السلام صلى على غير النجاشي فان اصحاب النبي عليه السلام كانوا يقتلون في الغزوات فلما كان يبلغ الخبير الى النبي عليه السلام كان يتحسرا فيسأل لم ينقل انه عليه السلام كان يصلي عليهم ثم تعامل عليه اصحابه عليه السلام والخلفاء الراشدون فانها لو كانت مشروعة فكيف تركوا يا جميعهم مع انها فريضة واصحاب النبي عليه السلام كانوا لا يكونون المستحيات فضلا عن الفرائض **قوله** الدحدلنا والشق لغونا معنى لنا اي لا متساو والشق لغونا من الامم السابقة او معناه الدحدلنا اي لاهل المدينة والشق لغونا وهو اهل مكة او الدحدلنا يعني للانبياء خاصة والشق لغونا من الامة وهذا ليس بسديد لانه على هذا التقدير لا ينبغي ان يلحد للصعابة في زمانهم ولما خبر في الامرين بعد وفات النبي عليه السلام فعلى كل تقدير فقد علم فضيلة الدحدل على الشق مهما امكن **قوله** باب في الثوب الواحد يلقى تحت الميت في القبر الجمهور يكرهونه لان الشق قران وان كان القى ثوب النبي عليه السلام تحته عليه السلام لكنها اخرجت فان ابن عباس راوي الحديث يفق خلاف مرويه مثل الجمهور فهو يؤيد الجمهور ونظروا في الاصول **قوله** باب في تسوية القبر الموارد بالتسوية اما مع الارض فحينئذ تحول على الزجر والتخليط واما التسوية بعد ان يبقى قدر شبر من ترك فهو على الحقيقة فالخامس انه لا يجوز في زماننا **قوله** باب في كراهية الوطئ على القبر والجلوس عليها **قوله** لا تجلسوا عليها ولا تصلوا عليها يعني لا ينبغي الاخرط والتفريط فلا تهاون القبر حتى تجلسوا عليها ولا تعظم حتى تعبدوا اليها والادب بالجلوس قبل للبول البراز وقيل مطلقا وقيل بقصد الاغتسال والتمسك مثل الجوارين او المزارعين في زماننا هذا **قوله** والله لو حضرته ما دنت احباد الانبياء والاهل بيت رحلوا لان قتل جدهم يذن بالضرورة الشديدة من مكان الوفاة لا يستحب **قوله** ولو شهدت ما زرتك اي لو شهدتك وقت الوفاة لما زرت قبرك الآن لان زيارة القبر للنساء ممنوعة وان زرت قبرك هذا في قوط الحية فتوكت الاولى ولان النساء ممنوعات بزيارة القبر الذين تلوين وان النبي عليه السلام من زورات القبر روي ان عائشة كانت تكي داما وتظهر الناسف على فعلها هذا في مسئلة زيارة القبر للنساء ففريقان ففريق يجوز ان اجازة النبي عليه السلام بعد النعم من زيارة القبر ليعملون تعلى مذهبهم قول النبي عليه السلام من زورات القبر تحول على ما قبل النعم وفريق اخر يحرمه مستدلين بان النساء لم يعيبن اجازة النبي عليه السلام لان في مزاجهن كثرة الجزع والغرم والعقائد الفاسدة ومستند بهم قول عائشة هذا وبكاهها على فعلها والله اعلم بهذا هذا الفريق قول النبي عليه السلام من الى الحاجة الى العمل على ما قبل النعم **قوله** فاذن من قبل القبلة هذا هو مذهب امامنا أبي حنيفة ومتمسك بفعل النبي عليه السلام هذا او قال الشافعي ليس سلا لان النبي عليه السلام سئل سلا قلنا هذا فعل الاصحاب وهذا فعل النبي عليه السلام فابن يقايله وجهه فعل الاصحاب انه لو كان في جانب القبلة موضعاً واسعاً لان قبرة عليه السلام مقسمة بالجدار في الحجرة الشريفة **قوله** قال النبي عليه السلام وجبت ورد في بعض الروايات من قال لا اله الا الله فقد دخل الجنة وفي بعضها لا اله الا الله فكل من هذا القول مورد الشبهة لان ظاهره يقتضي ان من يثني عليه فقد وجبت له الجنة وان لم يعمل الميت في مدة عمره عملاً صالحاً وكذا من قال لا اله الا الله دخل الجنة وان كان فاسقا تاركاً او امر الله تعالى تركب متهاية فصحت قول النبي عليه السلام وجبت قال بعضهم مخصص بين ورد في حق ولا يجد ان يقال ان المؤمنين لما آمنوا عليه وذكروا بحسنه فيعقر الله تعالى ذنوبه ويحادر عنه فهذا الشأن كان شانه عند الله ايضاً يعني هو قابل لعنده ايضاً لان ما رآه المسلمون حسناً وقابل ثناء فعند الله تعالى هو كذلك واما الجواب في لا اله الا الله فقال البعض ان هذا حكم من قبل ان تغل بعية الفرائض فلما نزل الفرائض لم يبق حكمه وقال البعض الموارد من الدخول الدخول الغير الاول قال شيخنا ما الله ظله الاول عندي ان لا يتناول في الاحاديث ويحصل النصوص على ظواهرها مهما امكن ونعوض النبي عليه السلام من قوله من قال لا اله الا الله فقد دخل الجنة وكذا اثناء المسلمين وكذا من حج لله خرج عن ذنوبه كيوم ولدته امه بيان ما يقتضيه هذا الاقوال والاثار المترتب عليه فان الاثر المترتب على كلمة التوحيد الفلاح والدخول في الجنة واما الفلاح في يوم القيمة فلا نقول ان المترتب على كلمة التوحيد وقبول الفلاح انما يترب على مجموع ما ارتكبه في الدنيا باوامر الله واجتناب عن نواهيه بان ينظر الى مجموع من حيث الجموع ويلاحظ ان حسنة كثيرة امسيات فان كانت حسنة كثيرة فادخل الجنة لقوله تعالى فاما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية وان ثقلت سئاته فانغور ما كره الله جعلنا من الاولين مثالي المحسوسات ان الطبيب مثلاً يقول هذا الدوا حار ود لك يا ساد وهذا د رطب وتلك يابس فغرضه من هذه الاقوال بيان اثر الادوية المفردات فكذلك قول النبي عليه السلام من قال لا اله الا الله محمد رسول الله غرضه بيان اثره المترتب على كلمة التوحيد ثم اذا ركب المهيون من هذه الادوية الخافضة المزاج للمفردات فلا يقول احد من العقلاء ان هذا المهيون المركب حار لان بعض اجزائها حار وكذلك لا يقول انها باردة لان بعض اجزائها باردة بل للمركب المهيون تأثير مغاير لتأثير المفردات فربما يكون المركب معتدلاً لا يستلوا اجزائاً في التأثير وربما يكون حاراً لانه اجزائها الحارة وربما يكون بارداً لانه اجزائه الباردة فكذلك الفلاح في القيامة يتربى الحكم على مجموع المركب من المفردات وتأثيره يكون مغايراً لتأثير المفردات ويلاحظ الغلبة اللهم اجعلنا من الغالبين في المسائل وادخلنا في جنة الفردوس امين ثم امين **قوله** التحلة القسم الحكائية عن القلة او معناه ولا يسه النار الا تسد تحلة القسم يعني قوله تعالى وان منكم الاواريها كان على ركب حتماً مقبلاً

روى في سنن

روى في سنن

روى في سنن

ثم نرى الذين اتقوا ونذروا المسلمين في هاجش والقلق يتحقق بالعبور على الصراط قوله من احب لقاء الله تعالى احب الله تعالى لقاءه حاصل شبهة عائشة رضي الله تعالى عنها ان
التوسل الى لقاء الله تعالى الموت ويكرهه كل احد فكيف يحب المقصد لما يكره الاسيلة وحاصل جواب الذي صلح ان المؤ من حالة الموت اذا شاور الزعم ورأى مقعده من الجنان وملوك
الساو وعجائب الجيروت فينبذ يشاق نفسه للفناء وبيل مراتبه فيحب الله تعالى لقاءه والكافرا اذا شاور الزعم ورأى مقعده من النيران والنوعا من العذاب فيكره لقاء الله
تعالى خوفا عما يراه فيكره الله تعالى لقاءه واما قبل الموت فكل يكره الموت مؤمنا كان او كافرا والاولى ان يقال ان الكراهة على قسمين طبيعية وعقلية فالأول من يكره الموت كراهة
طبيعة لا عقلية كيف وينال بالموت الدرجات العليا وجنات المأوى وجزيل نعمة وزيارة ربه اللهم اجعلنا منهم واما الكافر الملعون فكراهة عقلية وطبيعة اللهم لا تجعلنا منهم
قوله رجل قتل نفسه على مذهب الجهم ومذهب الجهم هو مذهب الامامية والابو حنيفة ان يصلي على اهل القبلة وان كان افسق الفساق تارك الفرائض غير مشرك نعم لو ترك الخواص من
الناس الصلوة زجر النارك الصلوة وتنبيهها لهم وعبرة لهم فيجوز ولو رأى الامام مسلمة عظيمة لتارك الصلوة فايضا جاز ولو كان ترك الصلوة بان لا يصلي عليه الخواص والعوام فممنوع
وهذا هو مذهب امامنا ابى حنيفة مشهور في العجم والشام وهذا مذهب الامام احمد **قوله** باب في المديون ما اشتهر في مذهب امامنا ابى حنيفة من عدم الضمان وان لم
يترك الميت مالا فمعا لا يلزم الضمان على غيره ولا يجب الا لا يجوز فلا يتألف الحديث امامنا **قوله** باب في موت يوم الجمعة قيل معناه يلتوى عند العذاب يوم الجمعة فقط لا غير
الاولى وهو ما قد قدمنا من ان الاولوية الذاتية للجمعة تقتضي عذابه واثره بالذات هو هذا ولكن عند اختلاف عارض اخر يمسك هذه الفضيلة والجمعة اجازة لشهر رمضان
المبارك من مات فيه فلا يعذب في القبر الى يوم القيامة لكن في كل بشارة الايمان شرط **قوله** عن رسول الله صلعم انكاح عند امامنا ابى حنيفة اولى من الاشتغال بالموافق
وعند الامام الشافعي ليس النكاح من جملة العبادات والاشتغال بالموافق عذرة اولى من الاشتغال بالنكاح **قوله** نرى من يتنزل لا يستحب ترك النكاح بلا ضرورة واما للضرورة
الدينية لو ترك فجاز ولا يترك بخوف عدم النفقة بل عليه ان يسعى ويبدل جهده وبكسب الحلال ديا كالهو واولاده وما من دابة في الارض الا على الله رزقها نحن نرؤكم اياهم **قوله**
باب ما جاز في من يتكلم على ثلث خصال معناه ان الاولى بالا همل والرعاية هذه الامور لا ان لا يجوز رعاية الجاه والمال بل عليهم ان يطلبوا ذات ديانة ودين ثم يلاحظ المال و
الجاه ان شاء **قوله** باب في التطول المخطوبة النظر اليها جائز قبل النكاح وان نظر اليها بشهوة فحرام **قوله** باب الاعلان في النكاح الاعلان العام ليس بضروري فان في نكاح
عبد الرحمن بن عوف لم يخبر الصادق الصدوق شفيع المذنبين رحمة للعالمين سيدنا رسول الله صلعم وعلم بعد التفيتش وكذا في نكاح جابر بل القدر الضروري وهو ما نكتفي
به وطرقه متعددة يتحقق بالدف وكذا يتحقق الاعلان بدون الدفن ان تكلم في المسجد او بمسجدة عظيمة وعندنا النكاح في المسجد جائز لانه عندنا عبادة وعند الشافعي لا يجوز
لانه ليس بعبادة عنده **قوله** لم يضره الشيطان ليس معناه ان لا يضره اصلا بل معناه لا يضره ضررا عظيما او معناه لم يضره ضرر المس في وقت الولادة **قوله** ان ما لثمة بنت
في الشوال ليس معناه الاستحباب الشرعي ولا ان الفضيلة في ان يتكلم في الشوال بل معناه ان اهل الجاهلية كانوا يكرهون النكاح في الشوال فنكح عليه السلام
عائشة لرد اعتقادهم الفاسد وكذا عائشة تستحب ان يتكلم امرأة تبسيتها في الشوال لرد اعتقادهم الفاسد ففي زماننا واعتقد الجاهلون بحرمته نكاح في شهر ران نكح
لرد اعتقادهم فيستحب **قوله** وطعام يوم الثالث سمعته معنيان المعنى المشهور وهو ان في تأخير الوليمة الى يوم الثالث سمعة ورياء لان ان لم يولد في اول اليوم لعرض نفق اليرم الثاني
فلما أخرها عن اليوم الثاني ايضا علم ان خشيته منها سمعة ورياء فعلى هذا المتهاج خرج الكلام مخرجا عادت به في تأخير الوليمة الى اليومين ففي زماننا تعامل الناس على تأخير الوليمة اكثر
من ثلثة ايام الى ثمانية وتسعة فحين نقول في حقهم مثل ما قال عليه السلام حسب عادة الناس في زماننا والمعنى الثاني ان الاصل في طعام الوليمة ان يطعم الناس في ليلة الزفاف فان
لم يطعم مثلا لعرض فطعمها عند الحاجة الى التأخير الى يوم ثالث اولى رابع واما من في غير وقتها لانها ليست برأية وفريضة فلا حاجة الى الادا وما دون الوقت جاز في رواية سنن
ابى داود وفضل الصلوة طول القيام فهذا حجة لابي حنيفة في فضيلة القيام عن طول السجدة **قوله** لانكاح الابوي في المسئلة مذهبان مذهب الشافعي وهوان لا يعتقد النكاح يبيان
النسوان بدون اذن الولي اعمران يكون صغيرة او كبيرة ومذهب امامنا ابى حنيفة ان يعتقد النكاح بعبارة النسوان الا ان يكون موقوفا فللولى الاعتراض او اجازة الارتفاع والحديث
بظاهرها يخالفنا ولنا في اثبات مذهبنا طريقان الاول بطريق التعارض في الاحاديث ونرجيه الراجح على المرحوم ناول وبالله التوفيق الاحاديث الاولى ذكرها الترمذي في الباب كراهة
ليست بمقبولة للاحتجاج فان حديث ابى اسحق نيباض طراب تراه كما ذكره الترمذي في المختصر وكذا حديث عائشة يعني لانكاح الابوي قال الترمذي انه حسن مع انه لا يبلغ الى هذه الدرجة
احد سوى الترمذي وتدرى خلاف هذه الآثار ما يدل على ما ذهب اليه ابو حنيفة منه ان عائشة زوجت ابنة اخيه عبد الرحمن بن ابى بكر على غيبته فلما جاء بمرض بنكاحها ولم
يحسن فعل اخيه عائشة ومع هذا قال لا ارد دخل اختي وان لم احب هذه عائشة فدروت حديث لانكاح الابوي الذي استدلى به الشافعي فاما ان لا ترى مرويا صحيحة ولم
تقبل عليه ولا تبالى بها فقد سقطت عند المتها فلا يبرح الاحتجاج بمادوت العباد بالله واما ان تراه معولا لانها فقيمت معنى خلاف ما فهم الشافعي فحين نرى معانها لان ما فهم
راوى الحديث يكون اولى بالاتباع لاما فهم غيرهما ففضل انها مجتمعة ووليتا ايضا ما درى في الصحاح انه عليه السلام لما خطب امرسلة قالت يا رسول الله عليه السلام ما من اوليائي حاضر وايضا
قال عليه السلام الا يواحق بنفسها من وليها وايضا النفوس القرأني يرجعنا حيث استدل النكاح الى نكاحها في مواضع عديدة من كلام الله تعالى وايضا القياس يؤيدنا انهوا اتفقوا على انها قبل
بلوغها محجورة من التصرفات في مالها ونفسها فلما بلغت فرمى في يد نفسها في جميع التصرفات الاموالية ولا يبقى للولى عليها ولاية حينئذ فكذا نقول انها بعد الحلم في يد نفسها
تصرف في نفسها كما في بقية التصرفات وايضا يابى العقل السليم من ان تكون الحرة العاتلة البالغة المالكه لجميع التصرفات محجورة في تصرف بعضها فلما رويت هذه الآثار خلاف ما
استدل به الشافعي مع قوتها وصحتها واتفاقها مع النفوس القرأني والقياس فنحن نرجحها ونترك ما يقابلها بوجه ذكرنا الطريق الثاني التوافق في الروايات فان قول الآثار امرية في هذا الباب
لا يخالف ابى حنيفة لان النهي في قوله عليه السلام لانكاح الابوي لقي الضرر يعني لانكاح بدون الولي بل للولى الاعتراض ولذا ان يفسخ وهذا كما يقال لا بيع بين المشتري والمبايع
ما لم يتفقا نفى هذا القول المراد نفى البيع نفى لزوم البيع قبل تقريق البائعين ولا نال بيع قد تم فكذا ههنا وايضا قوله المذكور يحتمل معناه ان لا ولاية للنكاح الى النسوان اى ليس
لهن ان يتكهن ولا يتكهن لما درى عبد الرحمن بن القاسم من ابيه عن عائشة انها تلكت رجلا من بنى اخيهما فقربت بينهما بستر ثم تكلمت حتى اذا لم يبق الا النكاح
وامرت رجلا فانكح ثم قالت ليس الى النساء النكاح وهذا ايضا مذهب البعض فعلى هذا المعنى ايضا لا يثبت مذهب الشافعي ويحتمل ان يكون قوله عليه السلام لانكاح الابوي
اخيارا في معنى الانشاء والمخاطبات بهذا الترمي النسوان فمعناه لا ينبغي للنسوان ان يتكهن بالنسوان بدون اجازة الاولياء واخبارهم لانهم ناقصات العقل والاديان
فلو يتكهن بغير الاولياء لفات مقاصد النكاح يعني التوافق والمعاش لانهم لسن واتفات باحوال الرجال وطرق النكاح نربما يرضين لانفسهن حسينا على حسنه وان لم
يكن متدينا واما مال مثلا وغيره من المعاسد وكذا في قوله نكاحها باطل يعني فعلت فعلا شيعا وقال عليه السلام رجوا وتبينها باطل وان اتفقد كما قال عليه السلام في

قوله

قوله

قوله

حق بيع النساء لا يبيع لهن مال لم يستأذن أزواجهن مع انهم اتفقوا على جواز بيعهن في اموالهن وان لم يستأذن أزواجهن فمعتى هذا القول عندهم مثل ما قد منا يحيى انه خبرني معني الانشاء يعني لا ينبغي لهن ان يبعن بذن اذن أزواجهن لعدم عليهن ينفون التجارة والبيع والشراء فربما دعت في التجارة وما ربحت تجارتهن فكذا انما نحن فيه قوله باب ما جاء في استيثار البكر والثيب الحديث بمجملتها يوافق ابا حنيفة وعلم من ان له ولاية الاجار والصغير كما هو مذهب الحديث صحيح فيه حيث قيل فيه اذا بلغت فلا يبدل من الاستيذان وحجة على الشافعي حيث قال ان مدار ولاية الاجار بكرة **قوله** وليس في هذا الحديث ما يحتج به لما كان قوله عليه السلام لا يبرأ حتى يتزوجها من نفسها من وطها حجة للاضاف على الشافعي فقصده الترمذي ترديد الاستدلال بانه لا يصح الاستدلال بهذه الرواية لان ابن عباس راويها افتى بعده عليه السلام خلافها وكذا روى قوله عليه السلام لا نکاح الا بولي فمعتاه ان الولي لا يزوجه الا برضاها وامرها يعني ليس له الا برضاها لانها ثيب وليس معناه ان الامانة لها الى اذن الولي فاقول يصح استدلال الاخناف بالرواية المذكورة واما الاعتراض بان ابن عباس راويها يعني خلافتها فهذا انما يصح عند الناقس بين ما رواه وما افتى به اذا كان غرضه من الفتوى عدم انعقاد النكاح واما اذا كان غرضه مثل ما قد من غرض ابي حنيفة يعني انه خبر ببعثي الانشاء فلا يفيق المتعاضد وكذا ما روى في الباب المتقدم ما قال الترمذي منهم عثر من الخطابي على بن ابي طالب وابن عباس والوهوية فمذهبهم انما يوافق الشافعي اذا كان غرضهم نفى انعقاد النكاح واما لو كان مرادهم كما قال ابو حنيفة يعني انه خبر ببعثي الانشاء فلا ولا يصح ولنا احتمال كات **قوله** باب ما جاء في اكره القيمة المراد بالقيمة الباكورة البالغة بقرينة قوله عليه السلام فان ايت فلا جاز عليها واما تسميةها بقيمة باعتبار ما كانت كذا في قوله تعالى واتوا اليها في اموالهن وقوله عليه السلام فان ابنت فلا جاز عليها ووافق ابا حنيفة ويخالف الشافعي خلافاً صريحاً فكيف قال الشافعي بولاية الاجار على البكر البالغة **قوله** باب ما جاء في الوليين اذا زوجا قوله في الولي الاول منها هذا اذا كان في درجة واحدة واما اذا كان احدهما اقرب من الاخر فيسبى عقد الاول جائزاً ويورد عقد الثاني او يكون معناه هي الاول منها باعتبار الرتبة والقربة فيجوز لاجل الحاجة الى القول بالتساوي وعلم من الحديث مستلذان الاول انه اذا اشترى رجلان مبيعاً معاً فهو مشترك بينهما نصفاً نصفاً الثاني انه اذا باع الموكل على الاخر والوكيل على الاخر فيعتبر تصرف الموكل **قوله** باب ما جاء في نكاح العبد بغير اذن سيده بغير الاذن جائز عند ابي حنيفة لكنه موقوف على الاجازة فتقول النبي عليه السلام هو عامر محمول على التشديد **قوله** باب ما جاء في مهور النساء الشافعي والبعض الاخرون يقولون ان النكاح مثل البيع يعني ان المعاوضة كما يتحقق في البيع بكل قليل وكثير جيد ووردي فكذلك في النكاح يكون المهر ما يرضا به في البيع والو حنيفة وما لا يملك متفقان في التعديد الا انهما اختلفا في المقدار فقال مالك لا مهر اقل من ربع دينار وقول ابو حنيفة لا مهر اقل من عشرة دراهم لانه روى بهذه الالفاظ عن علي ومائشة في البيهقي وايشا القياس على نصيب السرة وما ورد في الروايات من المهر النخلان والخالع من حديد محمول على مهر المعجل او يقال يحتمل ان يكون النخلان قيمتها عشرة دراهم واما النكاح على سورة القرآن فلا يصح بل يجب مهور المثل ومعنى قوله عليه السلام يا معك من القرآن يعني بسبب فضيلة ما معك من القرآن كيف وقد نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ان يولى بالقرآن او يتعوض واثابه عبد الرحمن بن شبل الانصاري قال سمعت عليه السلام يقول اقرأوا القرآن ولا تاكلوا به ولا تستكثروا به ويحتمل ان يكون عليه السلام وهب نفسها لهذا الرجل بلا مهر كما وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فلما كان للنبي عليه السلام ان يتزوجها بلا مهر فهذا من خصوصياته عليه السلام وكيف يكون المهر قليلاً وادنى مع انه ورد في القرآن ان يتزوجوا باموالكم وفي العرف لا يطلق اسم المال على فلس او فلسين فلو حلف رجل بالمال فلا يخلع اليمن على اقل من ثلثة دراهم ويلزمه ثلثة دراهم والشافعي يجوز في المهر ما يكون مالا موصيلاً للمال فلهذا يجوز في التحليم والاعتاق ولو كان كذلك فلهذا يجوز في الشغار مع انه لا يجوز به بل يبطله وفي نكاح ام سليم وقع الاسلام مهرها وهو عند الشافعي لا يصح ولا يسهل ويؤول فيه بان الاسلام لم يقع مهر ابل كان النكاح والعقد بسبب فضيلة الاسلام وشرافته فكذا نحن ناقل فيما نحن فيه **قوله** باب ما جاء في الرجل يفتق امته ثم يتزوجها عند ابي حنيفة وعند الشافعي العتاق مهر كما مر ومستدل ابي حنيفة ان المهر لابد ان يكون مالا او العتاق ليس بمال كيف وقد روى في رواية تافه عن ابن عمر ان مع النبي عليه السلام في غزوة بني مصطلق وراى فعل النبي عليه السلام الاعتاق لا التزويج ثم افاق بعد وفاته عليه السلام بخلافه فحمل ان الاعتاق لا يصح صدقاً فمعتى قوله جيل عتقها صدقاً يعني ان كفاية عن عدم التحيين للمهر يعني ان لما سئل الراوى انه عليه السلام اى شئ تعين في مهر صفيية فقال محبباً لم يكن هنامه ولا شئ اخر بل كان عتاقها هذا هو الصداق وهو المهر فهذا من خصوصياته عليه السلام **قوله** باب ما جاء في النكاح بالشرط فمعتى الشافعي اذا لم يعمل بعد النكاح حسب شوطه يظهر الخلل في النكاح وعندنا لا يضر في النكاح وهو قائم على حاله كما هو مذهب علي والحديث بقاها لا يخالف ابا حنيفة فاجاب بعض الشراح عن الحديث بان المراد بالشرط الترتيب الا في من متضمنيات النكاح مثل المهر والتفقت والسكنى لا مطلق الشروط فهذا الشرط يجب على الزوج استيفاءها او يقال ان المراد بالشرط مطلق الشروط بلا تخصيص ولكن ليس في الحديث تصريح اذا العرف بالشرط فيفرض نكاحه بل في الحديث تشديد على الايقاع ونحن ايضا نقول انه اذا شرط اى شرط فعليه ان يفي ببلان شأن المؤمن الوفاء بما شرط **شعر** مكن وعدة الكركوس وفانك في طريق بيوتك دارها كن وقوله تعالى اقربا لعهد ان العهد كان مستولاً ولكن اذا العرف به فهل يضر نكاحه امر لا فلا بحث عنه في الحديث بل الحديث ساكت عنه **قوله** يتخير منهن اربعاً اى الاربعة المتقدمه في النكاح هذا عندنا وعند الشافعي يتخير ايتهم شاء وكذا في الاختين اولهما عند ابي حنيفة وعند الشافعي ايتهم شاء ودليل حديث الاختين لم يبلغ ابا حنيفة والله اعلم **قوله** كذا غزل والقرآن ينزل يعني كذا غزل في زمان نزول الوحي ولم نسمع فلو كان الغزل حراماً كما زعمت اليه اليهود لمنعنا فالحاصل ان الغزل قبل ان يصير النظفة علة ومضعة فجاز عندنا ما لا الان الحرة تستأمر لا محالة واما بعد العلوق فلا يجوز لانه يدخل حينئذ تحت الوعيد واذا المؤددة سئلت باى ذنب قتلت ولكن بعد الجواز قالوا ان لا يغزل وان جاز **قوله** باب ما جاء في القسمة للبكر والثيب السنة والاولى انه اذا تزوج البكران يقيم عندها سبعا واذا تزوج بالثيب فان يقيم عندها ثلاثاً ثم اختلف فيه فقال الشافعي ثم يقسم بينهما بالعدل ولا يجب هذه الايام في الدور وذهب ابو حنيفة الى ان عليه ان يعدل بينهما لعموم الاحاديث الواردة في هذا الباب ولا طلاق النصوص الا ترى الى اطلاق وعيدة عليه السلام من كانت له امرأتان فلم يعدل بينهما جازيماً القيمة وشقة ساقط وقوله عليه السلام اللهم هذا قسمي فيما املك فلا تلمني فيما لا املك فمعتى هذا الوعيد كيف يذهب الى ما ذهب اليه الشافعي واما حديث الباب فلا يخالف ابا حنيفة واما ما لاون فيه هو ان يقيم عند البكر سبعا وعند الثيب ثلاثاً هذه القدر متفق عليه بين الامامين ثم بعد ذلك يعدل بينهما ولا يصح في الحديث على انه لم تحب تلك الايام في الدور بل تقول عليه ان يعدل بينهما بان يحسب تلك الايام في الدور يقيم عند الباتات ايضا ثلاثاً او سبعا كما اقامته هاد الدليل الصحيح عليه قوله عليه السلام لام سلمة ان سبعت عندك سبعت عندهن ايضاً نقلاً للطحاوي في معاني الآثار **قوله** باب في الزوجين المشركين يسلم احدهما ان اسلم احدهما ان يسلموا ما ان يكونا في دار الاسلام او في دار الحرب فان كانا في دار الاسلام لم يفرق بينهما حتى يعرض على الاخر الاسلام فان اسلم فيها والا فيفرق بينهما ويكون الفرقة تطليقة بائنة وان كانا في دار الحرب

النفقة والسكنى ومذهب الثالث بين وبين وهو مذهب الشافعي وهو ان لها السكنى اخذاً بنص القرآن وليس لها من النفقة شيء لحديث فاطمة واستدل ابو حنيفة بغيرها
عموم الخطاب في جميع الامم لم يكن له احد لا من كتاب الله وسنة نبينا عليه السلام وكذا قالت عائشة لما سئل عنها في زمان مروان قالت الاتحاضين يا فاطمة وتبين تلك
المسئلة واوقعت الناس في الاضلال قوله باب لاطلاق قبل انكاح ثم الشافعي في هذه المسئلة من الجمهور لم يجوز التعليق وقال يلغو كلامه بعدم وجود المحل لانه وقوع الطلاق قبل
المالك هنا وما عند ابى حنيفة فيجوز وعليها الجمهور وبرايم النخعي وغيره وتأويل الحديث من ان في التعليق ليس قوم الطلاق قبل المالك كما قلتم لان في التعليق الحكم والسبب
معلقان بالشرط ولم يوجد السبب الآن حتى يلزم الاعتاق والطلاق قبل المالك بل نقول ان السبب لم يتحقق بعد بل يتحقق بعد وجود الشرط ويلزم المذهب على مذهب الشافعي
فان في التعليق يمنع تحقق الحكم عنده واما السبب فقد انعقد عنده لكنه غير مؤثر بالشرط الآن وحيث اجاز اعتاق مالا يملكه الآن لانه لو كان العبد مشتركاً بين الشركاء فلو اعتق احدهم
حقه فيعتق حق الجميع باعتاقه مع انهم عتق املاكهم وهل هذا الاعتاق مالا يملكه ابن ادم واما عندنا فلا يعتق بمجرد الاعتاق بل يعتق احداً اعتاقهم او السعي فما هو جوابه
هنا فهو جوابنا في الطلاق قوله طلاق الامة تطليقتان وعدتها حيتان علم من الحديث مسلمان الاول ان اعتبار الطلاق بالنساء لقوله طلاق الامة الخ فلو كانت الامة تحت
حكم فليس لمان يطبقها ثلاثاً لان المحل محل لتطليقتين والشافعي لا يسلمه فهذا حجة عليه الثاني ان العدة بالحض والشافعي لا يسلمه فهذا حجة عليه على ان بعض الروايات ورد فيها
قروها حيتان فهذا يفسر ما في القرآن والمطلقات يربعن بانفسهن ثلثة قروء بان المواد من القروء والحيف كما قال الاخاف لا كما قال الشافعي قوله **باب الخلع**
هذا يخالف ابا حنيفة فنقول في الجواب الخلع طلاق صغرى لانه ثبت بنص القرآن كما اثبت اهل الاصول ولانه ورد في رواية الخلع طلاق وكل طلاق عدتها ثلث حيض
كبرى يتخير الخلع عدتها ثلث حيض علانية لا يثبت بهذه الرواية مذهب الشافعي ايضا وان كانت الرواية ظاهرة بخالفنا ايضا لان العدة عند الشافعي بالظهور وورد في الروايات نقطة
حيضة بل هو باقنا فنقول الحديث اما مسنوخ واما ان ما في حيضة ليس للواحدة لان هذا ليس مطروحا كليا قوله باب ما جاء في الرجل يسأل ابنة ان يطلق امرأته قال
الفقهاء ان كان القصور من الزوجة فالاطاعة واجبة والامتنع قوله باب في طلاق المعتوقة لا يقع الطلاق في حالة الجنون اتفاقا اما حالة السكر فقد اختلف العلماء فيها وقال
الاخاف ان كان السكر من محرمات الشرع كالخمر فيقع الطلاق زجراً وان لم يكن من المحرمات فلا يقع وعلم من قوله عليه السلام كل طلاق جائز الاطلاق المعتوق والغلوب وان
طلاق المكره واقع لا بان المكره ايضا فردد بهذه النكبة وعند الشافعي لا يقع طلاق المكره فعليه حجة بهذا الحديث قوله باب في الخلع المتوفى عنها زوجها ان سلم التعارض
بين آيات القرآن يعني اربعة اشهر وعشر او اولات الاحمال اهلهم ان يمتنع حملهن فاية الحمل ناسخة لانها متأخرة قوله باب في كفارة الظهار المقدار الواجب
في الحديث بخالفنا لانه لا بد من ستين صاعاً وخالف الشافعي لانه لا بد عنده من ثلثين صاعاً فاما ان يقال ان تفسير الكتاب من الراوى وكان في الواقع زائداً
ومعنى قوله عليه السلام اطعمه ستين مساكين مع شيء اخر لان يكتفى به وثبت برواية اخرى انه قد كان اعطى شيئاً اخر ايضاً قوله **باب اللعان** عندنا
لا يفرق الا ببقاء القاضى ويؤيدنا حديث الباب وايضاً جاز في بعض الروايات ان رجلاً قال يا رسول الله صلعم ان اطلقتها ولم اطلقها لكذبت عليها ولم ينكر عليه السلام فعلم ان
الزوجة كانت محل الطلاق بعد اللعان واما الشافعي فقال لا حاجة الى تفريق القاضى بل يقع التفريق بمجرد اللعان فجميع ما ذكرنا حجة عليه داما قى الترمذي والعمل عليه عند اهل
العلم ان تعلق بغير الولد والحاقه بالملك فلا محذور وان تعلق بعدم تفريق القاضى فليس بسديد لان فيه اختلافاً وقد بيناه قوله باب في عدة المتوفى عنها مذهبنا ان العدة
في بيت زوجها اعم من ان يكون ذلك المكان مملوكه او موهونا عنده او على الكراء او على غيره وليس على ورثة الزوج نفقة لها وله ان تجوز في طلب النفقة ان لم توجد منها بداً
قوله **الحلال بين** يجب الاحتساب مما فيه شبهة الحومة والاربا واقع الرجل في الحرام كما وضعه عليه السلام بطريق التمثيل ولذا قال اصحاب الاموال اذا تعارض المبيح والمحرّم فالترجيح
للمحرّم على المبيح قوله باب في بيع المدبر مولى المدبر ان كان حياً ففيه اختلاف بين الفقهاء فقال الشافعي يجوز بيعه وقتل الا اذا باع القاضى لان له ولاية تامّة
وهذا في المدبر المطلق واما المدبر المقيد فيجوز بيعه عندنا حال حياته المولى وبعد مماته ففي الحديث ليس حجة لاحد على بيع المدبر فان الحديث كما يخالفنا يخالف الشافعي لان
المدبر بعد وفات المولى يبيع حرّاً وبيع الحر لا يجوز عندنا ولا عند الشافعي فالمدبر المذكور ان كان مطلقاً فبيع من خصوصياته عليه السلام وان كان مقيداً فلا
حجة علينا قوله باب ما جاء في تلقي اليوم الكواهة فيما اذا كان يتضرر اهل الميلاد او البائمه والا فلا وكذا اختيار الفسحة انما يكون اذا اشتراطوا ما يبدون الا اشتراط فلا اعم من ان
يكون الغبن فاحشاً وليست كذلك الحال في البيع الحاضر للبادى قوله باب المحاقلة والمزاينة على الحديث لم يعمل الشافعي مثل ابى حنيفة لان الشافعي جواز العرايا
وهو قسم من المحاقلة والنهي مطلق واجوبه العرايا مذكورة في العرايا واما بيع البريا فسلت فيجوز عند الجمهور لقوله صلعم اذا اختلفت النومان فبيعوا كيف شئتم بعد ان يكون
يذاً بيد واما القياس على بيع الرطب بالتمر فالتمى على طريق الاولوية لانه لا يجوز لانه نقل في الطحاوى ان معمر بن عبد الله كان يبيع القمح بالشعير فاذا سئل عنه فقال انى اخاف
ان يصادعه واما بيع التمر بالرطب فيجوز عندنا وعند الجمهور والشافعي وصاحب ابى حنيفة لا يجوز وجواب ابى حنيفة للفقهاء انها لا يخلوا اما ان يكون من جنس واحد او
جنسين ان كان الاول فيجوز بادل الحديث وان كان الثاني فيجوز باخر الحديث واما للمحدثين فكما روى عنه انه دخل رثاً فسأل عنه المحدثون عدة جواز البيع واستندوا في عدم
الجواز بحديث زيد بن عياش فقال له زيدا ابو عياش صنيعت فاحسوا عليه النساء وايضاً روى في غير رواية الصحاح ظنى انها في دارقطني وزاد فيها نسيه وبيع الرطب
بالتمر نسيه لا يسلمه ابو حنيفة وكذا البيع قبل بدو الصلح جاز عند الامام ومخالفة رواية الباب والجواب ان التمرى عنه على سبيل الشفقة كما روى في بعض الروايات انه
صلى الله عليه وسلم نهى عن مشورة او التمرى من البيع قبل بدو الصلح في بيع السلم كما روى عن ابن عمر انه سأل النبي عن السلم فقال نهى عليه السلام عن بيع الفحل حتى يراكل
او يفتى بدو الصلح يعنى قبل وجود الثمار ولو كان هذا فيسلمه ابو حنيفة لانه بيع معدوم كذا قال الطحاوى قوله ترمى من بيع جبل الحبله يحتمل معنيين احدهما ان يكون
جبل الحبله مبيعاً او لا يجوز لانه بيع المعدوم والثاني ان يكون جبل الحبله اجل او ادا لاشان وهو ليس موجوداً وقت العقد ولا يتيقن بتحصيله لانه يمكن ان يموت المبيع
قبل الحمل قوله باب بيع الحيوان بالحيوان عقد بيع الحيوان بالحيوان بعد ان يكون يداً بيد جائز عندنا اعم من ان يكون متفاضلاً ومتساوياً ولا يجوز نسيه كما يشهر
عنه رواية بيع عبد بن بريد لانه روى عن الشافعي يجوز كيف ما كان اعم من ان يكون نسيه او يداً بيد متفاضلاً ومتساوياً وحمل رواية نهى النسيه على النسيه من
الجائزين لانه عليه السلام نهى عن بيع الكالى بالكالى ولكن هذا ليس بسديد لانه ما ورد في رواية جابر بن عبد الله لا بأس به بعد ان يكون يداً بيد فانظر ههنا المراد به ان يكون
مقابلاً للنسيه من جانب واحد وايضاً روايات النهى قوليات وروايات الجواز فعليات وايضاً الروايات الناهيات محرمات والمجوزات مبيحات فقاعدة اهل الاصول يقتضى

قوله طلاق

قوله طلاق

قوله طلاق

قوله طلاق

قوله طلاق

قوله طلاق

قوله طلاق

قوله طلاق

قوله طلاق

قوله طلاق

قوله طلاق

قوله طلاق

قوله طلاق

هذا الحديث
في نسخة
من نسخة

توجه هذه على تلك قوله باب البيع بعد التأبير الثمرة عندنا تابعة للتأبير على كل حال للبائع قبل التأبير وبعده وعند البعض بعد التأبير لا يكون تأبيرا كما هو مدلول
الحديث وقبل التأبير تكون تأبيرا قوله باب البيعان بالخيار اعلما ان الاصل في هذه المسئلة ان الشافعي يثبت للبائع والمشتري بعد انعقاد البيع خيار المجلس او حنفية
لا يسلمه واكثر الروايات موافق للشافعي فمقتضى ما لم يتفرق عنه التفرق بالابدان ومعنى او يختار ان يقول كل واحد من البائع والمشتري بعد انعقاد العقد اختار
التمس او المبيع فبعد هذا القول لا يبقى لاحد الخيار او المواد بالخيار اختيار الشرط يعني ليس لهما الخيار بعد انعقاد العقد الا اذا اشترط في العقد خيار الشرط فحينئذ لكل منهما
خيار البتة والمعنى الاول يقرب الى الذهن بالنظر الى الروايات فتاويل الروايات الخالفة لنا ان المواد بالخيار خيار المجلس الا ان المواد بالتفرق بالتفرق بالا قول او يقال ان
المواد بالخيار اختيار القبول فالمواد من التفرق بالتفرق بالا قول وانما ختم الى فتاويل الروايات لئلا يلزم خلاف قاعدة الكلية الشرعية وهي ان مصادرا تمام انعقاد البيع
على اهلية المتعاقدين ومحملة المعقود عليه وعدم ما يفسد البيع او يطله وصدور الايجاب من الاول والقبول من الثاني فبعد وجود هذه الامور لا يتوقف البيع على امر
اخر كما رأينا في الاجارة والاعارة والوكالة وغيرها من العقود فكذلك فيما نحن فيه لو ترك الروايات بلاتأويل يلزم خلاف هذا القاعدة واما قول الترمذي بان ابن عمر اعلم بيعا في
الحديث لانه رواية فسلم بلاريب فيه لكن لا يلزم من هذا القدر موجهة مذهبا وراجحة الشافعي لانه مستدل واذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال فاقول يمكن ان يكون
لمرتبة عند ابن عمر معنى من المعاني التي ذكرنا حتى خيار المجلس او خيار القبول والتفرق بالابدان او الا قول لانه كان يقوم احتياطا وهذا التأويل فلو كان يمكن ان
يكون مذهبه مثل مذهبا من عدم اثبات خيار المجلس وانعقاد العقد بعد التفرق بالا قول الا انه كان يقوم الزام للمجة على خصمه لانه يمكن ان يكون خصمه ممن يرى خيار
المجلس فكان يقوم ابن عمر مثلا يلزم عليه المجة من جهة مذهبه ان كان مذهبا عدم اختيار المجلس فمجي قيام ابن عمر لا يفيد الشافعي لاحتمال ما ذكرناه واما الاستدلال برواية ابي
برزة الاسلمي فليس صحيح لان روايته لا يستقيم معناها على طرز الشافعي فكيف يجتمع بها علينا لانه روى هذه الرواية مفصلة بانه كان في السفر مع الناس فاتباع الرجلان في
فوس والفرس كان مربوطا على حاله في بيت البائع ثم بعد ساعة ذهب المشتري الى تسوية فقال البائع لا خير البائع فذهبا الى ابي برزة الاسلمي في السفينة فاختصما عنده فقال لا
اراكما فترقا فبعد هذه التفصيل لعلمك علمت عدم صحة استدلال الشافعي بحديث ابي برزة الاسلمي بل هو مضمون مذهب لانه يقول ان بعد الافتراق بالابدان لا يبقى الخيار و
في قصة ذكرناها في العقل السليم والفهم المستقيم من ان يقول بعد الافتراق في يوم وليلة وكيف يتحقق عن الجوارح الضرورية والصلوة والاكل وغيرها ومع قطع النظر
عن جميع هذه الضروريات الموجبات للافتراق ذهب المشتري عن مجلس العقد وتسريح الفرس مصحح بها في الروايات فلا يمكن ان ينكره الشافعي فبعد هذا الافتراق
قال ابو برزة الاسلمي لا اراكما فترقا وهو ليس بمذهب الشافعي فروايت مضمولة لا مؤيدة ثم بعد هذا قال الامام الطحاوي في الاستدلال على مذهبه بقوله صلحوا لاجل له
ان يفارق خشيته ان يستقبله حاصلا انه لا يصح ان يستدل الشافعي بهذا القول على مذهبه بل هو يؤيد لانه في معنى عن الافتراق خشيته الاقالة والاقالة رفع العقد بعد ان
يتم فعلم ان العقد قد تولى ولم يجرم قول البائع والمشتري والا لما صح اطلاق الاقالة ثم اعترض الطحاوي بهذا القول على مذهب الشافعي بانه لو كان معنى قيام ابن عمر كما
قال الشافعي فيلزم الاعتراف على ابن عمر بهذا القول واما على طرز حنفية فلا ولم يرض باستدلاله في مقابلة نصوص الشافعي فالجواب ان ههنا ثلث مذاهب الاول مذهبنا
وهو انه يلزم العقد بمجرد الايجاب والقبول ولا يبقى خيار المجلس والثاني مذهب امام الشافعي وهو انه يتعقد العقد ويبقى الخيار خيار المجلس اثلث مذهب اصحاب النواهي
والحديثين وهو انه لا يتعقد العقد الا بقول عليه السلام لا بيع بينهما ما لم يتفرقا قال شيخنا من ظله الاول بالتحقيق ان يقال ان ابا حنيفة ايضا يسلم خيار المجلس كما يسلم الشافعي على سبيل التبرع
والاحسان لا على سبيل الوجوب والالزام والاعتراض كثير من الروايات تنقل ان ما ورد في الروايات ما لم يتفرقا او يختارا معناها انه ينبغي للمؤمن ان يجير اخاه المؤمن
بعد انعقاد العقد حتى يتفكر في نفعه ونقصانه فيختار المبيع او يدعه كقوله عليه السلام من اقال اقاله الله تعالى يوم القيمة كذا قوله عليه السلام المؤمن اخ المؤمن
لا يخذله وان كان ليس بلازم عليه وقراءت هذا الترجية موجودة في الاحاديث منها قصة كعب انما رفع صوته في مسجده عليه السلام حين طلب دية من مد يده فسمع عليه
السلام صوته فخرج فقال يا كعب ضع دينك فقال لم يدونه اعط ما بقى فكل واحد يسلم ان هذا الحكم كان بجهة التبرع والاحسان وليس فيه ان القاضي يحكم في مثل هذه المقدة
بهذا الحكم ويتلف حقوق الناس وكذلك في قصة شواجر حرة ان الانصاري وابن عسمة عليه السلام يعني الزبير اختما عنده عليه السلام في ماء الشراخ فقال عليه السلام تبرعا على
الانصاري للزبير اذا استقيمت ارقك فترك المأول فلم يفهم الانصاري تبرع النبي عليه السلام به وغضب فقال للنبي عليه السلام ان كان ابن عسمة فغضب عليه السلام عليه وقال
للزبير عليك ان توفي حقه ثم اترك له فكل واحد يسلم ان اول حكمه عليه السلام كان تبرعا لا قضاء والثاني كان قضا فكذا فيما نحن فيه لو يحمل الاجازة في خيار المجلس على
التبرع والاحسان فليس بعيدا فعلى هذا الطرز لا يرد الاعتراض على الشوا فمحدث ابي برزة الى لاراكما فترقا بمعنى ينبغي للبائع ان
ياخذ فرسه ويعطي اشان المشتري له لانه لم يتفرق بعد افتراقا بعيدا ولم ينتقم بالاثمان ولم يتصرف فيها وفادم بيعه وقد قال عليه السلام من اقال ناد ما بيعه اقال
الله غرا تدوم القيمة وكذا قال للمسلم حق على اخيه المسلم وحينئذ لا يرد الاعتراض على ابن عمر بقوله عليه السلام لان الاموكما قلنا كان للتبرع والتبرع امير نفسه ان شاء
تبرع والا فلا على الحسنين من سبيل وايضا لهذا الترجية قرينة اندجوا في رواية الترمذي وابي داود والنسائي قوله ما لم يتفرقا او يختارا ثلثا وزاد البخاري ثلثا
مرارا فلو لم يحمل الروايات على المعنى الذي ذكرنا لم يستقيم معنى هذه الرواية على مذهب الشافعي لان الخيار فيه ثلث موات ولا يقوله احد ولا يسلمه الشافعي بل يكفي
عنده القول مرة واحدة فعلم ان هذا تأكيد على جهة التبرع والاحسان قال شيخنا هذا المعنى الذي ذكرناه لاجل في كتاب وان لم يقدح في حقه الا ان ابن حجر نقلني فتم
الباري بعد رد دلائل الحنفية وقال هذا الاحتمال بعيد والعجب مثل هذا المتبحر انه كيف يقول ببعد هذا الاحتمال الذي هو موافق للرواية والدراسة والله اعلم بما في
صدور العباد والشافعي ارتكب في كثير من المواضع الاحتمال الابعد من هذا الاحتمال ولم يقدح عليه ابن حجر للناس فيما يشقون مذهب او يقال ان الخيار كل مشكك فيعقب
افراد اخرى وهو بعد قيام المتعاقدين عن مجلس الخيار وقوته لانه لا خيار لاحد المتعاقدين حينئذ واضعفه وهو قبل الايجاب القول فحقه فلان في الخيار كل واحد من المتعاقدين على سبيل
الاستقلال وبين وبين وهو بعد انعقاد العقد قبل تفرق الابدان فهو اقوى بالنسبة الى الثاني واضعف بالنسبة الى الاول ووجه ضعفه انه ليس كل واحد مستقلا على الصفة
ولكن ان رضئ الاخر فله ان يفسخ فحينئذ يسلم ابو حنيفة ايضا خيار المجلس يعني ان اجازة الاخر لا مستقلا ويقال ان الخيار له وجهين جهة الانعقاد وجهة الفسخ
فكل من العاقلين خيار انعقاد العقد فلان اتفاقا على انعقاد ففسخ وان اتفاقا على الانقضاء ففسخ وان اختلفا فالشافعي يرجح جانب الفسخ ونحن جانب
الانعقاد والحديث ليس بمصريح للترجيح بل المرجح القياس فحينئذ لا نترك خلاف الحديث بل نخالف قياس الشافعي وتياسر ليس بمجة علينا فالجواب ان مسئلة الخيار من مهمات المسائل

عند أبي حنيفة لا يجوز للمرتبة ان يتفق بالمرهون وظاهر الحديث يخالف ابا حنيفة فاجاب الطحاوي بأنه لا دليل في هذا الحديث على جواز الانتفاع بالمرهون لان فيه على الذي يشرب ويكسب نفقة ولعمري من الذي يركب ويشرب اللبن ولو سلم كما جاء في بعض الروايات مصرحاً فنقول ان هذا حكم من قبل نسخ الرواية فقد نهي عليه السلام بقوله كل قرض جزئاً فهو حرام وكذا نهي عن بيع المعدوم وفيما نحن فيه يلزم بيع المعدوم وهو باطل لان المرتبة لها من الشيء فهو في ذمة من نفقة المرهون بدل اللبن الذي يشربه فهو بيع معدوم لان البيع قد انقضى الآن والبيع معدوم لانه في الضرر وبيع اللبن في الضرر ليس بصحيح **قوله** باب في المكاتب ترك الوحنفة الروايات اللاتي فيها تجوزي العتق وقال المكاتب عبد ما بقي عليه درهم والروايات اللاتي ذهب اليها الوحنفة رويت بطرق متعددة ومن اقوال الصحابة ايضاً فمنها ما قاله عمر بن الخطاب المكاتب عبد ما بقي عليه درهم وكذا قال ابن عمر وزيد بن ثابت وعبد الله وكذا قالت عائشة وام سلمة واورد الامام الطحاوي قيساً نذكره وهو ان الصحابة لما اختلفوا في هذا الباب وكل قد اجمع على ان المكاتب لا يعتق بعتد الكفاية وما يفتق لاجل ثمانية فقال بعضهم لتلك الحالة هي اداء جميع بدل الكفاية وقال بعضهم هي اداء بعضها وقال البعض يفتق منه بقدر ما ادى من مال المكاتب فكل قد اجمع ان المكاتب ليس مثل العتق على مال يفتق في الحال قبل ان يؤدي شيئاً وما تروا لشيء لا تجب بنفس العقد وانما تجب بحالة اخرى كما في المكاتب فرائياً انه اذا بيع شيء فلا يجب بنفس العقد على البايع تحلية المبيع وتسليمه المشتري ما لم يقبض جميعه اثنان وكذا الوهن ليس له المرهون ما لم يؤد جميعه بدل الوهن فكذلك يجب ان لا يفتق المكاتب ما لم يؤد جميعه بدل الكفاية قياساً على ما ذكرنا **قوله** باب اذا افلس للرجل غريم فيجوز عند ما عداه لا خلاف في ان من وجد سلعة بعينها فهو احق بها من غيرها الا انها اختلفوا في بعينها فقال الوحنفة من افراد بعينها المرهون والمقبوض على سوم الشرا والوديعة والمقبوض والاعارة والاجارة لا المبيع وقال الشافعي المبيع ايضاً فهذا اختلفت وجهه ابي حنيفة انه ورد في هذا الباب روايات ان من وجد سلعة بعينها فهو احق بها مادام المتعاقدان وفي الاخذ الثمن فبعد التام في جميع الروايات يظهر وجه الاشتراط وهو انه اذا اتم البيع فزعم العقد فينبغي ان لا يبقى بعينها لما روي في قصة بريدة ان تبدل الاحكام لوجب تبدل الاملاك والمبيع تقرر اذا اخذ البايع الثمن او مات احدهما فلذا اقال الوحنفة انه لم يدخل المبيع في بعينها **قوله** باب في النهي للمسلم ان يدفع الى الذي اخبره ببيعها له ههنا مسئلتان تحليل النحر وان النحر بعد التحليل هل يبقى طاهراً او نجساً ففي المسئلة الاولى مذهب ابي حنيفة ان التحليل جائز لكنه لا يستحب وفي المسئلة الثانية عند الامام ابي حنيفة يصير طاهراً سواء صار بنفسه او بصنعه احد من الاخرين وان لم يكن التحليل جائزاً فحكمه على السلام بتضييع مال اليتيم فاجيب انما يكون قبيحاً اذا لم يكن لحكمة ومصلحة شرعية وههنا ليس كذلك او يقال ان النحر ليس من الاموال في حكم المسلم او يقال انه عليه السلام امر براهق زجره وتاكيد الان كان اول زمان تحريم النحر وامامنا سببه الحديث بترجمة الباب في النهي انه لو كان بيع النحر باهر المسلم وميا جائزاً لكان كراهية لا مكرهية لانه عليه السلام ذم ما يبيع نحره اليتيم **قوله** لا تخن من خانتك ذهب بعض العلماء وقالوا اذا اوجب الرجل مال غاصبه او سارقه من جنس ماله او غيره فلا يأخذ له قوله عليه السلام لا تخن من خانتك وذهب امامنا الوحنفة فيه الى تفصيل وهو ان وجد من جنس ماله ونوعه فاخذ به فذلك وان لم يكن من جنسه فليس بل ان يتصرف فيه الا ان يجسس مثل المرهون حتى يستوفي حقه لان في غير الجنس بدل من البيع وبيع ماله الغير لا يجوز **قوله** ان الغارية مؤداة يسلم الوحنفة الا ان لا يلزم منه الضمان لان ضمانه ان كان الغارية موجودة فمؤداة واما اذا لم تكن موجودة فحكمها لمؤداة كوفي الحديث بل اذا تعمق النظر فتعلم من مقابلة الذين يقفون بقوله الغارية مؤداة ثبتت به مذهب ابي حنيفة لان الاداء انما يكون في عين الواجب والقضاء انما يجب في الذمة وعند الامام احمد والشافعي يجب الضمان في الغارية وعند ابي حنيفة الا اذا تعدى المستعير فحينئذ يجب وقال قتادة ان الحسن نسي لكن يقول ما نسي بل كان مذهبه مثل ابي حنيفة انه لا يجب الضمان ولا تصح في الحديث بوجوب الضمان حتى يتقن بنسيان الحسن بل فعلة كان بياناً للحديث في يقوى مذهبه قوة شديدة فان كلهم اتفقوا ان فعل الراوي بيان لمروي حتى قال في مواضع في كتابه **قوله** باب في كراهية بيع المغنيات انما يكره البيع والشراؤا اذا كان بغرض الغناء وان كان لاخر فيجوز **قوله** باب ان يفرق بين الاخوين هذا مشروط بكونهما صغيرين او واحداً صغيراً والاخر كبيراً **قوله** باب في من يشتري العبد فيستخله مضمون حديث الباب مسلم عند الشافعي ايضاً لكن العجب من انه كيف نسيه في قصة المصرة **قوله** باب في اختلاف المواشي بخلاف الارباب لما كان اكل مال الغير حراماً بالنصوص القرآنية الصريحة والاحاديث قلنا قال العلماء في مثل هذه الاحاديث اما انها منسوخة او يقال ان الاجازة في وقت الضرورة والمصلحة او يقال ان هذا كان حب عادة الناس في زمان النبي عليه السلام انهم كانوا لا يمنعون من اكل الثمرات الساقيات على الارض كما يشعرون عند قصدها فمن علم بان النبي عليه السلام منع عن رمي نخل الانصار واجازة بالاكل عن الساقيات تحت الاشجار ما **قوله** باب في كراهية الرجوع ذهب الامام الشافعي الى ظاهر الحديث وقال لا يجوز لاحد ان يرجع في هبة الا والديها يعطى ولده ومذهب امامنا ابي حنيفة لكل احد ان يرجع في هبة الا اذا اتصل بالموهوب زيادة متصلة كالغرس والبناء او يوت احد المتعاقدين او يخرج الشيء الموهوب عن ملك الموهوب له وهذا التفصيل في الهبة للاجنبي واما اذا ذهب لذي رحم محرم او احد الزوجين فلا يرجع اصلاً ومستدلاً ما روي ابن ماجة الواهب احق بهبة ما لم يثب واما تشبيه النبي عليه السلام للعائذ في الهبة بكلب يعود في قيئه فلا يثبت به الحرمة لان معناه رجوعه شبيه مثل رجوع الكلب في قيئه كما قال عليه السلام لعكر حن اودان يبيتان فوساقتك قد به على الغير لا تعد في صدقتك فان العائذ في صدقة كالكلب يعود في قيئه فكل احد يسلم ان الرجل اذا ابتاع ما تصدق فيجوز ما نهي النبي عليه السلام فمحمول على التزيم فكذلك نهي النبي عليه السلام للعائذ في الهبة لتزيمه وكذا قوله عليه السلام لا يحل لو اهب ان يرجع في هبة لا يدل على مذهب الشافعي لانه قيل تشدد في المنع من مثل هذا اللغو الشنيع فعنه لا يحل له الا تامة كاملاً كما قال عليه السلام لا يحل له ان يناديه خشيته ان يستقبله وكذا قوله عليه السلام لا تحل الصدقة لغني ولا الذي مرة سوى فلكمة لا يحل فيما ذكرنا من القولين محمول على التشديد فكذلك فيما نحن فيه واما وجه عدم الرجوع اذا ذهب لذي رحم فلا نهى صراحة لا يجوز الرجوع كما قال عليه السلام من ذهب هبة لصلته رجوعاً على وجه صدقة فانه لا يرجع فيها ومن ذهب هبة يرى انه ياديه الثواب فهو على هبته يرجع فيها ان لم يرض متعاقداً قال عدة من الاصحاب ويرد على مذهب الامام ان الرجوع في هبة اذا كان حراماً من ذي رحم فهو كيف يرجع الوالد في هبة ولده اجيب بان رجوعه لا لانه وهب بل لان اللواحق في مال ولده وقت النسخة لقوله عليه السلام انت وما لك لا يكره الرجوع الوالد ليس في هبته بل في موهوبه **قوله** باب في العرايا والوصية في ذلك علم ارشدك الله تعالى ان عليه السلام نهي المزابنة لارباب في بيعها ثم اختلفت الامامان الهما مان ابو حنيفة والشافعي في تفسير العرايا فقال الشافعي العرايا قسم من المزابنة الا ان عليه السلام اجاز في مقدار خمسة اوسق وما دونها ضرورياً للناس وادله ان الاصل في الاستثناء المتصل وهو لا يستقيم الا اذا كانت العرايا اخذت في المزابنة كما هو مقدر في موضع فيجوز المزابنة في مقدار خمسة اوسق تحديداً عتده لافي الزائد قال رئيس الحديثين مد الله ظله العجب من مثل الامام الشافعي انه كيف ترك النصوص واللغة والقياس والاحتياط في مقابلة الاستثناء المتصل مع ان الاستثناء المتصل ليس شيئاً معتداً به بل وقع في كلام الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وكلام الفقهاء والبلغاء والشعراء الجاهلية الاستثناء المتصل ولا يحل بالفضاحة والبلاغة بل يكفي ادنى قرينة عقلية او نقلية لارتكابها ولنا قرائن فضلاً عن القرينة كما سنذكره انشاء الله تعالى فنقول وبالله التوفيق ان في تفسير الحرية

في البيع

في البيع

في البيع

اختلف الناس فقسموا مال بن النسيبان يكون لرجل نخلة او نخلتان في نخل كثير لرجل نيسبا صاحب الكثير من صاحب النخلة والنخلتين الرطب بالتمر المجذوم وقل الاخرين في تفسيره انه كان لاهل العرب رسم وهو اذا رابت النخلات بدوا الصلاح كانوا يعطون الفقراء من بسايتهم نخلة او نخلتين فاذا قرب زمان الصلاح كانوا يقيمون مع اهلهم وعيالهم في البساتين و كان صاحب البستان ربما يتقربون من الفقراء لتعاهد ثمارهم في البستان كون ماله وعياله في البستان فدفعا لغيرهم كانوا يشترون من الفقير ما على النخلة الموهوبة بالتمر المجذوم ثم ينفذون التفسير للعربية وقد جاء مفصلا في الروايات مثل ما ذكرنا فعلى المصنف ان ينظر فيه هل هي عطية او بيع قاله يزيد نالان صاحب القاموس مع كونه من متعصبي الشيعة قال في كتابه العربية العطية وقال يزيد بن ثابت في تفسيره وخص في العوايا النخلة والنخلتان **قوله** باب ما جاء في مطل الغنى ظلم علم من الحديث وفيها ثلث مذاهب مذهب الشافعي انه اذا حال المدين الدائن على رجل اخر محال عليه فقد برئ المحيل فعلى المحال ان يستوفي حقه من المحال عليه وان لم يتيسر له المال من المحال عليه فليس له ان يرجع على المحيل والمذهب الثاني انه اذا حيل رجل فقد برئ المحيل وليس له ان يطلب من المحيل الا اذا فاس المحال عليه ومؤيد هو ما ورد في الروايات ليس على مال مسلم سوى خبر معنى الانشاء يعني عليكم ان لا تملكوا اموال المسلمين والثالث مذهبنا وهو انه اذا حال المحيل المحال عليه فقد فسخ الحوالة وليس للمحيل الرجوع في مدة حيوة المحال عليه وان افلس الا اذا يئس المحيل من استيفاء حقه والاياس منحصر في العورتين الاولى ان يكر المحال عليه الحوالة ولا يئس للمحال عليه فيرجع على المحيل والثانية ان يموت المحال عليه قبل الاستيفاء ولو يترك تركه واما في حياة المحال عليه فليس للمحال ان يرجع على المحيل وان افلس المحال عليه لا نه لا اعتبار لافلاسه لان المال غادره **قوله** باب ما جاء في استقراض البعير عندنا لا يجوز استقراض البعير وكذا بيع الحيوان بالحيوان نسيئة وكذا المسلم في الحيوانات لانه لا يبد في السلم من ضبط المسلم فيه نوعا ووصفا ففي الحيوانات لا يتحقق الضبط من حيث الوصف وهو خارج عن مقدورا لبيعه وكذا في الاستقراض نسيئة لانه لو راد ان النسي على المسلم عليه السلام شرب عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة فحديث الباب محمول على ما قبل النسي فلا تعارض فان سلم التعارض فالقياس يرمي مذهبنا لما ذكرنا من عدم مكان ضبط الاوصاف وايضا في الحديث فعلم عليه السلام وما ذكرنا من الحديث قول والقول يعارض الفعل وايضا اذا تعارض البيع والمحرور ولم يعلم التادير في الاولى المحكم بتأخر المحرم وتقدم المبيح كما هو مصرح في الاموال **قوله** باب النهي عن البيع في المسجد يجوز للمعتكف بغير اضرار البيع في المسجد ولا يجوز انشاء الضالة في المسجد الا اذا اشترط خفية وسرا لاجهزا والممانعة فيما اذا اشترطت الخفية في المسجد واما اذا اشترطت ضالة المسجد فلا بأس **قوله** باب الاحكام الا فضل والا لاولى ان لا يطلب الرجل القضاء وان وكل اليه فيعتصر مهما امكن كما احتراز ابن عمر منذ اقال علماءنا وفقها شايكة اختيار القضاة وما ورد في الروايات ان يطلب منه كفافا فهذا معاملة العدل والانصاف و معتقدا للقاضي وما يعطى الله تعالى من الثواب فهو من فضله ويطفئ لا عوض قضائيا فلا يتعارض روايات الباب بالروايات الاولى ووردت في فضيلة القضاء واجرها وان لم يكن الرجل قابلا للقضاء او يكون ظاهرا او امر تشيا فيه تضييع حقوق الناس فحرام وان اختار الرجل القضاء بغير ان لا يتلف الامن فلا بأس ومع هذا ينبغي ان يكون اهتمامه بتذليل نفسه لاني فخر بنية القضاء **قوله** باب ما جاء في القاضي كيف يقضى علم من جواب معاذ وسؤال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كيفية القضاء ان العمل بالقياس ضروري بعد الكتاب والسنة **قوله** باب لا يقضى القاضي وهو غفيل انتهى عن القضاء حالة الغفيل محمول اذا اشتد غفله حتى كاد لم يفرق بين الحق والباطل ويخاف تعويت الحقوق واما اذا لم ينته الى ذلك المبلغ فيجوز القضاء **قوله** انقطع له قطعة من الثمار كان النزاع في الاملاك المرسلة فينفذ القضاء ظاهر او باطنا لا اتفاق بينهما انما الخلاف بين ابي حنيفة والشافعي وغيره في صورة اخرى وهي انه اذا كان المحل قابلا لانشاء الملك ويكون الدعوى في سبب خاص مثل البيع والملك فينفذ ظاهرا وباطنا عندنا وانكر الباقون النفاذ باطنا فقط اذا القضاء باطنا عندنا مشروط بهذا الشرطين ولا يرد الاعتراض بحديث الباب على الامام لان في الحديث تحويلا ووعيدا واما ما يسلم الوعيد في حق مثل ذلك الرجل لانه ارتكب خلاف ما حرم الله عليه لانه ادعى دعوى كاذبا فيحذف بهذا الفعل واما ثبوت الملك او عدمه فلا بحث عنه في الحديث الاتي ان الرجل لو اتبع شيئا نجسا باحلف الكاذب فقد دخل المشتري في ملكه مع انه يحذف على هذا الفعل الشنيع فقرة النزاع بين الامام والباقي من الامة يظهر فعلا ان ادعى الرجل يدعى كاذب على غيره المتكوبة انها امر في اذ اقضاها القاضي فعندنا تكون منكوبة ويترتب جسيم اثارها كالحكم من وجوب المهر والنفقة وغيرها وعند الباقي لا يترتب اثارها كالحكم بل هو نازا وحرام وايضا ان قسمة الحديث في الاملاك المرسلة لانه روى ابو داود ان هذه القصة قصة الموارث **قوله** اليمين مع الشاهد على هذا الحديث عمل الشافعي واما ما تركه لان هذا الحديث حسن غريب حديث البينة للمدعي واليمين على من انكر حديث حسن صحيح كما قال الترمذي وهو صحيح على شرط البخاري وصححه حتى رواه البخاري في مصنفه مرارا حتى قيل انه المتواتر والشهور وهو قاعدة كلية حتى روى في بعض الآثار والروايات بلغة المالك والبخاري والشافعي كيف يعارض الحديث الحسن الصحيح المتواتر المشهور وتارة عامة الكلية وايضا هذا الحديث فعلى وما تقدم من ابينة على المدعي واليمين على المدعي عليه قولي كيف يقول احدا به يعارض ذلك ايضا اليمين مع الشاهد مخالف للنصوص القرآنية وهو قوله تعالى واستشهدوا شهيدين من رجالكم الخ فانه قال بعض رواة حديث اليمين لو كان اليمين مع الشاهد الواحد كافيا فاي فائدة الى حكمه لو بان لم يكونا رجلين فاستشهدوا رجلا وامرأتين لانه لو كان اليمين كافيا لقال ان لم يكونا رجلين فاقضوا باليمين والشاهد فعلم انه ليس حديث اليمين والشاهد على درجة يعارض حديث البينة على انه عليه السلام قضى بيمين وشاهد ولم يعلم ان اليمين اخذ من المدعي ام من المدعي عليه ومذهبنا اننا نثبت اذا لم يبق احتمال جانب المخالف اصلا ويكون التعويل بانه عليه السلام اخذ اليمين من المدعي فاول الشراح بان معنى الحديث انه عليه السلام اخذ الشاهد من المدعي واول لما لم يتيسر الشاهد ان فاخذ عليه السلام اليمين من المنكر ويقال ان اليمين والشاهد كانا من المدعي الا انه لم يقض به الحكم الشرعي ووجهه ان المدعي لما حضر احد الشاهدين ولم يحضر الآخر فقال عليه السلام للمنكر عليك اليمين فنكل المنكر فقال عليه السلام بعد ذلك للمدعي ان المنكر قد نكل فخذ ما ادعيت ان كنت صادقا فقال المدعي والله انه ملكي فاخذ ملكه ففهم الراوي انه قضى باليمين مع الشاهد وفي الواقع لم يكن القضاء باليمين بل ينكول المدعي او يقال ان المدعي لما ادعى عند مليه السلام فقال عليه السلام للمدعي وعظا ونصيحة اصدق دعواك ولا تغفل كذا فقال المدعي والله يا رسول الله صلح ما اكدب فسمع عليه السلام دعواه ثم طلب منه البينة فلم يتيسر سوى الشاهد الواحد فتوجه على المدعي عليه ان عليك اليمين فنكل فاعطى عليه السلام المال للمدعي ففهم الراوي من انه لو مات من المدعي الا بيمينا وشاهدا لان عليه السلام قضى بيمين المدعي وشاهدة مع انه لم يكن في الواقع القضاء بيمين بل بيمينه كان مقصديا دعواه والقضاء كان ينكول المدعي عليه والشافعي والاولان الاخيرين مذكوران في المسلم **قوله** العمري والرقبي العمري ثلث انظر في الحاشية والرقبي صورته ان يقول هذا الشيء لك ما عشت والشافعي ان يقول ان هذا الشيء لك ان مت

رد في المأثور

نرد في المأثور

رد في المأثور

رد في المأثور

من ابن عمر عن النبي عليه السلام من اعق نقضا كان لمن المال ما يبلغ ثمنه قيمة العدل فهو عتيق مجازا والا ففدته من مائة من اهل البيت بظاهرة يدل على ان المصنف ان كان موثقا من الشريك وان كان معصرا لا يستحق العبد بل متى ما عتق وراق ومذهب ابي حنيفة ان كان موثقا من الشريك العبد او اعتق وان كان معصرا لا يضمن كمن الشريك امان يستحق العتق والاولا لهما ان الاتفاق يجزي وقال صاحبنا

قبلك فان مت قبل فمى الى فالفرق بين المصوتين ان الهبة في الصورة الاولى مثبت الان وفي الصورة الثانية الهبة لم تقع الان بل علق الهبة على الشرط فالصورة الاولى جائزة لانه ليس فيها تعليق الملك بالشرط وفي الصورة الثانية لما علق التملك بالشرط لم يحز الوُحيفة تلك الصورة فها هو مشهور ان البُحيفة لا يجوز الرجوع فهو ليس على الاطلاق قوله يضع على حائط جارة خشب الرجل اذا قصد ان يضع الخشب على جدار صاحبه فمن مروءة الجاران لا يمنع وان منع فله ذلك وليس في الحديث ما يدل على خلاف هذا لان فيه التشبيه على المثلهم ونحن ايضا نقول ان المنع خلاف المروءة والاحسان لان على المسلم ان يتفق اخاه المسلم ولكن ان امتنع فلان جداره في ملكه فعول الترمذي والقول الاول اصح لا يرى له وجه صحيح لان الترمذي فهو ان النبي عليه السلام على ان ليس له حق المنع مع انه ليس كذلك قوله باب اليمين على ما يصدق صاحبه لما كانت التورية جائزة وهذا الحديث يشعر بعدم الجواز فلذا اقول العلماء تطبقوا بين الاحاديث فقالوا ان المستحلف ان كان ظاهرا فانية نية الحالف وتصح التورية وان كان المستحلف مظلوما فانية نية الذي استحلف ولا تصح التورية قوله باب الطريق تعين النبي مقدار الطريق ليس على التعدي بل له قدر معتد به فان اتفقوا على الزائد او الناقص فيجوز ايضا قوله اختيار الغلام لا يجوز عند ابى حنيفة اذا كان صغيرا رضيعا لان حق الحضنة للوالدة لا للاب وبعد انقضاء مدة الحضنة فتحق للاب الى البلوغ وبعد البلوغ فالولد مختار حديث الباب ليس بحجة على ابى حنيفة لانه من خصوصيات النبي صلى الله عليه وسلم وكيف وقد روى ان الزوجين كانا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم والزوجة كانت كافرة فاختصما للولد فخير النبي الولد فاتب الولد الامره وهي كانت كافرة فقال النبي اللهم اهذه فانقلب الولد واتب الاب فكل واحد يعلم انه لا يختار بين المؤمنين والكافرين لولد لان الولد يتبع خير الوالدين دينا وحملوا اختيار النبي في خصوصياته فكذلك انما نحن فيه حق الحضنة للغلام واختيار النبي من خصوصياته قوله اولادكم من كسبكم ذهب بعض اهل العلم الى ان للوالدان يتصرف في اموال ولده لانهما مملوك له لقول النبي افتم ومالك لابيك وقال ابو حنيفة لا يجوز سوى الضرورة قوله استعار قصعة هذا يخالف مذهب ابى حنيفة لان مذهبه ان لا تمنان في العارية والنبي صلى الله عليه وسلم قد افتمن القصعة والجواب ان هذا الحديث غير صحيح كما قال الترمذي وما تقدم ان العارية الخ قوى صحيح ايضا هو قول وهذا الفعل النبي فتمن زوجه على هذا ونقل ان النبي تبرع باداء الضمان لانه احق بمكارم الاخلاق فلا يدل نعل النبي على وجوب الضمان قوله باب في من تزوج امرأة ابيه في الحديث دليل لابي حنيفة على الاخرين فانه يقول النكاح بالمهرات ليس بزنا وقال الاخرين النكاح بالمهرات حرام وان وطئ فزنا وقال ابو حنيفة النكاح وان كان حراما لكن الوطئ لا يكون زنا وكيف ولو كان الوطئ بالمهرات زنا فهذا الرجل اما يرم ان كان محصنا واما يجلد ان كان غير محصن مع انه لم يرمج ولم يجلد واما عند ابى حنيفة فلا اشكال لان النبي حكم بقطع راسه تعزيرا قوله يعق مالهيك الحديث الوسية تجوز في الثلث وهما قد اعتق كل واحد وهذا بالاتفاق واما الخلاف في التعين فقال الشافعي يتعين بالقرعة والوُحيفة لا يسلمه وسند كرجواب القرعة والحديث لا يوافق الشافعي اصلا فان مذهبه انه لا تجوز في الاعتاق ذبا عتاق النصف والثلث والربع يعق السك وفي الحديث ان النبي ردا ربعا منهم الى العبدية والرجوع الى العبدية بعد الحرية لا يصح لا عند الشافعي ولا عند غيره واما على طويز ابى حنيفة فلا اشكال لانه يقول يعجزى الاعتاق ولا يعق الباقي يعق حصته منه فهو يقول عليهم ان يسعوا في الباقي ويعتقوا في الجميع واما جواب القرعة فقال الشافعي من الاحناف انه محمول على ابتداء الاسلام ولكن هذا لا يعلم لانه على هذا التقدير يلزم تسليم الرجوع الى الرقية بعد الحرية وهو لم يكن جائزا في ابتداء الاسلام ايضا فالاولى ان يقال ان رجاء الحر الى الرق من خصوصيات النبي عليه السلام والنبي لذلك كما روى ان رجلا ضرب عبده فجاء العبد متوليا بالدم ومستغيثا الى النبي فاعتق رسول الله صلى الله عليه وسلم مع انه لم يكن هناك مالك فكذلك انما نحن فيه كان الاصل ان يعق من كل واحد ثلث ويسعى لورثته في الباقي حتى يعتقوا لان النبي صلى الله عليه وسلم ردا ربعا منهم في الرق واعتق الاثنين تاما والمال واحد في حق ثلث المال الا ان في الترتيب خلافا فهذا الترتيب مخصوص بالنبي واما الشافعي فالحديث يخالفه لانه يقول ان يعق البعض يعق الكل وفي الحديث الامر بالعكس لان النبي ردهم في الرق قوله باب ما جاء من زرع في ارض قوم لم يعمل على حديث الباب احد من المجتهدين سوى احمد والشافعي ومذهب الجمهور ان الزرع لمن زرع فيها ولصاحب الارض المونة والاجرة وقد ثبت ما ذهب اليه الجمهور في الآثار والاحاديث فلذا تركوا هذا الحديث قوله التسوية بين الاولاد واجب اما الخلاف فيما اذا فعل عدم التسوية يجوز الهبة ام لا فذهب الاكثرون الى انه يجوز وقال البعض يجب الرد ولا يجوز ورد في بعض الروايات انا لا نشهد على الجور قوله باب الشفعة في المسئلة خلاف فقال البعض ان الشفعة للشريك فقط وقال ابو حنيفة الشفعة للشريك والجار لقول النبي صلى الله عليه وسلم الجار احق بشفعة ينتظروه ان كان فائدا وقوله صلى الله عليه وسلم الجار احق بشفعة وغير ذلك مما ورد في الصحاح فيؤيد ابى حنيفة واما الامام الشافعي فلا دليل له في الاحاديث الحديث جابر بن عبد الله اذا وقعت الحد ودفعت شفعة فقال الشافعي ان النبي قوله فلا شفعة على الاطلاق فعلم انه لا شفعة فلا شفعة من ان يكون جارا او شريكا بعد ما وقعت الحدود وقال ان علت ثبوت الشفعة هي دفع ضرر الاقسام والتقسيم للشريك وهذه العلة توجد في الشريك ولا توجد في الجار فلا شفعة له وقال ابو حنيفة بان علت ثبوت الشفعة هي دفع ضرر الجار وهي موجودة في الجار والشريك كليهما قوله باب في احياء الموات واما جواب ما استدل به فهو باجازه الامام والسultan يثبت الملك او يقال ان الامر في قوله فمى له لا استحقاق فمعناه من احب ارضا ميتة فهي مستحقة له ولا شك فيه لان ذلك الرجل اجتهد بباله ونفسه في احيائها فلا ينبغي للامام ان يعطيه ما غيره قوله ليس لعرق ظالم يروى بالامانة وبالصفة فعلى كلا التقديرين فهو حجة للجماهير القائلين بتلقين من زرع في ارض قوم غيرهم فالزراع للزراع ولما لاك الارض الاجرة عند احمد والشافعي لان معناه كما بين الترمذي من ان من غرس في ارض الغير يغير ارضه فلا يستحق للاشجار الظالمة الارض بان تبقى في الارض بل عليه ان يقطع لشجيرة ويصرف ملك صاحب الارض فكذلك في من زرع في ارض قوم فليس لصاحب الارض منه شيء بل يقطع الزرع ويعطى لصاحب الارض القيمة قوله باب الاستقطاع علم من استردا النبي الملم من الايمن بن حمال انه يجوز الرجوع في الهبة كما هو مذهب ابى حنيفة قوله باب المساقات والمزاعة المساقات في البساتين والنجيل والمزاعة في الزرع الشافعي وابو حنيفة متفقان في انه لا يجوز المزاعة وخالفهما مقلدوهما كما سبق وتقرر الشافعي في مجاز المساقات ولا يجوز عند ابى حنيفة وحديث ابن عمر حجة للشافعي وللاضاف على الشوافع ما قد سبق ان النبي صلى الله عليه وسلم عن المحاربة وانه قد عدا كلية وهذا الفعل جزئي وانه متى وهذا مبني وانه قول وهذا الفعل فلما ترجم من جميع هذه الوجوه وجواب هذا الحديث انه لم يكن مزاعة بل الخراج مقاسمة وما جاء في الروايات من امتناع الاجارة والنبي صلى الله عليه وسلم وللجمهور روايات الامامات اعلم ان للمزاعة صور احدها ان يعطى رب الارض ارضه بان يخرج منها فهو على النصف او الثلث وهذه الصورة هي المروجة في زماننا هذا ويجوز عند الجمهور ولا يجوز عند الامامات والثاني ان الارض يعطى رب الارض على ان ما يخرج من الارض من ذلك الجانب المعين فهو لرب الارض الثالث ان يعطى الارض على ان رب الارض يأخذ متا او متين او ثلثة املاك مثلا وهاتان صورتان غير جائزتين اتفاقا الرابع ان يعطى الارض رب الارض على كراة الذهب

بَابُ الدِّينِ

دِينِي

دِينِي

بَابُ الدِّينِ

دِينِي

والفضة بان لصاحب الارض عشرين درهما مثلاً في الحول فقط هذه الصورة تجوز اتفاقاً ورواية رافع بن خديج متخالفة في الالفاظ روى في بعضها بامتناع الاجارة وفي بعضها امتناع انكاره فلهذا الاختلاف ترك البعض روايته واستدل بها البعض قوله الموفحة من الوضحة اسم لجرادة يظهر بها العظم ويتفرد المجلد من فوقها وفيه خمس من الابن في الأمة والجائفة ثلث الدية وموضع التعميل كتب انفق رضى الرأس بالصخرة هنامثلان الاولى انه هل يرضخ الرأس بالصخرة كما رضى القاتل رأس المقتول ام يقود بالسيف فقال احمد واسحق بالرمح نظراً الى ظاهر الفاظ الحديث وقال ابو حنيفة بقود السياف لقوله صلحهم لا قود الا بالسياف بقوله صلى الله عليه وسلم فاذا قتلتم فاحسنوا القتلة واذا مجتم فاحسنوا الذبحة وليحد احدكم شفرته ولا يرح ذبيحة الحديث الرضخ اما منسوخ او محمول على السياسة المسئلة الثانية انه هل يقود من قاتل مجرم اقرار المقتول ام لا بد من اقرار القاتل او البينة فقال الامام مالك يكفي مجرد قول المقتول انه قتل فلان وتسكبه مبنى على عدم التدبر في الروايات فانه لو نقل في بعض الروايات اقرار القاتل فظن مالك انه لاحاجة الى اقرار القاتل وقال الجمهور ومنهم ابو حنيفة لا بد من احد الامرين البينة او اقرار القاتل لانه في الحديث ان ذلك الرجل اعترف بالقتل قوله باب تثل المعاهد في المسئلة خلاف فقال الشافعي والجماهير لا قود بين المسلم والكافر بقوله صلحهم لا يقتل مسلم بكافراً ولا يؤخذ دية المسلم فقال البعض دية اليهودي والنصراني نصف دية المسلم وهو مذهب عمر بن عبد العزيز خليفة الله واحمد وقال مالك والشافعي واسحق دية اليهودي والنصراني ثمان مائة وهو مذهب عمر بن الخطاب وقال ابو حنيفة وسفيان الثوري دية الذمي بخودية المسلم لا فرق بين الكافر والمسلم ودليل ابو حنيفة في انه يقود المسلم من المعاهد لقوله صلحهم انما ادوا مالاً الدنيا ليحفظ اموالهم ودمائهم فاما علينا وعليهم ما فعلنا اهل الذمة حكمهم مثل احكام اهل الاسلام وما جاء في الاحاديث ان النبي صلى الله عليه وسلم ادى بالماهدين دية المسلمين فهو ايضاً حجة لا في حنيفة عليهم لان فيمن النبي صلى الله عليه وسلم ادى ديتهم مثل دية المسلمين فظهر انهم مثل اهل الاسلام في الاحكام فلما علم انه عليه السلام ادى ديتهم كدية المسلمين فعلم ان حكمهم ان يقود من المسلم لهم لان القاتل بالتفريق لم يوجد فمن يقول انه ينزل درجتهم والدية يقول انه لا يقود من المسلم ومن قال انه تساوى ديتهم ودية المسلم يقول يقود لهم من المسلم فلما قامت الحجة عليهم من الحديث في الدية قامت في القصاص لانهم لا يقولون بالتفريق بخير النظر بل له ثلثة اختيارات اما ان يقتل او يؤذى او يعفو اختلف في انه اذا اراد ان ياخذ الدية هل يقتل فيرضاء القاتل ام لا يقتل بل كاختيارنا في القصاص والعفو فقال ابو حنيفة لا بد في الدية من رضاء القاتل ايضاً لانه عقد معاوضة كسائر العقود فلا بد من توافق المتعاقدين ويؤيده ما جاء في رواية ابو هريرة في محبة الدية وقصته ان ذى النسعة لما جئ الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام لولى المقتول شفاعتي حتى ذى النسعة حل سبيله فما سلم الولي ثم قال عليه السلام لهخذ الدية فاقرب بالدية الى ذى النسعة وقال لهات الدية فقال لا املك شيئاً يا رسول الله صلحهم فقال عليه السلام قل لا قربائك وقبائك ان يؤدوا الدية منك فقال لا ارجو منهم شيئاً فادى عليه السلام من عند نفسه الشريعة لم يعلم من هذا انه لا بد من رضاء القاتل في الدية لانه لو لم يكن ضرورياً لما توجه عليه السلام بعد اقرار الولي ياخذ الدية الى ذى النسعة لما طال كلام النبي صلى الله عليه وسلم وما قوله عليه السلام فهو بخير النظرين لا يخالف اباحقيقة لانه ايضاً يقول ان له اختياراً لكن في صورتين كامل وفي الصورة الواحدة ناقص يختار الى رضاء القاتل كما قلنا ان لنا اختياراً بينكم كتابي هذا بثوب زيد فليس معناه ان لا حاجة الى رضاء زيد ايضاً قوله قتل العدي ثلثة مذهب الاول انه يقتل الرجل بدل العبد اعلم ان يكون عبداً او عبداً غيراً نظر الى قوله عليه السلام من قتل عبداً الخ الثاني انه لا يقتل مطلقاً الثالث بين بين وهو مذهب ابو حنيفة والسفيان وهو انه اذا قتل عبداً لا يقتل واذا قتل عبداً غيراً يقتل والحديث محمول على التهديد والسياسة او سمى عبداً باعتبار ما كان في صورة قتل عبداً كان له وبألفه قتله واسناد العبد اليه مجازي لان المسلمين اخوة فبسبب عبداً اخيه المسلم صار كانه عبداً قوله باب القسامة فيها مسئلتان الاولى ان كيفية القسامة ما ذاهي فقال الشافعي مثل ما جاء في الحديث يعني يقسم اولياء المقتول الذين هم المدعون وهذا ثاني المقامات التي خصها الشافعي مثل ما في الحديث من قوله عليه السلام البيئنة على المدعي واليمين على من انكره والاول قد سبق في القضاء بيمين وشاهد وقال لا يقسم المدعون عليهم نظراً الى القاعدة الكلية البيئنة على المدعي واليمين على من انكره وافق الامام البخاري اباحقيقة في تلك المسئلة واورده في مصنفه دلائل عليها منها ما اورده انه اجتمع العلماء في زمان خليفة الله امير المؤمنين عمر بن عبد العزيز عندة فكلهموا في مسئلة القسامة وكان فيهم ابو قتادة فافق العلماء جميعهم خلاف ما ذهب اليه امامنا ابو حنيفة وكان ابو قتادة سالكاً فلما رجعوا اليه انق خلاهم موافقاً لمذهب ابو حنيفة فازدحموا عليه فبين ابو قتادة بيانا شافياً ورفعه شكوكهم فاشوا عليه وحده واورجوا جميعاً عن قلوبهم وكان ذلك في مجلس عمر بن عبد العزيز فنهض اذيل قوى على ان الحق في القسامة ما ذهب اليه امامنا والحاظ ابن الجبر لم يكن يعلم سبيل في تلك المسئلة وقامت الحجة عليه بقصة ذكرناها غضب واعترض على ابى قتادة اعتراضات كثيرة والعجب من ان كيف سلك العناد والتعصب لما رجعوا عن اقرارهم وهو قد ماء الامة ومقتد اذ ينهم فبال ابن الجبر انه يعترض على ابى قتادة وما هذا الا من قبيلة (مدعي) سست كواه جست) وايضاً جاء في بعض الروايات ان القسامة اقرب على ما كانت عليه القسامة في زمن الجاهلية كانت مثل ما ذهب اليه ابو حنيفة واما تأويل حديث الباب والله اعلم بالصواب هو ان الروايات الواردة في هذا الباب متخالفة فان في رواية الباب لم يذكر البيئنة مع ان البيئنة ضرورية ويسد بها الشافعي لانه يقول يطلب البيئنة ولا ثم بعد العجز عن البيئنة يقسم اولياء المقتول وفي الحديث لا ذكر للبيئنة بل فيه انه عليه السلام طلب الحلف منهم وذكر في رواية الباب انه عليه السلام طلب الحلف من اولياء المقتول واولا في بعضها ذكر انه عليه السلام طلب الحلف من الاولياء بعد ما طلب من اليهود فلهذا خلاف آخر فمع هذا الخلاف كيف يمكن للشافعي ان يعين مذهباً واحداً وظهر لانا ما ابى حنيفة بعد ملاحظة جميع الروايات المتخالفة الواردة في هذا الباب وجه الاختلاف وصورة التلحاق بان القصة كانت كما نذكرها وهي انه لما ادعى ورثة المقتول عند النبي صلحهم فقال عليه السلام ها اتوا البيئنة فقالوا لا بينة عندنا لا نأمر نكن هناك حاضرين فقال عليه السلام للذين ادعوا عليكم الحلف لانه اذا لم يكن للمدعي بينة فالبينة على النكر فقال ورثة المقتول كيف نأمن على ايمان الكفار فقال عليه السلام في صورة الغضب وبطريق الاستفهام الا نكاري انكم ما وجدتم البيئنة ولم ترضوا بتمليف اليهود ايضاً فاعلم ان عرضكم ان تحلفوا خمسين حلفاً وتستحقوا قاتلكم وهذا ليس بمعجز لان البيئنة على المدعي واليمين على من انكره فقال ورثة المقتول اعتذرا يا رسول الله صلحهم ليس هذا غرضنا وكيف تخلف قاتلنا لم نكن هناك حضوراً ويؤيد الاستفهام الانكارى ما ورد في بعض الروايات بخير البهزة فلما وصلت النوبة الى هذا ادعى النبي صلحهم بانه ابل من عند نفسه الشريعة وكتب الى يهود خيبر ان قد عفونا منيبتكم هذه وان صنتكم بعد هذا فخلن نحفوا صلاً واما المسئلة الثانية فهي انه اذا حلف خمسون رجلاً من المتكرين فبعد ذلك ما حكمهم فقال امامنا الهام ابو حنيفة يؤخذ منهم الدية وهي القسامة وللامام الشافعي قولان الدية والقصاص وقال بعض الفقهاء لا يؤخذ منهم شيء ويتركون بالتحليف فقط قوله اعتراف الزاني لا بد عندنا ما انما الهام نعمان ابن ثابت ابى حنيفة الكوفي في

ثبوت الحد من الارواح اربع مرات ولا يحزى الاقل منها واستدل باعراض النبي عليه السلام في قصة ما عزا لاسلمى وغيره وقال مالك والشافعي يكفي مرة واحدة و
استدلوا بمحدث أنيس أنه عليه السلام مرة ان اعترفت فاجر الحد عليها ولم يقل ان اعترفت اربع مرات وهذا الاستدلال ليس على موقعه لان المراد من الاقرار في قوله عليه السلام
فان اعترفت الاقرار الشهي الذي هو موجب الحد الذي كان معلوما للناس من قبل لاسطق الاقرار الا ترى اننا اذا قلنا ان ثبت البيضة فيصير الدعوى فليس معناه ان يثبت الرجل البيضة كيف
ما كانت من السوان والصبيان والمجنون او الشارب او السارق بل المراد البيضة المعتبرة في الشرع بالشروط التي بين الشارع عليه السلام لاسطق الشرائط وايضا ان امامنا اهتم
في ادراغ الحد وما ليس في مذهب الشافعي وايضا لو كانت الاعتراف في ثبوت حد الزاني يكفي مرة واحدة كما قال الشافعي فما وجه اعراض النبي عليه السلام حين اقترعوا لاسلمى
مرارا عندة عليه السلام لان بعد ثبوت الحد وعند الامام والقاضي لا يجوز له التخصص والادراء وان كان التخصص قبل الثبوت افضل فلو ثبت الحد بالاقرار مرة واحدة فاجاب
اعراض النبي عليه السلام بعدة واما على مذهبا فظاهر الاختلاف فيه لانه لا يثبت عندة ما لم يعترف اربع مرات فلهذا اعراض النبي عليه السلام قبل الثبوت فلما اربع مرات وثبت الحد فلهذا يعرض عليه
السلام بعد ذلك وامر بالرجم فان قيل لما كان مقصود الشارع عليه السلام لاداء الحد استطاق فلم اقدم عليه السلام على ما عرّف بقوله الحق ما بلغني غثك فان النبي قيس حاله ولما كمل القاضي ان يتغنض في الحدود وكذا
امره عليه السلام لانيس انيس فان اعترفت فارجمها يدل على خلاف ما ذكر قبل قلت انه لم يكن غرض النبي عليه السلام من قوله الحق ما بلغني غثك اثبات الاقرار بل غرضه عليه السلام
هو لعل ان يكره الماعز وقصة الماعز لما وقع على جارية رجل فاشتهر بين الناس ان ما عرّف ازي في فوصل الخبر الى النبي عليه السلام ايضا فكان مقصودا عليه السلام ان ما عرّف لو انكر
لمنع الناس عن التهمة فلما سأل عليه السلام فاق على عكس مقصودا عليه السلام فاعرض اربع مرات ثم لما التجأ الى الامر بالرجم فامر لا محالة وكذا في قصة انيس لم يكن مقصودا
عليه السلام ثبوت حد الزنا على امرأة ذلك الرجل بل غرضه عليه السلام من امره لانيس ان ذلك الرجل قد فعلها بالزنا فاعده عليه لان بها الحق على ذلك الرجل فان
طلبت فنجري هذا القذف عليه فلما عند انيس اليها فاقوت بالزنا خلاف ما كان غرضه قوله باب ما جاء في رجها اهل الكتاب اتفق العلماء على ان الرجم لا يكون الا على
المحصن واختلفوا في شرائط الاحصان فقال ابو حنيفة الاسلام شرط في الاحصان وقال غيره بشرائط اخرى فاجاب الحديث ان الرجما الذي هو في كتاب بهر لا الرجوع على ما في شريعتنا
على ما يشعر عند جميع القصة قوله التقریب المشهور ان ابا حنيفة لا يسلم التقریب الايسة والشافعي قال به لكن الحق ان يقال ان ابا حنيفة ايضا يسلم التقریب الا ان
الاختلاف في انه هل هو جزء الحد ام لا فقال الشافعي هو جزء الحد لانه عليه السلام وايا بكره وعمر فلهذا وقال ابو حنيفة ليس يجوز للحد لان التقریب لم يذكر في القرآن و
بخبر الواحد لا يجوز الزيادة على القرآن وايضا عمر غريب رجلا فارتد فلقى بدار الحرب ثم قال لا اغرب بعد هذا فلهذا ان التقریب ليس بد اخل في الحد ولا لما امسك عمر
عنه بوجه عرف الارتداد فان الحد والشرعية لا يسلك عنها شئ فانما لو خفنا الارتداد ان نجد اذ نرجع فلا يجوز لنا ان نترك الرجم والتجديد ووراء في بعض الروايات الرجوع
والجلد والتقریب فالشافعي لا يسلم الجلد مع الرجم ويقول ان عمر مسوخ والقول بالنسبة الى التاويل الاخر فاما على طرزنا فلا اشكال ولا حاجة الى القول بالتسخير بل كل
محول على التشديد والتهديد وليس يجوز من اجزاء الحد على ان الشواقم اغتلفوا في ما بينهم في تقریب العبد فقال بعضهم يغرب وقال بعضهم لا يغرب لان فيه ضرر للمولى
فلو كان التقریب جزء الحد فما وجه قوله ان فيه ضرر للمولى لان الحد والشرعية مثل قطع اليد والجلد وحد الخمر لا يترك لضرر احد ولو كان الحد ود عبدا فلهذا لا يجوز له وكذا قال
الشواقم كلهم ان الامتلا تغرب لان في تعريضها خوف ازدياد الفتنة وعليها ان تكون في بيت مولاها ولو كان التقریب جزء الحد فما وجه قياسهم في مقابلة النصوص الشرعية و
اما قطع عليه السلام واي بكره وعمر لا يدل على ان التقریب جزء الحد فانه روى انه عليه السلام علق يد السارق في حفرة فلا يقول احد انه جزء الحد مع انه عليه السلام فعله وكذا
قتل عليه السلام شارب الخمر لا يقول احد انه جزء الحد مع انه عليه السلام فعله قوله باب ما جاء ان الحد وكفارات وهذا عند الشافعي واما عندنا فالحدود اجرات و
رواية الباب بخالفه فلذا قال الاخفاف الحق انها كفارات وان قال امامنا انها ليست بكفارات ولجيب عن رواية الباب انه روى عن النبي عليه السلام انه قال لا ادري الحد و
كفارات امر اجرات فهذه الرواية تدل على ان الحد وليست بكفارات ورد بان فيه عدم العلم وفي الروايات العلم بعدم العلم لا يعارض ثبوت العلم على انه نوسلنا لا يعارض
ورواية لا ادري قوته لكنه لا يصح احتجاج ابي حنيفة ههنا لان ابا حنيفة يقول ان الحد ولا تكون كفارات وفيها ليس ثبوت النص بل فيه عدم العلم يعني لا ادري ما حالها هي
كفارات او اجرات وكذا قوله عليه السلام ادرك الحد وما استطع وغيره من الامور يستتار المسلم ودرء الحد ويدرء على ان الحد وليست بكفارات والا لسا
امر عليه السلام بالدرء والاستتار الا ترى ان رجلا لو كان عليه صرم شهرين كفارة فلا يقول احد ان يستتر بل كلهم قالوا عليه ان يصوم فكذا لو كانت الحد وكفارات لما
منع عنها ولما امر بالدرء فالحق ان يقال ان ابا حنيفة لا يكره ان تكون الحد وكفارات بل قال ان في الاصل وضع للزجر فلو كفر الله بها الخطايا ترجوا لشاء الله تعالى على
هذا التفسير معنى قوله عليه السلام لا ادري انها كفارات ام اجرات يعني لا اتيقن انها كفارات وان كفر الله بها فهو عفو غفور وقد رويت رواية تدل على ما ذكرنا من التأويل
وهي انه اذا سئل عليه السلام ان الرجل اذا اقيم عليه الحد فهل يعذبه الله تعالى في الاخرة فقال عليه السلام ان الله ارحم من ان يعذب عبدا مرتين وسئل ان الرجل
اذا لم يجد في الدنيا يعذبه الله تعالى في الاخرة فقال عليه السلام ان الله ارحم فليست في الاخرة كما سترة في الدنيا ربنا انما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيمة
قوله ثم قد ارما يقطع به اليد عندنا يقطع في عشرة دراهم لافي ما دونها لان مقدار عشرة دراهم متفق عليها لاختلاف فيها لاحد والمقدار الباقي اختلف فيه العلماء
فتثبت الشبهة والحد وددتدرا باشبهات وما جاء انه قطع في حقي قيمة خمسة دراهم او ثلثة دراهم فهو من اجتهاد الراوي وقول ابن مسعود يؤيد ابا حنيفة واكثر
الروايات في الناس موقوفا ومرفوعا في هذه المسئلة والاعتراض فيها ما قال الترمذي في كتابه وكذا نقل عن علي بن ابي حمزة في عشرة دراهم قوله باب لا قطع في العزو
ان سرق مال الغنمة فلا قطع لان فيه شبهة منكم ولو جنى جنابة اخرى فلا يقطع ولا يحزى عليه الحد لثلاثين بدار الحرب وايضا عندنا لا يحزى حكم الامام في دار الحرب
فلذا قال يسلم مال الغنمة بعد الانتقال الى دار الاسلام وقال الآخرون يقسم فيها لان عندنا لا يملكونها ماداموا في دار الحرب وعند الآخرين يملكونها ولا تعارض في
الاسباب قوله وطى جارية امرأته ذهب ائمة واسحاق الى ظاهر الحديث وقال البعض يغرب ولا يرجو وجمع ابو حنيفة بان الشبهة على قسمين شبهة في المحل وشبهة في
الفعل فلا حد في شبهة المحل مطلقا مثلاً ان وطى الرجل جارية ابنه واما في شبهة الفعل كما في الصورة المتنازع فيها فلا يخلو من ان يستحيل فيها فلا حد عليه
ويعزى وان حرم وطئها فعليه قوله البهيمة بين ابن عباس وجه قتلها ويمكن وجه القتل لثلاثين تكون مذكورة للغنمة واللحم لا يكون حراما الا ان الاول ان
لا يؤكل قال بعض الفقهاء فيه بحد الزنا وعند الجمهور يعزى فقط ولا حد فيه قوله اللوطي لا يئزم عليها حد الزنا وعند ابي حنيفة لا حد بل فيه التعزير ان شاء
الامام قتل وان شاء غرق وان شاء هدم عليها الحد اقول قوله باب في القاتل اوراق المتاع ليس حد اشريعيا بل سياسة كما يشعر عنه ان سالما اخرج القرآن من

في قوله

في قوله

في قوله

قوله

باب

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

السؤال ولو كان حذو المايكون الاخراج صحيحا قوله باب التعزير الروايتان متعارضتان فعلم من الرواية الاولى انه يجوز فوق عشر جلدات وعلم من تلك الروايات انه لا يجوز وعمل الجمهور من الصحابة والتابعين على الرواية الاولى فالرواية الثانية اما منسوخ او متروك العمل او يقال ان المراد من حدود الله تعالى امور حتى يدخل فيه اهانة المؤمن ولا يكون المراد من الحدود الحدود الشوعية الاصطلاحية او يقال في تلك الرواية ليست قاعدة كلية بل اكثرية حتى تنفق الروايات ولا تتضافر قوله صيد الكلب لا بد من التسمية وقت ارسال الكلب والصق والبازي والا فضا صا دوة حرام وكذا في الرمي بالسهم لا بد من التسمية وصيد كلب الجوسي حرام لان كلب الجوسي لا يكون معلما في اكثر الاحوال ولو كان معلما فهو لا يسمى وقت الارسال ولو سمي مثلا فسميته ليست بمعتبرة فلهذا الوجه لا يحل صيد كلبه وليس معناه ان صيد كلب الجوسي حرام وان ارسله المسلم بل ان ارسله المسلم فيجوز كذا فلا اعتبار للارسال لا للملاذ قوله باب في ذكوة الجنين ان خروج الجنين من بطن امه حيا فيجب ذبحه بالاتفاق ولا يكون ذكوة امه ذبحه وان خرج ميتا فعند البواقي من الائمة لا بأس بان يؤكل لان ذكوة امه كافية له وعندنا لا يتبع وهو ميتة كما ورد في الرواية الثانية ذكوة بالذهب بنزع الخافض فلهذا الرواية يؤيد ما قال ابو حنيفة يعني معناه ذكوة الجنين كذكوة امه وبقرنية هذه الرواية علم ان معنى الرواية بالرفع مثل ما ذكرنا من رواية النصب وايضا روى ابراهيم الغنوي ان ذكوة نفس لا يكون لنفسين يوافق ابو حنيفة قوله ذي ناب وذو مخالب العمل على هذه الرواية كلية من اخوان الى حنيفة فانه لم يخص منها شيئا وخصص البعض من الائمة من هذه الكلية الشرعية بعضا من ذي مخالب مثلا فخصص الشافعي النصب قوله باب قتل الوزغ امر عليه السلام بقتل الوزغ لانه اخبث من الحيات ولذا افترق في نادر خليل الله ابراهيم عليه السلام وتخصيص الضربة الاولى ثم الثانية ثم الثالثة هكذا للترغيب في قتله قوله في قتل الحيات قال اكثر الاحاجة في زماننا الى التعزير بل يقتل بغير التعزير ولو كان ابيض مثل الفضة فلا فائدة في قتله لانه لا يكون ذاسم وقال البعض من الائمة الحاجة الى التعزير انما هي في المدينة الطيبة لان هناك كان قوم من الجنات بصورة الحيات الحاصل انه لا حاجة الى التعزير وان خرج مرة او مرتين فهو افضل واولى قوله باب في قتل الكلاب وان كانت في نفسها اذ دخل الحيوانات واخيتها الا انه لا بد من بقاء عالم المجهود والهيئة الكذائية من بقاء الكلاب ايضا لان العالم مركب من اجزاء مختلفة بعضها اشرف وبعضها ازل كما انه لا بد ليدن الانسان من جميع الاجزاء بعضها اشرف والاجزاء وبعضها اخسها ولو لم يكن جزء من اجزاء بدن الانسان وان كانت ناقصة فيكون البدن ناقصا فكذلك يتقص العالم ان علمت امه الكلاب فلهذا امر عليه السلام بتركها الا الكلب الاسود البهيم لان في مزاجه الشرارة وقال احمد لا يحل صيد الكلب الا سودا لانه عليه السلام قال انه شيطان والجمهور يقولون بجواز لا نه كلب في الحقيقة الان زيادة خباثته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه شيطان لانه اخبث الحيوانات لا يتقص الا حرم من حفاظة الكلب للماشية والحراسة بل يتقص بسبب مالا يحفظ للضرر وسرارة ولا يكون اليه حاجة في القياد والقيادتين ليس التحذير مقصودا قلة تضاد الفرق باعتبار اسام الكلب او للفرق في شدة الضرورة وضعتها واخيرا قوله الا ضحية تجوز الا ضحية فان كانت با مواليت فلا يجوز الاكل منها بل يتصدق بالجميع وان لم تكن با مرة فيجوز الاكل ويجوز الجذعة من الضان ولا يجوز من غيرها واما جواز الجذعة من الضان بشرط ان تكون مساويا لما تم عليه الحول وتجوز مكسورة القرن بشرط ان لا يبلغ صدمة الكسر الى جوف دماغه فالنهي عن مكسور القرن للتنزيه قوله الحقيقة مستحبة الا فضل في اليوم السابع وفي اليوم الرابع عشر والحادي عشر ايضا مستحبة وقال مشايخ الدين لا يبقى الا استجاب بعد هذه الايام يعني بعد الحادي وعشرين قوله ابواب النذور والايام انذروا وردت الروايات في هذا الباب متخالفة وورد في بعض الرواية لا نذر في معصية الله تعالى فقط ولا ذكر للكفارة وورد في بعضها عليه كفارة فيجوز نذر المعصية عندنا وتجب الكفارة فمن قوله عليه السلام وعليه الكفارة ثبت امر ان انعقاد النذر وجوب الكفارة فهو حجة على الشافعي لانه قال لا يتعقد النذر في معصية وقال ان جملة وعليه الكفارة لم يثبت وضعتها قوله الاستثناء في البيه جائرة عند الجمهور متصلا وجوز ابن عباس منفصلا ايضا وفي الحج ان حلف بالشئ ثم لم يقدر فعليه الدم واقلها الشاة قوله ابواب السير سهو عندنا للفارس سهران وللمرأجل سهو فقط وعند البواقي حتى ما جيب للفارس ثلاثة اسهم ومؤيد هم حديث الباب ومؤيد ما جاء في بعض الروايات للفارس سهران وللمرأجل سهو والتاويل لحديث الباب ان المراد من الفرس الفارس ومن الرجل الراجل وهذا هو المشهور وعند شيخنا مد ظله تاويل اخر هو ان يكون السهم الثالث بطريق التفضيل لا بطريق الحصص كما روى ان سلمة بن الاكوع تقدم من الجيش واظهر الشيعة قاعطا رسول الله صلى الله عليه وسلم سهران وهذا سهم الفارس ثم اعطاه سهم الراجل انعاما له ولا سهم للجد والذمي والنسوان والنسبان عند ابو حنيفة وان اعطاه الامام بطريق الانعام بغير تعيين السهم فياثر وكذا من لم يكن شريكا في الجهاد ولا شركته له في الغنائم فما قال ابو موسى قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم فخيرني فاسهر لنا من الذين افتحوه فاما ان يقال ان النبي صلى الله عليه وسلم طلب الاجازة من المجاهدين واعطاه من الخمس او لم يكن له سهران كما يعطى لاهل الذمة والنساء والاطفال قوله والنفل اختلف فيه فقال البعض انه يخرج من الخمس وقال البعض يخرج من ما بقي بعد اخراج الخمس وقال ابو حنيفة المتقوى يقبض الى الامام ان شاء اخرج من الخمس وان شاء اخرج مما بقي وقوله عليه السلام قوله من قتل قتيلا فلا يجوز ان يعطى سلبه بخير وقال ابو حنيفة هذا ايضا مفوض الى الامام ان شاء اعطاه او لم يعطه كذا او بعضه كما فعل عمر بن الخطاب قوله الامان امان الحرائر معتبر اعم من ان يكون الرجال والنساء واما ان العبد يجوز عند غير ابو حنيفة ولا يجوز عند ابو حنيفة لان اهل الامان من له ولاية الا اذا اجاز الامام فله ذلك واما الحرائر فلا يجوز للامام ان ينقذه قوله الطيرة قوله ما متا حاصله انه ليس من اجل لم يختلج في صدره مضمون الطيرة الطيرة قوله وما الفال فانه خارج عن مقدور اتنا ولكن ينبغي للمؤمن ان يتوكل على الله تعالى وان اختلج في صدره مضمون الطيرة واحب عليه السلام الفال واستكره الطيرة ووجهه ان الفال عبارة عن ان يسمع الرجل وقت خروجه الى الحاجة كلمة حسنة او يلاقى رجلا صالحا فتقاؤل به والطيرة خلاف هذا ففي الفال حسن الظن بالله تعالى وفي الطيرة سوء الظن به تعالى فلذا احب رسول الله صلى الله عليه وسلم دون هذا ولكن مع هذا من شان المؤمن ان لا يعتمد بان لهما اثر او هما مؤثران بل الفاعل الله تعالى وفيهما تطيب القلب وتعزيمه ابواب فضائل الجهاد اغبرت في سبيل الله تعالى علم من معنى كلام الصحابي ان المشي الى الجمعة ايضا داخل فيه فلهذا في سبيل الله تعالى افوازا اعطاه واولها المشي الى الجهاد قوله باب فضل الشهداء ذكرت الروايات في ابواب فضل الشهداء اربعة اقسام علم منها ان درجة العلم سابقة على درجة العمل لان درجة العالم الغير العامل الدرجة الثانية وذكورت

الصريح يدل على عموم الحرمة فلذا افتى المتأخرون على قولها خصوصاً في زماننا **قوله** تبيذ المحرمة تبيذ المحرم منسوخ عند الجاهليين من العلماء وعند البعض ليس بمسوخ والجمهور يقولون ان التشديد كان في وقت تشدد الحرمة من النحر وهو اول الاسلام ثم لما نسخ الحرمة في صدور قلوب المؤمنين اجاز عليه السلام وايضا وجه المنع عن النبيذ في الجوان فيه خوف ان يسكروا لم يعلمه الرجل فيشرب ويقع في الاثم وايضا ان الظروف مذكورات والآن قد انتفت جميع هذه الوجوه في الانتباه للنبي صلى الله عليه وسلم روايات مختلفة في بعضها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يشرب في الصبح ما يبيذ في اول الليل ويشرب ما يبيذ في اول الصبح وقت الليل في بعضها انه عليه السلام كان يشرب بعد ثلاثة ايام ولا تعارض بينهما فان هذا بحسب اختلاف الازمنة والموسم واختلاف الامكنة والظروف الغرض انه عليه السلام يشرب قبل ان تبلغ حد السكر ولا تعين في المدة **قوله** خلط البر والتمر جائز ان عند الاخاف كما علم من الروايات اثبات الاختلاط للنبي صلى الله عليه وسلم ولكن بشرط ان لا يفضى الى الاسكار ووجه الامتناع ان في الاختلاط مظنة ان يتجلى السكر وان من هذه المظنة فلا يابس فيه **قوله** الاختلاط وجه المنع انه يصل بسبب الاختلاط الماء دفعة واحدة في القدر لا تطبيقا فيصير وايضا فيه مظنة ان تصل الى المعدة زائدا عن قدر معتد بها وايضا يحتمل ان يكون في القرب حيوان ودوية من خش الارض فيصل في الجوف على القعدة الغرض ان النبي صلى الله عليه وسلم على سبيل الشفقة **ابواب البر والصلة قوله** مراة المؤمن معناه ان راي احدكم عيبا في المؤمن الآخر فعليه ان يخبره ويذيله فانه بمنزلة مراة المؤمن والمراة يتعاهد في تصفيتهما وتصقيلهما ويحترمن العيوب والعيوب او معناه ان اطلعتم على عيب احد فعليكم ان تنظروا الى هذا العيب هل يوجد في انفسكم ام لا فان يوجد فافهروا انفسكم عند المؤمن مراة المؤمن لانكم اطلعتم على عيوبكم بسبب رؤيتكم هذه العيوب في اخيكم فهو بمنزلة مراة احدكم والمعنى الثالث ما في الحاشية **قوله** لا حسد الا في الاثنين الفرق بين الحسد والغيرة ان في الحسد يتمنى الرجل ان يزيل هذه الفضيلة عن ذلك الرجل وفي الغيرة يحصل مثل تلك الفضيلة له ايضا من غير ان يزول عن الاخر فالمراد من الحسد ههنا اما الغيرة مجازاً او مجازاً التي يدون رجاء زوال المال والفضيلة عن الاخر فان هذا حرام **ابواب الطب قوله** مريض معنى اعطاء الطعام والشراب من الله للمريض هو ان المريض يعينه الله ويقره ولا يتقى له الاحتياج الى الاطعمة وايضا في الطعام يرضى بغير اشتهاؤه اليه مظنة ان يدا الامراض فلذا صنع النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** الحبة السوداء خير شفاء من كل مرض وهذا الاصح بحسب الظاهر فلذا قيل فيه ان هذا الحكم الكلي باعتبار الاكثر والحق ان طرق استعمال الادوية مختلفة ففي بعض الامراض بالسعوط وفي بعضها بالدود وفي البعض بالضماد فالدواء الواحد يستعمل في الامراض المتعددة وينفع بطريق استعماله ولا ينفع اذا لم يستعمل على هذا الوجه فالخبة السوداء ينفع في الامراض اللاتي تعلم طرق استعمالها فيها واما اذا لم ينفع في بعض الامراض فلا يقدح في كونها شفاء من كل داء لان القصور وما حيت لا تعلم طرق استعمالها لانه لا تأثير فيها علم الطب علم ظني مبنى قواعد على التقبيل والاستقراء فما يعلم الاطباء تاثيرات الادوية لا يمكن ان يقال ان تاثير تلك الادوية مضمونة في الامراض المحدودة لانهم علموا تاثيرات بالاستقراء والتجربة يحتمل ان لا يصل علمهم واستقراءهم الى بقية التأثير فلا يلزم من عدم علمهم عدم التأثير في الواقع **قوله** اللدود وجه ترك النبي صلى الله عليه وسلم عبا مائة لم يكن شريكاً في تلك المشورة كما ثبت بالروايات او تركه عليه السلام لتعظيم لانه عمه وعمه الرجل كما جاء مروياً عنه عليه السلام وتحتلج الشبهة ههنا بان النبي صلى الله عليه وسلم كان حليماً المزاج عليم الشفاق وكان يعفو عن كثير ولم يأخذ البديل عن احد في تمام عمه الشرف وفي هذا المقام اخذ بدله عن الصبيبة بالاهتمام كما روى في رواية عائشة انها تقول انه عليه السلام اخذ هذا البديل بحيث افطر على الصائمين صيامهم فيقال في التوجيه ٢١١ النبي صلى الله عليه وسلم امر بقبض صيامهم واخذ البديل عنهم اهتماماً بالامر الشرعي والنص فانه عليه السلام كان منعهم من اللدود فلما غش عليه عليه السلام لللدود خلوق امره وحكمه تقرر النبي صلى الله عليه وسلم من فعله هذا التعليم ان يتعاهد بالنصوص وبهاتم شأنها فماروت عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يأخذ بديل نفسه قط فصح لا يعارض هذا لان هذا في النصوص الشرعية وما روت في حق قهرم بالنبي صلى الله عليه وسلم لا يقال انه عليه السلام اخذ البديل منهم رحمة وشفقة عليهم لانه عليه السلام علم من طريق الاشارة ان الله ليحذب عليهم عذاباً بسبب ارتكابهم خلاف النص فنبى النبي صلى الله عليه وسلم زجر الصبيبة منهم واخذ بدله لكي لا يسيبوا من الله تعالى عذاباً شديداً كما روى ان رجلاً شددوا بكراً عنده عليه السلام وكان ابو بكر ساكتاً فلما رد الجواب قام النبي صلى الله عليه وسلم وذهب ابو بكر فسأل عن النبي صلى الله عليه وسلم وجه سكوت وقت تهديد الرجل لدوقا مه عليه السلام وقت رد الجواب فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان السلائكة يلعنون القائل ما كنت ساكتاً فاذا انت ردت الجواب اليه سكتوا وكما سوي ان امراة الشيخ عصمت يوماً فامر الشيخ غلاماً ان يضربها بطما فتأخر الغلام في تعجيل الحكم ملياً الى ان ماتت امراة الشيخ فقال الشيخ لو كنت ضربت على التعجيل لرد عذاب الله عنها ولما تأملت في امثال امري غضب الله عليها فلذا اخذ النبي صلى الله عليه وسلم بدله عنهم على التعجيل بحيث لم ينظر الى وقت الاظمار مخافة ان يتألم عذاب الله **ابواب الفرائض قوله** خال ائمتن الامتنان محاب الغروض والعصبات متقدم على ذوى الارحام ثم بعدهم هل يرث ذوا الارحام ام لا فنجد الامام الشافعي لا يرثون تركة الميت وعندنا يورثون والحديث حجة على الامام الشافعي وكذا قوله تعالى واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله ومذهب الجاهليين مثل مذهبنا **قوله** ادفعوا الى بعض اهل القرية لم يأخذ عليه السلام تركته اما بتزيتها واما ان الانبياء لا يرثون ولا يورثون وحكم عليه السلام باعطاء تركته لاهل القرية اما تبرعاً واما ان يكون في القرية من يرثه كما في الروايات انه عليه السلام امر ان ينظروا الكبري من جبل من خذاعة وادفعوا اليه تركته مذهب الجمهور ان المؤمن لا يرث الكافر وكذا ايا لعكس الا ان البعض ذهب الى ان المؤمن يرث الكافر فقط ودورثة المرتدان كالكافر افعاله في بيت المال اتفاقاً ولا يرثون وان كانوا مسلمين فبما اختلفت فعدا البعض ايضاً لبيت المال وعند البعض لهم عندنا تفصيل بان ما اكتسب في الاسلام فهو ورثة المسلمين وما اكتسب في الكفر فهو في بيت المال ويجري الوساثة بين المثلث والكتابي لان الكفر ملته واحدة ولا يثبت الورثة بالقتل في القتل عمد او خطأ عندنا الا في بعض صور قتل الخطاء بجميعها واختلفت ابو حنيفة والشافعي في ورثة مولى الموالات فنجدنا يرث بعد الاقارب وعند الامام الشافعي لا يرث وعنده في صورة عدم اقاربه مال الميت في بيت المال لا يرثه وفي الموالات وعندنا التركة لمولى الموالات وهذا الحديث حجة على الشافعي واحق الامام الشافعي بقوله عليه السلام ان الاولاد من اهل البيت في بيت المال لا يرثه وفي رواية بلغة انما بالحصر فلما حصر عليه السلام الاولاد في العاقبة علم ان الاولاد لمولى الموالات وايضا ما ان حصر الاولاد انما هو في دلاء العاقبة لا في مطلق الاولاد فلولاء العاقبة متعصرة لا محالة واما دلاء الموالات فليس بمذكور هذا **ابواب الولاء والهبة** **قوله** باطراف المدينة حرم في المدينة اختلاف فقيل حرمها كحرم مكة وحكمها مثل حكم مكة وجزاؤها مثل جزاءها وقيل حرمها كحرمتها لكن الجزا ليس بجزاها

ابواب البر والصلة

ابواب الطب

ابواب الفرائض

ابواب الولاء والهبة

وقيل لاجل حرمة ولا جزاء لانه علم من الروايات ان قطع الاشجار والكلاب يجوز بالنصوص وورد في الروايات في جزاءها سلب الشياطين فمن جميع هذه الوجوه علم ان حرم مدينة حرام من النبي صلى الله عليه وسلم من الله تعالى وحرمتها سوى الضرورة لافي ضرورة فحرمتها عبارة لا ينبغي بدون الضرورة قطع الاشجار وغيرها صونا لحرمتها قوله ثور اكثر الشراح على ان الثور وقع من سهو الراوي لان الثور في مكة في المدينة ولكن المحققين قالوا لا سهو لثور ان في مكة والمدينة اما الذي في مكة فهو مشهور واما في المدينة فهو غير مشهور كما قال صاحب القاموس اني ذهبت بالمدينة ورأيت جبلا صغيرا يسمى بالثور **ابواب القدر قوله** اطفال في الاطفال ثلثة مذاهب الجمهور ان الاطفال الصغار اعمر من ان يكونوا اولاد المشركين او المسلمين من اهل الجنان وعندنا الله اعلم بما كانوا عاملين وقيل ان هذا القول منسفي حتى ذراري المشركين واولاد المؤمنين هذه من اهل الجنان والمذهب الثالث ان اولاد المؤمنين في الجنة واولاد المشركين في النار **ابواب الفتن قوله** سلطان لاشك في ان كلمة الحق عند السلطان المجاز جهاد اكبر وهذا هو العزيمة وان خاف على نفسه يلقي ان يترك الامر بالمعروف وعندنا في حيفه وان خاف في ذلك الوقت فله رخصة ان يترك **قوله** بأجور وما جرح لا يضرب من رؤية اهل الجفر اقية سد ذي القرنين في ناحية العالم لانه يحتمل ان لا يصلوا اليه لان احاطة جميع العالم خارج عن مقدورات العبد بحيث لا يبقى شيء من مساحته وان سد ذي القرنين يحتمل ان يكون اسود مثل الوان الجبال بسبب طول الليل ولم يبق نظامته فلم يميز الزاوي بينه وبين الجبال والاصل ان الله تعالى اذا اراد ان يخفي شيئا عن اعين الناس فلا يمكن ان يراه احد **قوله** حجاج بن يوسف الكذاب والمبهر من مبني ثقيت فالكذاب هو الحمارين ابى عبدة لانه ادعى النبوة والمبهر المهلك ومصدقه حجاج بن يوسف كان شقيا اشقى الناس وابترهم وكان ظالما جابجا ثورا لم يظلموا احد مثله قط **قوله** والسذين قتلهم صبرا يعني حبسا ما تمه الف وعشرين الفا واما الذين قتلوا في الحرب يدون الاحتباس فالله اعلم بتعدادهم واكثر المقتولين كانوا زهادا قد ماء الدين الامرين بالمعروف والناهيين عن المنكر من الصحابة منهم عبد الله بن عمر وقصة قتله ان الحجاج امر رجلا ان يطعمه قطعة ذلك الشقي في رجله وشراد الجرح الى ان مات ابن عمر وقتل ذلك الخبيث كبار التابعين منهم سعيد بن جبير فلما قتله ما قدر على قتل رجل بعد ذلك الى ان مات روى ان الشيخ ولي الله المحدث دهلي رآه في المنام بعد موته بان في ميدان الحشر اناس كل واحد في هولاء رجل في هيبته شديدة وزلة كثيرة بالي الشياطين مغبرة الحال كاشمير ما في الدنيا فسال الشيخ عن اسمه فقال انا حجاج بن يوسف قال الشيخ ما حالك وما فعل بك ربك على قتلك قد ماء الدين واحياء النبي صلى الله عليه وسلم فقال من قتلت في الدنيا باي نوع عذاب قتلت في بدله بهذا النوع من العذاب في بدل كل واحد من قتلهم مرة الاسيد بن جبير فاني قتلت في عوضه سبعين مرة ثم احبلى ثم اقتل ثم اقتل وهكذا يفعل بي ربي فساله الشيخ فمنا ترجي من ربك بعد ذلك قال ارجو مغفرتة وروى انه قال رجل بعد موت حجاج بن يوسف لامرأته ان لم يكن الحجاج بن يوسف من اهل النار فانت طالق فسال الرجل العلماء في هذه المسئلة فلم يجيبوا فسأل وليا من احباء الله تعالى فقال لم تطلق امرأتك والله اعلم بالصواب **قوله** خففت ورفع يعني رفع عليه السلام موته مرة في بيان احوال الرجال وخففت مرة لان من العادة ان الانسان اذا اعطى باهر عظيم فيخفف موته مرة ويرفع مرة اخرى والمعنى الثاني في الحاشية **قوله** ابن صياد في العلماء فرقتان منهم من قالوا ان الدجال هو ابن الصياد ومنهم من قالوا انه غيره فمن قالوا ان الدجال هو ابن الصياد فيقال لهم رواية تميم الداري ويمكن ان يحاج ان حبس في الجزيرة للساعة ثم ترك حتى ما فرمعه ابو سعيد الخدري وعند غير المحققين يمكن ان يرى شخص واحد في مواضع متعددة في وقت واحد فعلى هذا لا محذور **ابواب الرؤيا قوله** رؤيا على رجل ظاهر معناه انه يقع كما عرفت وفيه اختلاف ذهب البعض الى ان هذا قاعدة كلية يعني رؤيا يقع حسب ما عبر وذهب البعض الى انها قاعدة اكثرية واليه ذهب البخاري **قوله** زيادة النبي عليه السلام فمن اعطاه الله تعالى حق لا شبهة فيها لان الشيطان ليس له قدرة ان يتمثل بصورة النبي صلى الله عليه وسلم وفيه ايضا اختلاف فقيل انما يكون رؤيته عليه السلام باليقين اذا رأى عليه السلام في حليته واما اذا لم يره في حليته فلا اعتماد وقيل على كل من يرى عليه السلام اعمر من ان يكون في حليته او في غير حليته فروي حق **ابواب الزهد قوله** احب الله لقاءه اي عند النزوع وقرب وقت مشاهدة مقعدة في الجنان كما مر مفضلا في ابواب الجنائز **قوله** لا املك لك يعني ليس في قدرتي شيء واما الشفاعة فهي امر اخبر الشفاعة انما يكون اذا لم يكن الاختيار والقدرة على شيء **قوله** الدنيا سبعين المؤمن هذا باعتبار الاكثر ومعناه ان شان المؤمن ان يكون في الدنيا مثل المحبوس في السجن وشان الكافران الدنيا مثل الجنة لما يرى في الآخرة عذاب الله الشديد فان كان خلاف ما في الحديث لا يلزم الاعتراض لما لا ياتي في القاعدة الاكثرية ولا ياتي في بيان شان المؤمن والكافرا ومعناه ان المؤمن الكامل الذي يكون حاله كحال المحبوس في السجن لجاء الله بخلق جديد يعنى الدنيا مركب من شرار الناس ومن خيائهم فذا هم في الدنيا كان جميع الناس شرارا فيقوم الساعة وان كان جميعهم خيرا لجاء الله بالآخرين يذنبون يعطون عليه جزاء الجزاء كما قيل لولا الحق لمخرت الدنيا **ابواب صفة جهنم قوله** النار تنفسين نساء اما باعتبار السقم الزمهرير يعني احد النفسين حارة والثانية باردة او تكون النفسان للسقم الاولى الحار والثانية الباردة واعلم ان مظهر نفس النار الشمس وبواسطتها تصل اليها الحرارة والبرودة بحسب اختلاف الامكنة والازمنة والقرب والبعد فالشمس بمنزلة الالة براسطتها تصل اليها فلا يبرد ان الحرارة والبرودة تصل اليها من الشمس لان النار **قوله** ترك الصلوة الفرق الذي بيننا وبينهم بالصلوة فمن تركها عامدا فاهسا بلا عذر فقد كفر وهذا يخالف اهل السنة والجماعة فتاوى العلماء بان المراد ان العهد الذي بيننا وبينهم اي بين المتنافقين الصلوة فهذا الحديث في حق المنافقين خاصة فمعناه ان امتياا المنافقين عن المشركين براء الصلوة وتركها فبهما اقاموا الصلوة فلا تعرض لهم ولا لاموالهم وان تركوها فقد كفروا وجهرا فنتعامل معهم مثل معاملتنا مع المشركين وايضا يمكن ان يقال ان معناه كفر دون كفر كما هو من داب الامام البخاري في لا تعارض ويمكن ان يقال ان معنى الحديث ان الحد الوسط والامر بالمعروف عن وصول للكفر الى المؤمنين الصلوة كمنى مثل السد للحصن المانع عن وصول الغنيم في ملكه وسلطنته فبهما اقاموا الصلوة فلا يصل عدو الكفر اليهم واذ انكسر واسد الحصن فيقرب العدو واليهجر وحينئذ يخاف عن الوقوع في الكفر اللهم اجعلني من دائمى الصلوة امين ثم امين **قوله** الاسلام بدء الاسلام غريبا ويعود غريبا معناه على ما قاله المحشون ان الاسلام لما بدأ من اول الاسلام والنبوة بدء في الغريباء واسلموا ولم يسلم الاغنياء والكبراء من اول الامروان اسلموا بعد مدة هذا ظاهر لان القریش لم يسلموا من اول الامر وسيعود غريبا معناه انه لما انقضى خير القرون وجاز زمان الفساق والفجار وقرب مجئ الساعة فيبقى الايمان والاسلام في الغريباء والمساكين ولا يبقى في الاغنياء والكبراء فيحينئذ نسبة الغريبة الى الايمان مجاز من قبيل الاسناد المجازي والحق ما قال شيخنا مذهب ان الغريبة اسنادة الى الاسلام ليس من سبيل الاسناد المجازي بل على الحقيقة ومعنى الغريبة هنا

ابواب القدر

ابواب الرؤيا

ابواب صفة جهنم

ابواب الايمان

بالفارسية (مسافر) فمعنى الحديث ان الاسلام بدو من اول الامر مسافر يعني كما ان المسافر يكون حقيقاً ذليلاً لا يكون له المأوى ولا الملجأ وينظر اليه الناس بعيون الحقد والكراهة فكذلك الاسلام لما بدع في اول النبوة كان ذليلاً عند المشركين واهل الكتاب وكانوا ينظرون اليه بعيون الحقد والكراهة واسلم من اسلم من الغرياء والفقراء وان اعطاه الله تعالى رتبة وشرافاً وقدرًا ومنزلة بعد مدة لقوله عليه السلام الاسلام يعول ولا يعلى خصوصاً في زمن الخليفة الثاني عمر بن الخطاب وسيعود غريباً وذليلاً وحقيقاً حتى يقوم القيمة على شوار الناس وهذا ظاهر كما ترى في زماننا هذا ان الاسلام حقيق غايته الحقد حتى انه يرتد كثير من المسلمين عن خير الخلق فعلى هذا التقرير لا يظهر مناسبة لقوله عليه السلام طوبى للغرياء واما على معنى الاول فظاهر فوجه المناسبة على هذا التقرير ان الذين ساروا عند الناس من جملة الغرياء والاغلاء بسبب اختيارهم الاسلام وبسبب اظهارهم ما قال الله تعالى ورسوله طوبى لهم لا ينهم اخياراً واذلهم في مقابلة الاسلام والايمان وصاروا من اذلاء الناس بسبب عدم كتمانهم احكام الله تعالى وبيبا نهم **قوله** تفسيره ان احدهم ينظر الى قديم لا يصبرنا معناه ان قعد ونظر الى قديم لا يصبرنا لان غارات الجبال تكون في الاغلب بحيث لا يمكن النظر فيها ما لم يتشرف لوقوعها تحت الاحجار والشعب خصوصاً غار الحراء فانها لا يمكن رؤيتها ما فيها ما لم يتشرف على ما رثيناها باعيننا **قوله** الاحسان في وجه احسان النبي صلى الله عليه وسلم رئيس المناقبين ان كان احسن الى عباس عوال النبي صلى الله عليه وسلم يوم يد سماق احسن عليه السلام مكانه بقميصه المبارك بعد وفاته وقيل تطيب قلب ابنه عبد الله بن عبد الله بن ابي وهو كان من التلخيص المؤمنين وانه طلب عنه عليه السلام اذ مات الوفا ابن ابي ان يصلي عليه ويشفع من الله تعالى واما الاعتراض بانه عليه السلام اذ ائس عن قبول شفاعته كما قال الله تعالى استغفر لهم ولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة قلن يغفر الله لهم فما فائدة الاستغفار بعد هذا واجيب بانه عليه السلام وان يئس من مغفرته الا انه عليه السلام استغفر لهم الثواب والفضيلة او يمكن ان يقل عذابه وان لم يخرج عن النار الا ترى ان عنه عليه السلام ابا طالب استغفر له عليه السلام وقد اخرج من قم النار والآن في فخصاص النار بركة دعاءه عليه السلام واما النجاة عن النار اصلاً فمبني على التوحيد **قوله** فوجدت اخر سورة مع خزيمية بن ثابت معناه وجدت اخر سورة البراءة مكتوبة عنده ولم اجدها مكتوبة عند غيره واما الحفظ فكثير من الصحابة كانوا يحفظونها بل جميع القرآن مثل ابي بكر وعمر وابن مسعود وابن عباس وزيد بن ثابت وعثمان وغيرهم احتيج الى هذا المعنى لانها لو لم تكن محفوظة لاختزيمية بن ثابت فلا تكون متواترة الافظاظ **قوله** يوسف ولو ط ما قال عليه السلام في حقهما قيل هو مدح لهما وقيل هو تعريض عليهما لكن الاولى ان يقال انه مدحهما اما مدح يوسف فعرضه عليه السلام ان بقي في السجن محبوباً بضع سنين فلما جاءه الرسول وقال له اذهب الى ملك مصر قال ارجع الى ربك فاسئله ما بالي الا اخرج حتى يظهر عليه اني محبوب من غير المحرم ولو كان احد مناني السجن لخرج من السجن بغير الطلب واما مدح لوط فانه لما اتاه الملائكة بصورة البشر فأتاه القوم لتفضيهم فاعتذر لقومه وقال يا قوم هؤلاء ضيفي فلا تقضعون وهن يتأني ان كانت لكم حاجة فيها فلما لم يبقوا قال في غاية الاياس العجز او اوى الى ركن شديد ليحفظ ضيفي عنكم والتعريض انه اجتهد بليخا ولم يتوكل على الله وقال ادأوى الى ركن شديد واما تعريض على يوسف فانه لما جاءه الرسول ولم يخرج عن السجن فقد ترك شأن العبودية اى الاتباع وكل انسان وصف له لوجود في غيره فان توحاً عليه السلام كان فيه وصف الجارية كما قال رب لا تذخر في ابراهيم حلم لم يوجد في غيره كما قال الله تعالى ان ابراهيم لا واه حليم وفي نبينا صلى الله عليه وسلم شأن العبدية لما قال عليه السلام ابراهيم خليل الله وموسى كليم الله وعيسى روح الله وانا عبد الله اللهم صلى على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه عني ابن

ترجمة صاحب التقرير للترمذي

هو الشيخ العلامة شيخ العالم مولانا محمود حسن بن مولانا ذوالفقار علي بن الشيخ فتح علي الديوبندي ولد في ١٢٦٨ هـ (م ١٨٥١) ببلدة بريلي وسماه والده "محمود حسن" نشأ في بيت علم وصلاح في رعاية دقيقة وتربية عجيبة، تعلم القرآن المجيد والكتب الفارسية الابتدائية من ميان جي منگور ومولانا عبد اللطيف، والكتب العربية الابتدائية من مولانا مهتاب علي ولما اسس دارالعلوم ديوبند فكان من الطلبة السابقين الاولين واخذ علوم القرآن والسنة والفقه والحقائق والمعارف وغيرها من اساتذة دارالعلوم ديوبند ولا سيما من قدوة الامة قطب الامر شاذ شيخ السنة مولانا رشيد احمد كنگو هي قدس سره وخبز الامة ولسان الحكمة حجة الاسلام مولانا محمد قاسم النانوتوي قدس الله روحه، وبعد الفراغ صار مدرسا بدارالعلوم ١٢٩٢ هـ ودرس الطلبة كتب الاحاديث والصحاح الست، وحج بيت الله مع اساتذته وشيوخه في ١٢٩٤ هـ وفي ١٣٠٥ هـ صار رئيس المدرسين - استفاد الطلبة من فوائده العلمية واستفاضوا من فيوضه الروحانية اربعاً واربعين سنة -

وفي جميع المعاهد الدينية والمدارس العربية الاسلامية اكثر المعلمين والاساتذة تلاميذه بواسطة او بلا واسطة وكان عاملاً على قول النبي صلى الله عليه وسلم "افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر" ولذا اسرى حبس في مالطا، فلبث في السجن بضع سنين - توفي رحمه الله في يوم الثلاثاء ١٨ من شهر ربيع الاول ١٣٣٩ هـ (٣٠ نوفمبر ١٩٢٠) بدهلي ودفن في ديوبند -

هَذِهِ السُّؤَالُ فِي رِوَايَةِ الْحَدِيثِ

الْمَشْهُورِ إِلَى السَّيِّدِ عَلِيِّ بْنِ الْحَجَّاجِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسول الله محمد وآله جميعين وبعد فهذا المختصر جامع لمعركة علم الحديث مرتب على مقدمة ومقاصد المقدمة في بيان اصول واصطلاحاته المتن وهو الفاظ الحديث التي يتقوم بها المعاني والحديث اعم من ان يكون قول الرسول صلى الله عليه وسلم او الصحابي او التابعين وقولهم وتقريرهم للسند اخبار عن طريق المتن ولا سند هو رفع الحديث الى قائله هما متقاربان في معنى اعتماد الحفاظ في صحة الحديث وصحة عليهما والخبر المتواتر ما بلغت رواته في الكثرة مبلغا احالت العادة قواظيرهم على الكذب يدوم هذا فيكون اوله كاخوه ووسطه كطرفيه كلقائهم الصلوات الحسن قال ابن الصلاح من سئل عن ابرار مثال لذلك في الحديث اعيان طلبه حديث انما الاعمال بالنيات ليس من ذلك وان نقله عدد التواتر... اكثر لان ذلك طرأ عليه في وسط اسناده نحو حديث من كذب على متعمدا فليست له مقعد له من النار نقله من الصحابة رضي الله عنهم الجور الفغير قيل هو اربعون وقيل اثنان وستون وفيهم العشرة المبشرة ولم يزل العدد على التوالي في ازدياد والآحاد ما لم ينته الى التواتر وهو مستفيض وغيره قال ابن الجوزي حصرا لاحاديث بعيدا مكانا غير ان جماعة بالغوا في تتبعها وحصروها قال الامام احمد رحمه الله في سبعائة الف وكسر وقال قد جمعت في المسند احاديث انتخبته من اكثر من سبعائة الف وخمسين الفا فاما اختلافهم في ما رجحوا اليه وما لم يجدوا فيه فليس بحجة والمراد بهذا الاعداد الطرق لا المتن **المقاصد** اعلم ان متن الحديث نفسه لا يدخل في الاعتبار الا نادرا بل يكتسب صفة من القوة والضعف وبين بين بحسب اوصاف الرواة من العدالة والقبض والحفظ وخلافها وبين ذلك او بحسب الاسناد من الاتصال والانقطاع والارسال والاضطراب ونحوها فان الحديث على هذا ينقسم الى صحيح وحسن وضعيف هذا اذا نظر الى المتن واما اذا نظر الى اوصاف الرواة فقليل هو ثقة عدل ضابط او غير ثقة او متهم او مجهول او كذب او نحو ذلك فيكون البحث عن الجرح والتعديل واذا نظر الى كيفية اخذهم وطرق تحملهم الحديث كان البحث عن اوصاف الطالب واذا بحث عن اسمائهم وانسابهم كان البحث عن تعيينهم وتسخيم ذواتهم فالمقاصد مرتبة على اربعة ابواب **الباب الاول في اقسام الحديث** والواحد في ثلثة فصول **الفصل الاول** في الصحيح هو ما اتصل سنده بنقل العدل الضابط عن مثله وسلم عن شذوذ وعلة ونقح بالمتصل ما لم يكن مقطوعا باي وجه كان وبالعدل من لم يكن مستورا العدالة ولا مجبوحا وبالضابط من يكون حافظا متيقظا بالشذوذ وما يرويه الثقة مخالفا لرواية الناس وبالعلة ما فيها سبب خفية فامنة قاذرة وتفاوت درجات الصحيح بحسب قوة شروطه وضعفها واول من صنفت في الصحيح البخاري ثم مسلم وكتباهاهما احمد والكتب بعد كتاب الله العزيز واما قول الشافعي ما اعلم شيئا بعد كتاب الله الا من مؤطا مالك فقبل وجود الكتابين واعلى اقسام الصحيح ما اتفق عليه ثم ما انفقه البخاري ثم ما انفقه مسلم ثم ما كان على شرطهما وان لم يجزها ثم على شرط البخاري ثم على شرط مسلم ثم ما صححه غيرهما من الائمة فهذه سبعة اقسام وما حذف سنده فيهما وهو كثير في تراجم البخاري قليل جدا في كتاب مسلم فما كان منه بميغة الحزم نحو قال فلان ونعل وامرؤس وبي وذكر معروف فهو حكيم بصحة وما روى من ذلك مجهول فليس حكما بصحة ولكن ايراد في كتاب الصحيح مشعوب بصحة اصله واما قول الحاكم اختيار البخاري ومسلم ان لا يذكر في كتابيهما الا ما رواه الصحابي المشهور عن رسول الله عليه وسلم وله راويان ثقتان فاكثر ثرويه عنه تابعي مشهور وله ايضا راويان ثقتان فاكثر ثرك ذلك في كل درجة ففيعر بحث قال الشيخ محي الدين النوراني ليس ذلك من شرطهما لاخرجهما احاديث ليس لها الا اسناد واحد منها حديث انما الاعمال بالنيات ونظائره في الصحيحين كثيرة قال ابن حبان تفرد بحديث انما الاعمال اهل المدينة وليس هو عند اهل العراق ولا عند اهل مكة ولا الشام ومصر وروايه هو يحيى بن سعيد القطان عن محمد بن ابراهيم عن علقمة عن قمر بن الخطاب هكذا رواه البخاري مسلم والبرادري الترمذي النسائي وابن ماجه مع اختلاف في الرواية بعد يحيى يعسرت بالرجوع الى هذه الصحاح **الفصل الثاني في الحسن** الترمذي هو ما لا يكون في اسناده متهم ولا يكون شاذ او يروى من غير وجه نحوه الخطابي ما عرف مخرجه واشتهر

له المراجع الحديث منها علم اصول الحديث على حذف المضائق وهو علم يعرف به احوال السند الى النبي صلى الله عليه وسلم من حيث الصحة والضعف واحوال اسناده من حيث الاتصال والانقطاع واحوال رجاله من حيث الجرح والتعديل... الحفظ جميع الحافظين على ما روى عنه الحديث وبعده الخجة بومن حافظ على ثلثة اربع حديث ثم الحكم بومن حافظ على جميع تناسل اسناده ورجعوا وتعدوا تاريخا... شرح حنفى الله قال الشيخ ابو المكارم علي بن شهاب المعدني انما هو ان هذا القول موضوع على الامام احمد لان في الصحيحين من الاما حديث ما لم يوجد في المسند مع الاجماع على منتهى... ش

بجاءه وعليه مدار الحديث فالمنقطع ونحوه ما لم يعرف مخرجه وكذا المدلس اذ المربعين بعض المتأخرين هو الذي فيه ضعف قريب محتمل ويصلح للعلة به ابن
الصلاح هو قسمان احدهما المربع على رجال اسناده عن مستور غير معقل في رواية وقد روى مثله او نحوه من وجه اخر والثاني ما اشتهر راويه بالصدق والامانة وقصر عن
درجة رجال الصحيح حفظا وتقنا بحيث لا يعد ما انفرد به منكرا ولا يبدى في القسمين من سلا متهما عن الشذوذ والتعليل قيل ما ذكره بعض المتأخرين مبنى على ان
معرفة الحسن موقوفة على معرفة الصحيح والضعيف لا يند وسط بينهما فقله قريب اي قريب مخرجه الى الصحيح محتمل كذبه لكون رجاله مستورين والفرق بين حدی
الصحيح والحسن ان شرائط الصحيح معتبرة في حد الحسن لكن الحد الثاني للصحيح ينبغي ان يكون ظاهرة والاتقان كاملا وليس ذلك شرطا في الحسن ومن ثم احتجنا الى قيد
قولنا ان يروى من غير وجه مثله او نحوه ليتجرب به فالضعيف هو الذي بعد عن مخرج الصحيح فخرجوا احتل الصدوق والكذب ولا يحتمل الصدوق اصلا كالموضوع واما سمي
هنا الحسن الظن براويه ولو قيل الحسن هو مسند من قرب من درجة الثقة او مرسل ثقة وروى كلاهما من غير وجه وسلم عن شذوذ وعلة لكان اجمع الحدوثا وضبطها
وابدعها عن التعقيد ونعتي بالمسند ما اتصل استادة الى منتهاه وبالثقة من جميع بين العدالة والضبط والتشكيك في ثقة الشيوع كما ساقى بيانه في نوع المرسل
والحسن حجة للصحيح ولذلك اورد في الصحيح قال ابن الصلاح تسمية محي السنة في المصاييح السنن بالحسان تساهل لان فيها الصحاح والحسان الضعاف قول الترمذي
حديث حسن صحيح يريد به انه روى باسنادين احدهما يقضي الصحة والاخر الحسن او المراد اللغوي وهو ما تميل اليه النفس وتستحسنه والحسن اذ روى من وجه اخر
توفي من الحسن الى الصحيحين لقوته من الجهتين فيعتد احدهما بالآخر ونعتي بالتوفي انه ملحق في القوة بالصحيح لانه عينه واما الضعيف فكذب راويه ونسقه لا ينبغي
يحدد طريقه كما في حديث طلب العلم فريضة قال البيهقي هذا حديث مشهور بين الناس اسناده ضعيف قد روى من وجه كثيرة كلها ضعيف **الفصل الثالث**
في الضعيف هو المخرج من شروط الصحيح والحسن يتفاوت درجاته في الضعيف بحسب بعده من شروط الصحة والحسن ويجوز عند العلماء التساهل في أساسيد الضعيف
دون الموضوع من غير بيان ضعفه في المواضع والقصص فنصائل الاعمال لا في صفات الله تعالى واحكام الحلال والحرام قيل كان من مذهب السلف ان يخرج من كل من لم يصح
على تركه والى داود كان ياخذ ما خذاه ويخرج الضعيف اذ المخرج في الباب غيره ويرجع على رأى الرجال وعن الشعبي ما حدثك عن النبي صلى الله عليه وسلم هؤلاء فخذ به ما قالوا برأيهم
فالله في الحش المستراح وقال الراوى بنزلة الميتة اذا اضطربت اليها اكلتها وعن الشافعي مهيا قلت من قولنا واصلت من اصل فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خلافا ما قلناه قال
ما قاله صلى الله عليه وسلم وهو قول وجعل يرد ذلك وههنا عدة عبارات منها ما يشترك في الاقسام الثلاثة اعني الصحيح والحسن والضعيف منها ما يخص بالضعيف فمن الاول المسند
هو ما اتصل سنده مرفوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم **والمتصل** هو ما اتصل سنده سواء كان مرفوعا الى صلى الله عليه وسلم او موقوف **والموقوف** هو ما اضيف الى النبي صلى
الله عليه وسلم خاصة من قول او فعل او تقرير سواء كان متصلا او منقطعا فالمتصل قد يكون مرفوعا او غير مرفوع والموقوف قد يكون متصلا او غير متصل والمسند متصل مرفوع و
المتعين هو ما يقال في سنده فلان عن فلان والصحيح انه متصل اذا امكن اللقاء مع البرائة من التدليس قد اورد في الصحيحين قال ابن الصلاح كثري عصرنا دافا ربه
استعمال عن في الاجازة واذا قيل فلان عن رجل عن فلان فالاقرب انه منقطع وليس ببرسل **والمعلق** ما حذف من مبداء اسناده واحد فاكثرا ما خذ من تعليق الجار والطلاق
لاشتركا في قطع الاتصال فالخذف اما ان يكون في اول الاسناد وهو المعلق او في وسطه وهو المنقطع او في اخره وهو المرسل البخاري اكثر من هذا النوع في صحيحه ليس بخارج من
الصحيح لكون الحديث معروفا من جهة الثقات الذين علق عنهم او لكونه ذكره متصلا في موضع اخر من كتابه لا افرادا فمرفوع من جميع الرواة او من جهة نحو تفردها هل ملكة فلا يضعف الا ان
يراد به تفردها واحدة **والمدرج** هو ما درج في الحديث من كلام بعض الرواة فيلن انه من الحديث او درج مقتان باسنادين كرواية سعيد بن ابى مريم لا تبا غطوا ولا تحاسدوا
ولا تدابروا ولا تنافسا ادرج ابن ابى مريم فيه ولا تنافسا من متن اخره عند الراوى لحرف من متن واحد يستند شيخه هو غير سند المتن فيرويهما عنه يستند واحد فيصير
الاسنادان اسنادا واحدا او يجمع حديثا واحدا من جماعة مختلفين في سنده او متنه فيدرج روايتهم على الاتفاق ولا يذ كر الاختلاف وتعد كل واحد من الثلثة حرام
والمشهور ما شاع عند اهل الحديث خاصة بان نقله رواة كثير نحو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تفتت شهرا يدعوى على جماعة او اشتهر عند هم وعند غيرهم نحو انما الاعمال
بالنيات وعند غيرهم خاصة قال الامام احمد قل للسانك حق وان جاء على فوس ويوم تحكم يوم مومك مبدان في الاسواق ولا اصل لهما في الاعتبار **والغريب** والغريب **والخزير** قيل
الغريب كحديث الزهري اشباهه من يجمع حديثه عدالة ومنه اذا اقر دعاهم بالحديث رجل يسمى غريبا فان رواه عنهم اثنان او ثلاثة يسمى عزيزا وان رواه جماعة يسمى مشهورا و
الافراد المضافة الى البلدان ليست بغريب والغريب اما مخرج كالافراد الخارجة في الصحيح او غير صحيح هو الا غلب الغريب ايضا اما غريب اسنادا او متنا وهو ما تفرده رواية متنه واحد او اسنادا
لا متنا كحديث يعرف متنه عن جماعة من الصحابة اذا تفرده بروايته واحد عن صحابي اخر ومنه قول الترمذي غريب من هذا الوجه ولا يوجد ما هو غريب متنا لا اسنادا الا اذا اشتهر الحديث
الفرده عن تفرده جماعة كثيرة فانه يصير غريبا مشهورا واما حديث الفما الاعمال بالنيات فان اسناده متصفا بالغرابية في طرفه الاول متصفا بالشهرة في طرفه الاخر
والمصحف قد يكون في الراوى كحديث شعبة عن العوام بن مراجه بالراء والجير مصنف يحيى بن معين فقال مزاحم بالزراي والحاء المهملة وقد يكون في الحديث كقوله صلى الله عليه
وسلم من صام رمضان واتبعه ستامن شوال صحته فهو فقال شيئا بالثين العجدة **والسلسل** هو ما يتابع فيه رجال الاسناد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عند روايته على حالة
واحدة اما في الراوى فلا يقال نعمت فلا نا الى المنتهى واخبرنا فلان الله قال اخبرنا فلان الله الى المنتهى او فعلا كحديث التميمي باليد او فعلا كحديث التميمي باليد او فعلا كحديث التميمي باليد
بوالله في

اعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك وفي رواية ابى داود واحمد النسائي قال الراوى اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فقال اني لاحبك فقل لله اعني الخ وايا على صفة
 كحديث الفقهاء فقيه عن فقيه المتبايعان بالخيار بالمعيق قايما في الرواية كالمسلسل باقيا في الرواية واسماء ابائهم او كذاهم او السابهم او بئذ انهم قال الامام النووي وانا راوى ثلثة
 احاديث مسلسلة بالمشقيين **والاعتبار هو النظر في حال الحديث هل تفرد به راوي واحد ام لا وهل هو معروضا او لا** **والضرب الثاني** ما يختص بالضعيف **الموقوف** وهو
 مطلقا ما روى عن الصحابي من قول او فعل متصلا كان او منقطعاً وهو ليس بحجة على الراوى وقد يستعمل في غير الصحابي مقيدا نحو وقفه معصا على همام ووقفه مالك على نافع وقول
 صحابي كذا ففعله في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقوله لان الظاهر الاطلاع والتقرير وكذا كان اصحابه يقرعون بايديهم بالانظار فيمروا في المعنى وتفسير الصحابي موقوف وما كان
 من قبيل سبب النزول لقول جابر كانت اليهود تقول كذا فانزل الله سبحانه وتعالى كذا ونحوه **مرفوع المقطوع** ما جاء عن التابعين من اقوالهم واقعا بهم موقفا عليهم وليس بحجة
المرسى قول التابعي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا او فعل كذا وهو المعرف في الفقه واصولهم وقيل خلافه وللشافعي تفصيل مذكور في اصول الفقه **المقطوع** ما لم يتصل اسناده
 باي وجه كان سواء ترك ذكر الراوى من ادلى الاسناد او وسطه او اخره الا ان الخاب استعماله في من دون التابعي من الصحابي كمالك عن ابن عمر **المعضل** بفتح الصاد وهو ما
 سقط من سند اثنان فصاعدا لقول مالك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقول الشافعي قال ابن عمر كذا **الشاذ والنكر** اثنان في رجه الله الشاذ ما رواه الثقة مخالفا لاداة
 الناس قال ابن الصلاح في تفصيله فما خالف مفرقا احفظ منه واضبط فشاذا مردود وان لم يخالف وهو عدل ضابط فصحيح وان رواه غير ضابط لكن لا يرجع عن درجة الضابط فحسن
 وان بعد فنكره فيهم من قولنا احفظ واضبط على صيغة التفصيل ان يخالف ان كان مثله لا يكون مردودا وقد علم من هذا التقسيم ان المنكر ما هو **المعلل** ما فيه سبب خفية
 غامضة فادخلة في الظاهر السلامة وليست على ادراكها بتفرد الراوى ومخالفة غيره لزم قرائن تبيين العارف على ارسال في الموصول او وقف في المرفوع او دخول حديث في حديث
 او وهو ما هو بحيث يغلب على ظنه ذلك فيحكم به او يتردد فيوقف وكل ذلك مانع عن الحكم بصحة ما وجد ذلك فيه وحديث يعلى بن عبيد عن الثوري عن عمر بن دينار عن ابن عمر عن
 النبي صلى الله عليه وسلم المتبايعان بالخيار استاده متصل من العدل الضابط وهو معلل والمتن صحيح لان عمر بن دينار وضع موضع اخيه عبد الله بن دينار هكذا رواه الائمة من اصحاب الثوري
 عنه فهم يعلى وقد يطلق اسم العلة على الكذب والغفلة وسوء الحفظ ونحوها وبعضهم اطلقه على مخالفة لا يقدح كارسال ما وصله الثقة الضابط حتى قال من الصحيح ما هو صحيح معلل كما
 قال اخر من الصحيح ما هو صحيح شاذ ويدخل في هذا حديث يعلى بن عبيد البتيان بالخيار **المدلس** ما اخفى عليه اما في الاسناد وهو ان يروي عن نقيه او عاصره ما يسمع
 منه على سبيل يرويه انه سمعه منه فمن حقه ان لا يقول حدثنا بل يقول قال فلان او عن فلان ونحوه وربما لم يسقط المدلس شيئا لكن يسقط من بعده رجلا ضعيفا او صغيرا
 السن يحسن الحديث بذلك كقول الامام في الثوري وغيرهما وهو كروا جدا وقد اكثر العلماء واختلف في قول رواية والاصح التفصيل فمارواه بافظ محتمل لم يبين فيه سماع
 فحكمه حكم المرسى وانواعه وما رواه بافظ مبين للاتصال كسمعت واخبرنا وحدثنا واشباهها فهو محتج به واما في الشيوخ وهو ان يروي عن شيخ حديثا سمعه فسميه
 او يكتنيه او ينسبه او يصفه بما لا يعرف به كيلا يعرف واما اخف لكن فيه تصنيف للمروى عنه وتوحيه بطريق معروفة حاله والكراهة بحسب الغرض الحامل عليه نحو ان
 يكون كثير الرواية عنه فلا يحب الاكثر من واحد على صورة واحدة وقد يحمل عليه كون شيئا الذي في رسمته غير ثقة او اصغر منه او غير ذلك **المضطرب** ما اختلفت الرواية فيه فما
 اختلفت الروايات ان ترجحت احدهما على الاخرى بوجه نحو ان يكون راويهما احفظ او اكثر صحبة للمروي عنه فالحكم للراوى فلا يكون حينئذ مضطربا ولا منقطربا **المقلوب**
 هو فوجد حديث مشهور عن سالم عن رجل عن قايص لم يصير بذلك غريبا مغربا فيه وحديث البخاري حين قدم بغداد واما ما كان الشيوخ اياه بقلب الاسانيد مشهور **الموضوع** الخبر
 امان يجب تصديقه وهو ما نص الائمة على صحته واما ان يجب تكذيبه وهو ما نصوا على وضعه او توقف فيه لاحتمال الصدق والكذب كما نوالا في رواية الموضوع للعالم
 بحال في اي معنى كان الا مقرا بتايبان الوضع ويعرف باقرار واضع او ركاكة الفاظها او بالوقوف على غلطه كما وقع لثابت بن موسى الزاهد في حديث من كثرت صلواته بالليل
 حسن وجهه بالهنا قليل كان شيخ يحدث في جماعة فدخل رجل حسن الوجه فقال الشيخ في اثناء حديثه من كثرت الخ فوقع ثابت ان من الحديث فزاه والواضعون للحديث
 اصناف واعظمهم ضررا من انتسب الى الزهد فوضع احتسايا ووضعت الزنادقة ايضا جلا ثم نهضت جهالة الحديث بكشف عوارها ومحو عارها والحمد لله وقد ذهبت
 الكرامية الطائفة المبتدعة الى جواز وضع الحديث في الترهيب منه راوى عن ابى عصبه نوح بن ابى مرجم انه قيل لمن اين لك عن عروة عن ابن عباس في فضائل
 القرآن سورة سورة فقال اني رايت اناس قد اعرضوا عن القرآن واشتغلوا بفقهاء في حيفة ومغازي محمد بن اسحق فوضعت هذه الاحاديث حسبة وقد اخطأ المضرون في ابداعها
 في تغايرهم الا من عصم الله ومما اوردوا فيها انما قال صلى الله عليه وسلم حين قرأ سورة الثالثة الاخرى تلك الغرائب العلى وان شفاعتهم لترجي
 ولقد اشبعنا القول في ابطاله في باب سجدة التلاوة وكذا ما اوردته الاصوليون من قوله اروي عن حديث فاعرضوه على كتاب الله فان وافقه فاقبلوه وان خالفه فردوه
 قال الخطابي ومنه الزنادقة ويدفعه قوله صلى الله عليه وسلم لماني قد اوتيت الكتب وما يعلله ويروي اوتيت الكتاب ومثله معه وقد صنف ابن الجوزي في الموضوعات مجلدات
 قال ابن الصلاح اورد فيها كثيرا من الاحاديث الضعيفة مما لا دليل على وضعه وحققها ان يذكر في الاحاديث الضعيفة وللشيخ الحسن بن محمد الصنعلي الدر المنلقط في
 تبين الغلط **الباب الثاني** في الجرح والتعديل وجوز ذلك صيانة للشريعة وبها يتميز صحيح الحديث وضعيفه فيجب على المتكلم التثبت فيها فقد خطا غير واحد في
 تجهيزهم بالاجرح وفي فصل **الاول** في العدالة والضبط فالعدالة ان يكون الراوى بالغاً مسلماً عاقلاً سليماً من اسباب الفسق ونحوها المروية والضبط ان يكون

فَكَتَبْتُ حَالَهُ الطَّبِيعِ فِي صُورِ الْحَالَةِ الْمَشْهُورَةِ إِلَى السَّيِّدِ لِقَائِهِ عَلَى الْحِجَابِ فِي سَنَةِ الْإِسْلَامِ سَنَةِ الْفَتْوَى
تِلْكَ السَّنَةِ وَتِسْعِينَ مِنْ هِجْرَةِ السَّيِّدِ سَنَةِ الْفَتْوَى سَنَةِ الْإِسْلَامِ سَنَةِ الْفَتْوَى عَلَى الْمَدِينَةِ الْحَرَامَةِ

[illegible]

المصنف	الصفحة	المصنف	الصفحة	المصنف	الصفحة	المصنف	الصفحة
باب ما جاء في الركعتين بعد المغرب والقراءة فيها	٩٨	باب ما جاء في الركعتين بعد العشاء	٩٨	باب ما جاء في وصف صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ليلة	٩٩	باب ما جاء في قراءة القرآن في البيت	١٠٠
باب ما جاء من يصلحها في البيت	"	باب ما جاء من صلوة الليل مشقة مثني	"	باب منه	١٠٠	باب ما جاء في فضل صلاة التطوع في البيت	١٠١
باب ما جاء في فضل الطلوع ست ركعات المغرب	"	باب ما جاء في فضل صلاة الليل	"	باب منه	"		
البواب صفحته ١٠٣							
باب ما جاء في فضل الوتر	١٠٣	باب ما جاء في الوتر ثلاث	١٠٦	باب ما جاء لا وتران في ليلة	١٠٤	باب ما جاء في صلاة الاستسقاء	١٠٩
باب ما جاء ان الوتر ليس بحتم	"	باب ما جاء في الوتر بركعة	"	باب ما جاء في الوتر على المراحلة	١٠٨	باب ما جاء في صلاة التسبيح	"
باب ما جاء في كراهية النوم قبل الوتر	"	باب ما جاء ما يقرأ في الوتر	"	باب ما جاء في صلاة الضحى	"	باب ما جاء في صلاة الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم	١١٠
باب ما جاء في الوتر من اول الليل واخره	"	باب ما جاء في القنوت في الوتر	"	باب ما جاء في الصلاة عند الزوال	"	باب ما جاء في فضل الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم	"
باب ما جاء في الوتر بسبع	"	باب ما جاء في الرجل ينام عن الوتر وينسى	"	باب ما جاء في صلاة الحاجة	"		
باب ما جاء في الوتر بخمس	١٠٣	باب ما جاء في مبادرته الصبح بالوتر	"				
البواب صفحته ١١٠							
باب فضل يوم الجمعة	١١٠	باب ما جاء في وقت الجمعة	١١٢	باب ما جاء في كراهية التقلي يوم الجمعة	١١٢	باب في الصلوة قبل الجمعة وبعد ها	١١٤
باب في الساعة التي تروى في يوم الجمعة	١١١	باب ما جاء في الخطبة على المنبر	"	باب ما جاء في كراهية الاحتفاء والامام خطيب	"	باب فمن يدرك من الجمعة ركعة	١١٨
باب ما جاء في الاعتقال يوم الجمعة	"	باب ما جاء في الجلوس بين الخطبتين	١١٣	باب ما جاء في كراهية رفع الايدي على اللذان	"	باب في القائلة يوم الجمعة	"
باب في فضل الفصل يوم الجمعة	"	باب ما جاء في قصر الخطبة	"	باب ما جاء في اذان الجمعة	١١٥	باب في من ينسى يوم الجمعة انه تحول من مجلس	"
باب في الوضوء يوم الجمعة	"	باب ما جاء في القراءة على المنبر	١١٣	باب ما جاء في الظهور عند زوال الامام من المنبر	١١٦	باب ما جاء في السفر يوم الجمعة	"
باب ما جاء في التكبير الى الجمعة	١١٢	باب في استقبال الامام اذا خطب	"	باب ما جاء في القراءة في صلاة الجمعة	١١٤	باب في السواك والطيب يوم الجمعة	"
باب ما جاء في ترك الجمعة من غير عذر	"	باب في الركعتين اذا جازع الرجل والامام خطيب	"	باب ما جاء في ما يقرأ في صلاة يوم الجمعة	"		
باب ما جاء من كون في الجمعة	"	باب ما جاء في كراهية الكلام والامام خطيب	"				
البواب صفحته ١١٨							
باب في المشي يوم العيد	١١٨	باب القراءة في العيدين	١١٩	باب في خروج النساء في العيدين	١٢٠	باب في الأكل يوم الفطر قبل الخروج	١٢٠
باب في صلاة العيدين قبل الخطبة	١١٩	باب في التكبير في العيدين	"	باب ما جاء في خروج النبي صلى الله عليه وسلم في طريق مكة	"		
باب ان صلاة العيدين بغيران وانا واقامة	"	باب لا صلاة قبل العيدين ولا بعدهما	١٢٠				
البواب صفحته ١٢٠							
باب التصبير في السفر	١٢٠	باب ما جاء في السجدة في حق	١٢٤	باب كيف كان يتلوهم النبي صلى الله عليه وسلم بالنهار	١٣١	باب منه	١٣٣
باب ما جاء في كم تقصر الصلاة	١٢٢	باب في السجدة في الحج	١٢٨	باب في كراهية الصلاة في حق النساء	"		
باب ما جاء في القنوت في السف	١٢٣	باب ما جاء ما يقول في سجود القرآن	"	باب ما يجوز في المشي والعمل في صلاة التلوم	"		
باب ما جاء في الجمع بين الصلوتين	"	باب ما ذكر في من نافع منهن من الليل ففناء في	"	باب ما ذكر في قراوة سورتين في ركعة	"		
باب ما جاء في صلاة الاستسقاء	١٢٣	باب ما جاء من الشدي في الذي يرفع رأسه قبل الامام	١٢٩	باب ما ذكر في فضل المشي الى المسجد للذكرين من الاجرة	١٣٢	باب ما جاء من رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة ركعة	١٣٣
باب في صلاة الكسوف	١٢٥	باب ما جاء في الدعاء في الغيبة ثم يؤمر الناس الخ	"	باب ما ذكر في الصلاة بعد المغرب انما في البيت افضل	"	باب ما جاء اذا دعت الزكاة فقد تحيت ما عرفت	"
باب كيف القراءة في الكسوف	١٢٦	باب ما ذكر من الرخصة في اليهود على الشريف في الداء البرد	١٣٠	باب في الاعتقال عند ما يسلم الرجل	"	باب ما جاء في زكاة الابلى والعقار	١٣٨
باب ما جاء في صلاة المنفرد	"	باب ما ذكر ما يصحب من الجوس في المسجد بعد الحج	"	باب ما ذكر من التسمية في دخول الخلاء	"	باب ما جاء في زكاة البقر	١٣٦
باب ما جاء في سجود القرآن	"	باب ما ذكر في الامتانات في الصلاة	"	باب ما ذكر من سبأ هذه الايام من آثار السجود الخ	"	باب ما جاء في زكاة المال في الصدقة	"
باب ما جاء في خروج النساء الى المساجد	١٢٤	باب ما ذكر في الرجل يذكر الاما مساجدا كيف يصنع الخ	"	باب ما يصحب من التيجن في الطهور	"	باب ما جاء في صدقة الزرع والشجر والجوب	"
باب في كراهية اليزاق في المسجد	"	باب كراهية ان يقتطعا الناس الامام وهو قيام	"	باب ما ذكر في تصغير قول الامام في الوضوء	"	باب ما جاء وليس في الخيل والوقيق صدقة	"
باب في السجدة اذا السماء انشقت واقوا باسم الخ	"	باب ما ذكر في الشتاء على الله والصلاة على النبي الخ	"	باب ما ذكر في الرخصة للفتن في الايام المتعداة وقفا	"	باب ما جاء في زكاة الهصل	١٣٤
باب ما جاء في السجدة في التغيير	"	باب ما ذكر في تطهير المساجد	"	باب ما ذكر في الرخصة للفتن في الايام المتعداة وقفا	"	باب ما جاء لا زكاة على المال المستغنى به بل على كل مال	"
باب ما جاء من لم يسجد فيه	"	باب ما جاء من صلوة الليل النهار مشقة مثني	١٣١	باب ما ذكر في فضل الصلاة	"	باب ما جاء ليس على المسلمين جزية	١٣٨

المصنف	المصنف	المصنف	المصنف	المصنف	المصنف
١٣٨	باب ما جاء في زكاة الخلي	١٣٠	باب في الصدقة في الصدقة	١٣٥	باب ما جاء في الصدقة عن الميت
"	باب ما جاء في زكاة الخضروات	"	باب ما جاء في زكاة المصدق	"	باب ما جاء في نفقة المرأة من بيت زوجها
"	باب ما جاء في الصدقة فيما سقى بالاهوار وغيرها	"	باب ما جاء ان الصدقة تؤخذ من الاغنياء الخ	"	باب ما جاء في صدقة الفطر
١٣٩	باب ما جاء في زكاة مال المتيمم	"	باب من تحمل له الزكاة	١٣٦	باب ما جاء في تقديبها قبل الصدقة
"	باب ما جاء ان المهاجرين جاءوا في الزكاة الخ	"	باب ما جاء من لا تحمل له الصدقة	"	باب ما جاء في تقبيل الزكاة
"	باب ما جاء في الخمر	"	باب من تحمل له الصدقة من العارفين وغيرهم	"	باب ما جاء في النبي عن المسئلة
١٣٠	باب ما جاء في العامل على الصدقة بالحق	"	باب ما جاء كراهية الصدقة للنبي صلى الله عليه وسلم الخ	"	باب

صفحة ١٢٤

ابواب الصوم

١٣٤	باب ما جاء في فضل شهر رمضان	١٥٢	باب ما جاء في الصوم عن الميت	١٥٤	باب ما جاء في صوم يوم السبت
"	باب ما جاء لا تقدموا الشهر بجموم	"	باب ما جاء في الكفارة	"	باب ما جاء في صوم يوم الاثنين والخميس
"	باب ما جاء في كراهية صوم يوم السبت	"	باب ما جاء في الصائم يذره القئ	"	باب ما جاء في صوم يوم الاربعاء والخميس
١٣٨	باب ما جاء في احصاء هلال شعبان ورمضان	١٥٣	باب ما جاء في من استقأ وعدا	"	باب ما جاء في فضل صوم يوم عرفة بعرفة
"	باب ما جاء ان الصوم لرؤية الهلال والافطار	"	باب ما جاء في الصائم ياكل ويشرب ناسيا	"	باب ما جاء في كراهية صوم يوم عرفة بعرفة
"	باب ما جاء ان الشهر يكون تسعا وعشرين	"	باب ما جاء في الافطار متعمدا	١٥٨	باب ما جاء في الخ على صوم يوم عاشوراء
"	باب ما جاء في الصوم بالشهادة	"	باب ما جاء في كفاية الفطر في رمضان	"	باب ما جاء في الرخصة في ترك صوم يوم مشرأ
"	باب ما جاء شهر اعيد لا يتقصان	"	باب ما جاء في السواك للصائم	"	باب ما جاء في عاشوراء اي يوم هو
"	باب ما جاء لكل اهل بلاد رؤيته	"	باب ما جاء في الكحل للصائم	"	باب ما جاء في صيام العشر
١٣٩	باب ما جاء ما يستحب عليه الافطار	"	باب ما جاء في القبلة للصائم	"	باب ما جاء في الصل في ايام العشر
"	باب ما جاء ان الفطر يوم تفتتت الارض يوم الخ	"	باب ما جاء في صيا مشقة الصائم	"	باب ما جاء في صيام ستة ايام من شوال
"	باب ما جاء ان قبل الليل لا يبرأ من الفطر الخ	"	باب ما جاء في صيام لمن لم يعز من الليل	١٥٩	باب ما جاء في صوم ثلثة من كل شهر
"	باب ما جاء في تعجيل الافطار	"	باب ما جاء في افطار الصائم المنطوع	"	باب ما جاء في فضل الصوم
"	باب ما جاء في تأخير السجود	"	باب ما جاء في إيجاب القضاء عليه	١٥٥	باب ما جاء في صوم الدهم
"	باب ما جاء في بيان الفجر	"	باب ما جاء في دمال شعبان بومضان	"	باب ما جاء في سرد الصوم
"	باب ما جاء في التشديد في الغيبة للصائم	"	باب ما جاء في كراهية الصوم في الصف الباقي	"	باب ما جاء في كراهية الصوم يوم الفطر يوم الغنى
"	باب ما جاء في فضل السجود	"	باب ما جاء في من شعبان	"	باب ما جاء في كراهية صوم ايام التثريق
١٥١	باب ما جاء في كراهية الصوم في السفر	١٥٦	باب ما جاء في ليلة النصف من شعبان	"	باب ما جاء في كراهية الحجامة للصائم
١٥٢	باب ما جاء في الرخصة في الصوم في السفر	"	باب ما جاء في صوم المحرم	١٦٣	باب ما جاء في الرخصة في ذلك
"	باب ما جاء في الرخصة للحجاب في الافطار	"	باب ما جاء في صوم يوم الجمعة	"	باب ما جاء في كراهية الوصال في الصيام
"	باب ما جاء في الرخصة في الافطار للمريض	"	باب ما جاء في كراهية صوم يوم الجمعة وحده	١٦٣	باب ما جاء في الحب يدرك الفجر هو يوم الصوم

ابواب من رسول الله صلى الله عليه وسلم

١٦٤	باب ما جاء في حكمة مكة	١٦٩	باب ما جاء في الجوع بين الجوع والعمارة	١٤١	باب ما جاء في كراهية رفع اليد عن روضة البيت
"	باب ما جاء في ثواب الجوع والعمارة	"	باب ما جاء في التمتع	"	باب ما جاء كيف الطواف
"	باب ما جاء من التخليط في ترك الحج	"	باب ما جاء في التلبية	١٤٢	باب ما جاء في الوصل من الحج الى الحج
١٦٨	باب ما جاء في إيجاب الحج بالزاد والراحلة	"	باب ما جاء في فضل التلبية والضحى	"	باب ما جاء في استدراك الحج الزكركن الطلح دون ما سواه
"	باب ما جاء في من من الحج	"	باب ما جاء في رفع القبر بالتلبية	"	باب ما جاء ان النبي صلى الله عليه وسلم من منطعيا
"	باب ما جاء في حج النبي صلى الله عليه وسلم	"	باب ما جاء في الاغتسال عند الاحرام	"	باب ما جاء في تقبيل الحجر
"	باب ما جاء في حج النبي صلى الله عليه وسلم	"	باب ما جاء في مواقيت الاحرام لاهل الافاق	"	باب ما جاء انه يبدأ بالصفا قبل الحرة
"	باب ما جاء في حج النبي صلى الله عليه وسلم	"	باب ما جاء في حرم من لم يمسح	"	باب ما جاء في السعي بين الصفا والحرة
"	باب ما جاء في حج النبي صلى الله عليه وسلم	"	باب ما جاء في ليس السراويل والغتطين للمحرم الخ	١٤٥	باب ما جاء في الطواف ركبا
"	باب ما جاء في حج النبي صلى الله عليه وسلم	"	باب ما جاء في الذي يحرم عليه نكاح او جنة	"	باب ما جاء في فضل الطواف
"	باب ما جاء في حج النبي صلى الله عليه وسلم	"	باب ما جاء في يقتل المحرم من الدواب	"	باب ما جاء في السجدة بعد العصر بعد الصبح الخ

المصنف	الامين	صفحة	المصنف	الامين	صفحة	المصنف	الامين	صفحة
١٨٤	باب ما جاء في الاشتراط في الحج	١٨٢	باب ما جاء في طيب الاكل قبل الزيارة	١٤٩	باب ما جاء من الافاضة من يوم قبل طلوع الشمس	١٤٥	باب ما جاء ما يقرأ في ركعتي الطواف	
"	باب منه	١٨٥	باب ما جاء متى يقفم التلبية في الحج	١٨٠	باب ما جاء ان الجمار التي ترمى مثل حصا القذف	"	باب ما جاء في كراهية الطواف عرياناً	
١٨٨	باب ما جاء في المرأة تحيض بعد الافاضة	"	باب ما جاء متى يقفم التلبية في العمرة	"	باب ما جاء في الرمي بعد زوال الشمس	١٤٦	باب ما جاء في دخول الكعبة	
"	باب ما جاء في ما تقضي الحائض من الناسك	"	باب ما جاء في طواف الزيارة بالليل	"	باب ما جاء في رمي الجمار راكباً	"	باب ما جاء في الصلوة في الكعبة	
"	باب ما جاء من حج او اعتمر فليكن آخره هذه الصلاة	"	باب ما جاء في نزول الإبط	"	باب كيف ترمي الجمار	"	باب ما جاء في كسرا لكعبة	
"	باب ما جاء ان العاقين يطوفن طوافاً واحداً	"	باب ما جاء في حجر الصبى	"	باب ما جاء في كراهية طرح الناس غدرى الجمار	١٤٧	باب ما جاء في الصلوة في الحجر	
"	باب ما جاء ان مكث المهاجرون مكة بعد الهدنة ثلثة ايام	"	باب ما جاء للحج المشرك الكبير والميت	"	باب ما جاء في لا اشتراك في البدنة والبقرة	"	باب ما جاء في فضل الحج الاسود والركن والمقام	
"	باب ما يقول عند التقابل من الحج والحجارة	١٨٦	باب منه	"	باب ما جاء في اشجار البدن	"	باب ما جاء في الخروج الى منى والمقار بها	
"	باب ما جاء في المحرم يموت في احرامه	"	باب ما جاء في العمرة واجبة هي ام لا	١٨١	باب ما جاء في اشجار البدن	"	باب ما جاء من منى متاخراً من سبق	
"	باب ما جاء ان المحرم يشرب عنده فيمنعها المهر	"	باب منه	"	باب ما جاء في تقليد الهندي للمقيم	"	باب ما جاء في تعبير الصلوة بمتى	
١٨٩	باب ما جاء في المحرم يحلق رأسه في احرامه عليه	"	باب ما جاء في ذكر فضيل العمرة	"	باب ما جاء في تقليد الغنم	"	باب ما جاء في الوقوف بعرفات والدعاء فيها	
١٩٠	باب ما جاء الوضوء للزعمان يوموا يوماء وعوايوم	"	باب ما جاء في العمرة من التحجير	"	باب ما جاء اذا عطب الهدي ما يستحب به	"	باب ما جاء ان عرفته كلها موقت	
"	باب ما جاء في عمرة النحر	"	باب ما جاء في العمرة من الجحرا نة	"	باب ما جاء في ركوب البدنة	١٤٨	باب ما جاء في الافاضة من عرفات	
"	باب ما جاء في عمرة وجب	"	باب ما جاء في عمرة ذي القعدة	"	باب ما جاء في جانب الرأس بيداً في الحلق	"	باب ما جاء في الحرم بين المغرب والعشاء بالمزدلفة	
"	باب ما جاء في عمرة ذي القعدة	"	باب ما جاء في عمرة رمضان	١٨٢	باب ما جاء في الحلق والتقصير	"	باب ما جاء من أذن الامام بحج فقد رخص الحج	
"	باب ما جاء في عمرة رمضان	"	باب ما جاء في الذي يعمل بالحج فيكسر او يعرج	"	باب ما جاء في كراهية الحلق للنساء	١٤٩	باب ما جاء في عدم الضبعة من يوم بليل	
"	باب ما جاء في الذي يعمل بالحج فيكسر او يعرج	"		"	باب ما جاء من حلق قبل ان يذبح او غيرها	"	باب ما جاء في	

الواد الحبيب صفحہ ۱۹۱ نائز

٢٠٣	يا ماجاد في ثواب المبرزين	١٩١	يا ماجاد في الطعام يصنع لاهل الميت	١٩٥	يا كيف الصلوة على الميت والشفاعة له	١٩٩	يا لعل الرجل اذا دخل المقابر
"	يا ماجاد في عيادة المومنين	"	يا ماجاد في النهي عن خبوت الحدود وحق الخ	"	يا ماجاد في كراهية الصلوة على الجنائزة الخ	٢٠٠	يا ماجاد في الرخصة في زيارة القبور
"	يا ماجاد في النهي عن التعمي للموت	"	يا ماجاد في كراهية النوح	"	يا في الصلوة على الاطفال	"	يا ماجاد في كراهية زيارة القبور للنساء
"	يا ماجاد في التعوذ للمومنين	"	يا ماجاد في كراهية البكاء على الميت	"	يا ماجاد ترك الصلوة على الطفل حتى يستحل	"	يا ماجاد في الزيارة للقبور للفساد
٢٠٣	يا ماجاد في الحث على الوصية	١٩٢	يا ماجاد في الرحمة في البكاء على الميت	"	يا ماجاد في الصلوة على الميت في المسجد	"	يا ماجاد في المدفن بالليل
"	يا ماجاد في الوصية بالثلث والربع	"	يا ماجاد في المشي امام الجنائزة	١٩٦	يا ماجاد ان يقوم الامام من الرجل والمرأة	"	يا ماجاد في اشتاء الحسن على الميت
"	يا ماجاد تلحين المومنين عند الموت والوداع له	"	يا ماجاد في المشي خلف الجنائزة	"	يا ماجاد في ترك الصلوة على الشهيد	"	يا ماجاد في ثواب من قدم ولدا
"	يا ماجاد في التشديد عند الموت	"	يا ماجاد في كراهية الكوب خلف الجنائزة	"	يا ماجاد في الصلوة على القبر	٢٠١	يا ماجاد في الشهيد او من هم
"		"	يا ماجاد في الرخصة في ذلك	"	يا ماجاد في طوة النبي صلى الله عليه وسلم الخ	"	يا ماجاد في كراهية انظر من الطامعون
"		"	يا ماجاد في الاسواق بالجنائزة	"	يا ماجاد في فضل الصلوة على الجنائزة	"	يا ماجاد في من احب لقاء الله تعالى فقاوه
"	يا ماجاد في كراهية النعي	"	يا ماجاد في تسليك احد وذكر حمزة	"	يا اخر	"	يا ماجاد في من يقلل نفسه لم يصل عليه
٢٠٥	يا ماجاد ان يصير في الصدمة الاولى	١٩٣	يا اخر	١٩٤	يا ماجاد في القيام للجنائزة	"	يا ماجاد في المديون
"	يا ماجاد في تقبيل الميت	"	يا	"	يا في الرخصة في ترك القيام بها	"	يا ماجاد في عذاب القبر
"	يا ماجاد في غسل الميت	"	يا اخر	١٩٨	يا ماجاد قول النبي صلى الله عليه وسلم للعدا الخ	٢٠٢	يا ماجاد في اجرام من حزي مصابا
"	يا ماجاد في المسك للميت	"	يا ماجاد في الجلوس قبل ان توضع	"	يا ماجاد ما يقل اذا دخل الميت تدبره	"	يا ماجاد من يموت يوم الجمعة
"	يا ماجاد في الفضل من غسل الميت	"	يا فضل المصيبة اذا احتسب	"	يا ماجاد في الثوب الواحد يلقى تحت الميت العبر	"	يا ماجاد في تعجيل الجنائزة
"	يا ماجاد في التحجب من الاكفان	"	يا ماجاد في التكبير في الجنائزة	"	يا ماجاد في تسوية القبر	٢٠٣	يا اخر في فضل التعزية
"	يا	"	يا ما يقل في الصلوة على الميت	"	يا ماجاد في كراهية الوطئ على القبر والجلوس الخ	"	يا ماجاد في رفع اليدين على الجنائزة
٢٠٧	يا ماجاد في كرفن النبي صلى الله عليه وسلم	١٩٧	يا ما في القراءة على الجنائزة بقائه المكاب	"	يا ماجاد في كراهية تحميم القبر والكتابة عليها	"	يا ماجاد في نضر المؤمن معلقة بدينه حتى الخ

البواب النكاح ^{معه ٢٠٦} عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

٢٠٤	يا ماجاؤ في التنبيل	٢٠٤	يا ماجاؤ من ينكر على ثلاث خصال	٢٠٤	يا ماجاؤ في إعلان النكاح	٢٠٤	يا ماجاؤ في ما يقول إذا دخل على أهله
"	يا ماجاؤ في من تزوج من دية فزوجه	"	يا ماجاؤ في النظر إلى المخلوعة	"	يا ما يقال للمتزوج	"	يا ماجاؤ في الأوقات التي يجب فيها النكاح

البوا	مفقه	والطلاق	٢١٤	رضاع
-------	------	---------	-----	------

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة ٢٢٩
البواب

٢٢٩	ما جاد في ترك الشبهات	٢٢٩	ما جاد في كراهية بيع ما ليس عنده	٢٢٩	ما جاد في النوى السابغ يدق الى الذي	٢٢٩	ما جاد من الرخصة في اكل الثمرة لما ربحها
"	ما جاد في اكل الربا	"	ما جاد في كراهية بيع الولاء و هبته	"	الحصا يبيعها له	"	ما جاد في النوى عن الشيا
"	ما جاد في التخلي في الكذب الزور و هو	"	ما جاد في كراهية بيع الحيوان بالمحرور لية	"	ما جاد في كراهية بيع الطعام حتى يتر فيه	"	ما جاد في كراهية بيع البعير على بيع اخيه
"	ما جاد في التهم و شبه النوى على الله عليه السلام	٢٢٣	ما جاد في شراء العبد بالعدين	"	ما جاد ان الحاربية مؤداة	"	ما جاد في بيع الحصا والنوى من ذلك
٢٣٠	ما جاد في من خلف على سلة كاذبا	٢٢٥	ما جاد ان الحفلة بالحفلة مثل حش الخ	"	ما جاد في الاحتكاس	"	ما جاد في اختلا الكواشي بغير اذن الارباب
"	ما جاد في التكبير بالعبادة	"	ما جاد في التجرد	٢٣٠	ما جاد في بيع الحفلات	"	ما جاد في بيع جلود الميتة والاصنام
"	ما جاد في الرخصة في الشراء الى اجل	"	ما جاد في ابتداء الغنم بعد ان يبرعها	"	ما جاد ما اذا اختلف البيعان	"	ما جاد في كراهية الرجوع من الهبة
"	ما جاد في كتابة الشروط	٢٣٢	ما جاد البيعان بالخيار ما لم يتفرقا	"	ما جاد في بيع فضل الماء	"	ما جاد في العرايا والرخصة في ذلك
"	ما جاد في المكاي والمقاز	"	ما جاد في بيعه في السبيع	"	ما جاد في كراهية عيب الفحل	٢٢٣	ما جاد في كراهية الفيش
"	ما جاد في بيع من يزييد	"	ما جاد في المصراة	"	ما جاد في ثمن الكلب	٢٢٣	ما جاد في الرجوع في الوزن
٢٣١	ما جاد في بيع المدير	"	ما جاد في اشتراط ظهور الدابة عند البيع	"	ما جاد في كسب الحمام	"	ما جاد في انظار العصا
٢٣٢	ما جاد في كراهية تلقي البعير	"	ما جاد في اشتراط ظهور الدابة عند البيع	٢٣٥	ما جاد من الرخصة في كسب الحمام	"	ما جاد في مطل الغني ظلم
"	ما جاد لا يبيع حاضر لباد	"	ما جاد في اشتراط الغلابة وفيما ذهب وخرها	٢٣٨	ما جاد في كراهية ثمن الكلب السوسا	"	ما جاد في المنايعة والملاسة
"	ما جاد في النوى من الحائلة والمرايعة	"	ما جاد في اشتراط الولاء فالزير من ذلك	"	ما جاد في كراهية بيع الغنميات	٢٣٨	ما جاد في الملف في الطعام
"	ما جاد في كراهية بيع الثمن قبل ان يبدى ملامها	"	ما جاد في اشتراط الولاء فالزير من ذلك	"	ما جاد في كراهية ثمن الكلب السوسا	"	ما جاد في الارض للثمن لا يبريد بغيره
"	ما جاد في النوى عن بيع جبل الحيلة	"	ما جاد في اشتراط الولاء فالزير من ذلك	"	ما جاد في كراهية ثمن الكلب السوسا	"	ما جاد في الحائرة والمعامدة
"	ما جاد في كراهية بيع الغرما	٢٣٩	ما جاد في المكاتب اذا كان عنده ما يردى	"	ما جاد في كراهية ثمن الكلب السوسا	"	ما جاد في كراهية ثمن الكلب السوسا
٢٣٣	ما جاد في النوى عن بيعتين في بيعة	"	ما جاد في المكاتب اذا كان عنده ما يردى	"	ما جاد في كراهية ثمن الكلب السوسا	"	ما جاد في كراهية ثمن الكلب السوسا

△△

المصنف	المصنف	المصنف	المصنف	المصنف
باب ما جاء في الذبح بعد الصلوة	باب ما جاء في كراهية أكل الأضحية في ثلثة أيام	باب ما جاء في الرخصة في أكلها بعد ثلاث	باب ما جاء في الفروع والعتيرة	باب ما جاء في العقيقة
باب ما جاء في الإذنان في أذن المولود	باب ما جاء في الكفارة قبل الحنث	باب ما جاء في الاستسقاء في اليمين	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية النذر
باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله
البواب الإيمان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ٢٤٩				
باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله
باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ٢٨٢				
باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله
باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله
البواب الجهاد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ٢٩١				
باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله
باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ٢٩٩				
باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله
باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله	باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله

المفرد	المتعدد	المتعدد	المتعدد
أمين	أمين	أمين	أمين
باب ————— ٣٢	باب ماجاء في تلقي الغائب اذا قدم ٣٢	باب ماجاء في الفتي ٣٢	باب ————— ٣٢
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ٣٣			
باب ماجاء في الحرير والذهب للرجال ٣٠٢	باب ماجاء في العمامة السوداء ٣١٣	باب ماجاء في النبي عن الترجل الاغنيا ٣٠٥	باب ماجاء في النبي عن جلود السباع ٣٠٤
" باب ماجاء في لبس الحرير في الحرب "	" باب ماجاء في كراهية خاتم الذهب "	" باب ماجاء في الاكتمال "	" باب ماجاء في نعل النبي صلى الله عليه وسلم "
" باب ————— "	" باب ماجاء في خاتم الفضة "	" باب ماجاء في نبي عن شمال الصلوة والاجتناب ٣٠٦	" باب ماجاء في كراهية المشي في النعل الواحد "
" باب ماجاء في الرخصة في الثوب الرصع للرجال "	" باب ماجاء ما يوجب من نفس الخاتم "	" باب ماجاء في مواصلة الشعر "	" باب ماجاء في الرخصة في النعل الواحد "
٣٠٣ باب ماجاء في كراهية المعصرم للرجال "	" باب ماجاء في لبس الخاتم في العينين "	" باب ماجاء في ركوب المياثر "	" باب ماجاء في رجل يبدأ اذا نعل "
" باب ماجاء في لبس الضراء "	٣٠٥ باب ماجاء في نقش الخاتم "	" باب ماجاء في فراش النبي صلى الله عليه وسلم "	" باب ماجاء في ترقيم الثوب "
" باب ماجاء في جلود الميتة اذا بيعت "	" باب ماجاء في الصورة "	" باب ماجاء في القمص "	٣٠٨ باب ————— "
" باب ماجاء في كراهية جوار الاسا "	" باب ماجاء في المصورين "	" باب ما يقول اذا لبس ثوبا "	" باب ————— "
" باب ماجاء في ذبول النساء "	" باب ماجاء في الخضاب "	" باب ماجاء في لبس الجبلة "	" باب ————— "
" باب ماجاء في لبس الصوف "	" باب ماجاء في الجمعة وانما اذا شعر "	" باب ماجاء في شد الاسنان بالذهب "	" باب ————— "

فهرس الباب جامع الترمذی من المجلد الثانی

باب ما جاء في صلة الرحم	باب ما جاء في السقاء	باب ما جاء في اكل الحمايرى	باب الواب الاطعمة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
باب ما جاء في حب الولد	باب ما جاء في الخبز التي يتخذ منها الخبز	باب ما جاء في اكل البشوا	باب ما جاء في ما كان ياكل النبي صلى الله عليه وسلم
باب ما جاء في رحمة الولد	باب ما جاء في خليط البسبوس والتمر	باب ما جاء في كراهية الاكل متكئا	باب ما جاء في اكل الارنب
باب ما جاء في الفقر على البنات	باب ما جاء في كراهية الشرب في اية الذهب الفضة	باب ما جاء في حب النبي صلى الله عليه وسلم	باب ما جاء في اكل الضب
باب ما جاء في رحمة المستجير	باب ما جاء في النهي عن الشرب قاشا	باب ما جاء في اكثر المراتبة ما في فضل الثرية	باب ما جاء في اكل الضبع
باب ما جاء في رحمة الصبيان	باب ما جاء في الاخذة في الشرب قاشا	باب ما جاء في انشور اللحم نهشا	باب ما جاء في اكل لحم الخيل
باب ما جاء في رحمة الناس	باب ما جاء في التفتق في الإذاء	باب ما جاء في النبي صلى الله عليه وسلم من الرخصة الو	باب ما جاء في لحم الحمير الإهلية
باب في التصحفة	باب ما ذكر في الشرب يتقنين	باب ما جاء في النحل الحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم	باب ما جاء في الاكل في اية الكفار
باب ما جاء في شفقة المسلم على المسلم	باب ما جاء في كراهية النقع في الشرب	باب ما جاء في الخبأ في اكل البعير بالوط	باب ما جاء في الفأرة تعوت في السمن
باب ما جاء في المستر على المسلمين	باب ما جاء في كراهية النقع في الإذاء	باب ما جاء في اكل القشأ بالوط	باب ما جاء في النقي من الاكل والشرب بالشأ
باب ما جاء في الذب عن المسلمين	باب ما جاء في اختناث الاسقية	باب ما جاء في شوب البوال الابل	باب ما جاء في لعق الاصابع
باب ما جاء في كراهية الهجرة	باب الرخصة في ذلك	باب الرضوخ قبل الطعام وبعده	باب ما جاء في اللقمة تسقط
باب ما جاء في مواساة الاخ	باب ما جاء ان العيين اثن بالشرب	باب في ترك الوضوء قبل الطعام	باب ما جاء في كراهية الاكل من وسط الطعام
باب ما جاء في الغيبة	باب ما جاء ان ساق القوم اخرهم شربا	باب في اكل الداء ما جاء في اكل التريت	باب ما جاء في كراهية الاكل من وسط الطعام
باب ما جاء في الحسد	باب ما جاء في الشرب لان اكل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم	باب ما جاء في الاكل مع المملوك	باب ما جاء في كراهية اكل الثوم والبصل
باب ما جاء في التسابعد		باب ما جاء في فضل الطعام ما في فضل العشاء	باب ما جاء في الرخصة في اكل الثوم مطبوخا
باب ما جاء في اصلاح ذات البين		باب ما جاء في التسمية على الطعام	باب ما جاء في تحميم الابدأ واطفاء السراج والشارح
باب ما جاء في الحيانة والنقض		باب ما جاء في كراهية البيوت في الخ	باب في كراهية القران بين التمرتين
باب ما جاء في حق الجوار			باب ما جاء في استحياب التمر
باب ما جاء في الاحسان الى الخادم			باب في الحذر على الطعام اذا فرغ منه
باب النقي من ضرب الخدام وشمهم			باب ما جاء في الاكل مع المجذوم
باب ما جاء في ادب الخادم			باب ما جاء ان المؤمن ياكل في معا واحد
باب ما جاء في ادب الولد			باب ما جاء في طعام الواحد يكفي الاثنين
باب ما جاء في قبول الهدية والملاينة عليها			باب ما جاء في اكل الجراد
باب ما جاء في شكر لمن احسن اليك			باب ما جاء في اكل لحم الجلالة واليا بها
باب ما جاء في منافع المعرف			باب ما جاء في اكل الدجاجة
باب ما جاء في المنفعة			
باب ما جاء في اسافة الاذي من الطريق			

المصنف	المصنف	المصنف	المصنف	المصنف	المصنف
باب ما جاء في الجاهل بالامانة	باب ما جاء في الظلم	باب ما جاء في تعليم الفرائض	باب ما جاء في الشقاء والسعادة	باب ما جاء في الجاهل بالامانة	باب ما جاء في الجاهل بالامانة
باب ما جاء في النجاء	باب ما جاء في ترك العيب للنهية	باب ما جاء في ميراث البنات	باب ما جاء ان الاعمال بالخواتيم	باب ما جاء في النجاء	باب ما جاء في النجاء
باب ما جاء في البخل	باب ما جاء في تعظيم المؤمن	باب ما جاء ميراث بنت الابن من بنت الصلبة	باب ما جاء كل مولود يولد على الفطرة	باب ما جاء في البخل	باب ما جاء في البخل
باب ما جاء في النفقة على الاهل	باب ما جاء في التجارب	باب ما جاء في ميراث الاخوة من الابن الام	باب ما جاء لا يورث القدر الا الدعاء	باب ما جاء في النفقة على الاهل	باب ما جاء في النفقة على الاهل
باب ما جاء في الضيافة	باب ما جاء في التشجيع بما لم يعطه	باب ما جاء في ميراث العصبة	باب ما جاء ان القلب بين اصبعي الرحمن	باب ما جاء في الضيافة	باب ما جاء في الضيافة
باب ما جاء في السعي على الامانة والقيم	باب ما جاء في الشراء بالمعروف	باب ما جاء في ميراث الجدة	باب ما جاء ان الله كتب كتابا بالاهل الجنة واهل النار	باب ما جاء في السعي على الامانة والقيم	باب ما جاء في السعي على الامانة والقيم
باب ما جاء في طلاق الوجه ومن الشتر	باب ما جاء في الجحد	باب ما جاء في ميراث الجدة	باب ما جاء لا عدوى ولا هامة ولا ضفر	باب ما جاء في طلاق الوجه ومن الشتر	باب ما جاء في طلاق الوجه ومن الشتر
باب ما جاء في الصدق والكذب	باب ما جاء في ميراث الجدة مع ابنتها	باب ما جاء في ميراث الخال	باب ما جاء ان الايمان بالقدر خير من وشوة	باب ما جاء في الصدق والكذب	باب ما جاء في الصدق والكذب
باب ما جاء في الفجش	باب ما جاء في الجحمة	باب ما جاء في ميراث الميراث بين المسلم والكافر	باب ما جاء ان النفس تموت حيث كتبت لها	باب ما جاء في الفجش	باب ما جاء في الفجش
باب ما جاء في اللعنة	باب ما جاء في الدوا والحث عليه	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء لا ترد الرقي والدول من قدر الله شيئا	باب ما جاء في اللعنة	باب ما جاء في اللعنة
باب ما جاء في تعليم القريب	باب ما جاء في ما يطعم المريض	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في القدرية	باب ما جاء في تعليم القريب	باب ما جاء في تعليم القريب
باب ما جاء في رحمة الاخ لا فيه يظهر الغيب	باب ما جاء في ما لا تكرهوا منكم على الطعام الشر	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في رحمة الاخ لا فيه يظهر الغيب	باب ما جاء في رحمة الاخ لا فيه يظهر الغيب
باب ما جاء في الشتر	باب ما جاء في حبة السوداء	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في الشتر	باب ما جاء في الشتر
باب ما جاء في قول المعروف	باب ما جاء في شرب البوال الا بيل	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في قول المعروف	باب ما جاء في قول المعروف
باب ما جاء في فضل المسلم والمسلم	باب ما جاء في قتل نفسه بسرا أو غيره	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في فضل المسلم والمسلم	باب ما جاء في فضل المسلم والمسلم
باب ما جاء في معاشرتة الناس	باب ما جاء في التداوي بالسكر	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في معاشرتة الناس	باب ما جاء في معاشرتة الناس
باب ما جاء في ظن السوء	باب ما جاء في السعوط	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في ظن السوء	باب ما جاء في ظن السوء
باب ما جاء في المسح	باب ما جاء في كراهية الكي	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في المسح	باب ما جاء في المسح
باب ما جاء في السواء	باب ما جاء في الرخصة في ذلك	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في السواء	باب ما جاء في السواء
باب ما جاء في المدايات	باب ما جاء في الحجامة	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في المدايات	باب ما جاء في المدايات
باب ما جاء في الاقمار في الحب والبغض	باب ما جاء في التداوي بالحناء	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في الاقمار في الحب والبغض	باب ما جاء في الاقمار في الحب والبغض
باب ما جاء في الكبر	باب ما جاء في كراهية الرقية	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في الكبر	باب ما جاء في الكبر
باب ما جاء في حسن الخلق	باب ما جاء في الرخصة في ذلك	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في حسن الخلق	باب ما جاء في حسن الخلق
باب ما جاء في الاحسان والعفو	باب ما جاء في الرقية بالمعوذتين	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في الاحسان والعفو	باب ما جاء في الاحسان والعفو
باب ما جاء في زيارة الاخوان	باب ما جاء في الرقية من العين	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في زيارة الاخوان	باب ما جاء في زيارة الاخوان
باب ما جاء في الجفاء	باب ما جاء في العين من	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في الجفاء	باب ما جاء في الجفاء
باب ما جاء في التاني والجملة	باب ما جاء في اخذ الاجر على التعويض	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في التاني والجملة	باب ما جاء في التاني والجملة
باب ما جاء في الموتى	باب ما جاء في الرقية والادوية	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في الموتى	باب ما جاء في الموتى
باب ما جاء في دعوة المظلوم	باب ما جاء في الكسابة والعجوة	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في دعوة المظلوم	باب ما جاء في دعوة المظلوم
باب ما جاء في خلق النبي صلى الله عليه وسلم	باب ما جاء في اجرا الكاهن	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في خلق النبي صلى الله عليه وسلم	باب ما جاء في خلق النبي صلى الله عليه وسلم
باب ما جاء في حسن العهد	باب ما جاء في كراهية التعلين	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في حسن العهد	باب ما جاء في حسن العهد
باب ما جاء في معالي الاخلاق	باب ما جاء في تبريد الحصى بالماء	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في معالي الاخلاق	باب ما جاء في معالي الاخلاق
باب ما جاء في العين والطمع	باب ما جاء في الغيلة	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في العين والطمع	باب ما جاء في العين والطمع
باب ما جاء في كثرة الغضب	باب ما جاء في دوا ذات الجنب	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في كثرة الغضب	باب ما جاء في كثرة الغضب
باب ما جاء في اجلال الكبير	باب ما جاء في العسل	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في اجلال الكبير	باب ما جاء في اجلال الكبير
باب ما جاء في المفاخر جوين	باب ما جاء في	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في المفاخر جوين	باب ما جاء في المفاخر جوين
باب ما جاء في الصبر	باب ما جاء في	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في الصبر	باب ما جاء في الصبر
باب ما جاء في ذي الوجهين	باب ما جاء في	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في ذي الوجهين	باب ما جاء في ذي الوجهين
باب ما جاء في الغصام	باب ما جاء في	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في الغصام	باب ما جاء في الغصام
باب ما جاء في النقي	باب ما جاء في	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في النقي	باب ما جاء في النقي
باب ما جاء من البسكين سحوا	باب ما جاء في	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء من البسكين سحوا	باب ما جاء من البسكين سحوا
باب ما جاء في المواضع	باب ما جاء في	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في المواضع	باب ما جاء في المواضع
باب ما جاء في	باب ما جاء في	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	باب ما جاء في الرضا بانقضاء	باب ما جاء في	باب ما جاء في

العَرَفُ الشَّذِي

عَلَى

جَامِعِ التَّرْمِذِي

لِلْعَلَّامَةِ السَّيِّدِ مُحَمَّدٍ أَنْوَرِ شَاةٍ الْكَشْمِيرِيِّ
تَرْجَمَةً صَاحِبِ الْعَرَفِ الشَّذِي

هو الشيخ الامام المحدث الكبير امام العصر مولانا محمد انور شاه ابن الشيخ معظم شاه ابن شاه عبد الكبير ينتهي نسبه الى الشيخ مسعود النوري الكشميري، جاء سلفه من بغداد الى ملتان فرحلوا منها الى لاهور ومنها الى كشمير، وكان والده شيخا كبيرا في الطريقة السهروردية وتسلسلت هذه الطريقة في سلسلة نسبه صلبا بعد صلب -

اخذ مبادئ قراءته على والده ثم على علماء كورته وبلاد في كشمير ونواحيه ثم وصل الى اكبر مراكز العلوم بالهند "دار العلوم ديوبند" قرأ بديوبند على شيخ العالم الشيخ محمود حسن جزئين اخيرين من الهداية و صحيح البخاري وسنن ابى داود وجامع الترمذي وعلى غيره بقية كتب الحديث. وبعد الفراغ صار مدرسا للحديث بدار العلوم ديوبند وناثبا عن شيخه ثم صدر المدرسين سنة ١٣٢٤ هـ وهو مدرس الصحاح الست و امهات الحديث وبعد زمان ترك منصب صدارة التدريس ورحل الى دابيل سنة ١٣٣٦ هـ واسس الجامعة الاسلامية وادارة التاليف والنشر بها، قضى جميع عمره الميمون في التدريس والتاليف والوعظ والتدبير الى ان حان اجله المحتوم وتوفي بديوبند في شهر صفر سنة ١٣٥٢ هـ. وله غاية سبق في التصنيف والتاليف والتحقيق مع امعان النظر ودقته ومن ملفوظاته في اثناء دراسة جامع الترمذي المدونة باسم العرف الشذى الذى علقها على جامع الترمذي على كل صفحة ما يتعلق بها.

اشتهر عليه اكثر علماء الهند والعرب، بكلمات بليغة منها: ما قال مولانا اشرف على التهانوي "ان جود مثله في الملة الاسلامية اية على ان الاسلام دين حق وصدق" وقال مولانا حبيب الرحمن العثماني مدير دار العلوم ديوبند "انه مكتبة حية ناطقة تمشي على الارض".

قَدْ سَمِيَ كُنْجَا نَدْرَ زَرُورِ مَرْبَاغِ
يَكْرُجِي

74

نفع قوت المغتذی على جامع الترمذی

للعلامة السيد علي بن سليمان البجمعي المغربي المالكي الشاذلي نفع الله به المسلمين آمين

ترجمة صاحب نفع قوت المغتذی

هو الشيخ العلامة المحدث المؤرخ الفقيه السيد علي بن السيد سليمان الدمنقي (اولدمناتي) البجمعي المالكي الشاذلي المغربي، نزيل مصر من اعلام المغاربة. ولد بدمنات سنة ١٢٣٤هـ (م ١٨١٩) كان فقيها محدثا مؤرخا مفسرا شاعرا وله النبوغ والخبرة في جميع العلوم والفنون، وله تصانيف ومؤلفات كثيرة في التفسير والحديث والسيرة النبوية (على صاحبها الف تحية وسلام) منها تفسير القرآن الكريم وحاشية روح التوشيح على جامع الصحيح البخاري ووشي الديباج على صحيح مسلم ودرجات مرقاة الصعود الى سنن ابى داود ونور مصباح الزجاجة على سنن ابن ماجه ولسان المحدث في فقه الحديث، ومنظومة في اصطلاح الحديث وشرحها وديوان شعر في المدائح النبوية، ونفع قوت المغتذی على جامع الترمذی لمخلص مصنف العلامة جلال الدين السيوطي المسمى بقوت المغتذی. وذلك مشتمل ومحتوى على ايضاح معضلات الفاظ الحديث وتحقيق اسماء الرواة وكنيتهما وله فوائد جمة ومنافع كثيرة علقناه على جامع الترمذی على كل صفحة ما يتعلق بها.

توفي رحمه الله في ثمان وعشرين من شهر ربيع الثاني ١٣٠٦هـ (م ١٨٨٨) بمراكش.

قلبي كنب خانة
زر مر بباغ
كراحي

مَا أَتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَنْهُكُمْ عِتْرٌ فَأْتَهُوا

جَامِعُ التِّرْمِذِيِّ

لِلْإِمَامِ الْعَلَامِ أَبِي عِيْسَى مُحَمَّدَ بْنَ عِيْسَى بْنِ سُوْرَةَ التِّرْمِذِيِّ

الْمُحَسَّنُ

بِالْحَوَاشِي الْمَفِيدَةِ الْقَدِيمَةِ لِمَوْلَانَا مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ عَلَى السَّهَارَنُفُورِيِّ
مَعَ

الْعَرَفِ الشَّاذِيِّ

لِلْعَلَّامَةِ الْمُحَدِّثِ الْكَبِيرِ مَوْلَانَا مُحَمَّدِ بْنِ أَنُورٍ شَاةَ الْكَشْمِيرِيِّ

وَبِهَامَشِهِ

نَفْعٌ قَوْماً مَعْتَدِي

لِلْعَلَّامَةِ السَّيِّدِ عَلَى بْنِ السَّيِّدِ سُلَيْمَانَ الدَّمِنَقِيِّ الْجَمْعِيِّ الْمَغْرِبِيِّ الشَّاذِلِيِّ الْمَالِكِيِّ

الْثَوَابُ الْحَلِيِّ مِنَ الْمَلِكِ الْمُسْلِكِ لِلدَّكْنِيِّ

مَوْلَانَا مُحَمَّدِ بْنِ أَشْرَفٍ عَلَى التَّهَانَوِيِّ

قَدْ سَمِيَ كِتَابُ خَانَةِ زَرْ زَرْ مَرْبَاغٍ
بِكِرْلُجِي

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اخبرنا الشيخ ابو الفتح عبد الملك بن ابي القاسم عبد الله بن ابي سهل الهروي الكوفي في العشر الاول من ذي الحجة سنة سبع واربعين وخمسمائة بركة شرفها الله وانا اسمع قال انا القاضي الزاهد ابو عامر محمود بن قاسم بن محمد الازدي رحمه الله قراءة عليه وانا اسمع في ربيع الاول من سنة اثنين وثمانين واربعمائة قال الكوفي واخبرنا الشيخ ابو نصر عبد العزيز بن محمد بن علي بن ابراهيم التبرقي والشيخ ابو بكر احمد بن عبد الصمد بن ابي الفضل بن ابي حامد الغوري رحمهما الله قراءة عليهما وانا اسمع في ربيع الاخر من سنة احدى وثمانين واربعمائة قالوا انا ابو محمد عبد الجبار بن محمد بن عبد الله بن ابي الجراح الجرجاني المروزي في فتراءه عليه انا ابو العباس محمد بن احمد بن محبوب بن فضيل المعبوي المروزي فاقرتبه الشيخ الثقة الامين انا ابو عيسى محمد بن عيسى بن مورة بن موسى الترمذي الحافظ قال ابواب الطهارة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ياب ما جاء لا تقبل صلوة بغير طهور حدثنا قتيبة بن سعيد انا ابو عوانة عن سمالك بن حرب قال وانا هناد ناوكيع عن اسرائيل عن سمالك عن مصعب

والجزء الذي يحتوي على احاديث مسلمة واحدة معينة كثيرة القراءة للجاري وجزء رفع اليدين له والمفرد الذي يحتوي على احاديث شخص واحد مثل احاديث ابي هريرة او حديثه والقرآن
لتي فيها اقراءات تلميذ واحد من شيوخه ولم يكن مروية عن غيره من طائفة ذلك الشيخ والواع ان مثل المسترح والمسدك اما شرطه ارباب الصحاح فاشترط البخاري الاتفاق و
كثرة الملائمة للشيخ واشترط مسلم الاتفاق فقط ولا يشترط ثبوت اللقاء او كثرة الملائمة بل يكفي بالمعاصرة بين الراوي والروى عنه وبموجب الجمهوري التمسك واشترط
بوداد وكثرة الملائمة فقط ولم يشترط الترند شيئا من هذا الماد بهذه الشروط اهم يكتفون بهذه الشروط وياقون بما يمكن بشرطه على من شرطه ايضا وبسبب اعتبار كثرة الملائمة
قلتها يقال ان فلانا ضعيف في حق فلان وان كانا ثقتين في انفسهما فعلم ان الضعيف على تسعين ضعف في نفسه وضعف في غيره واما مذهب ارباب الستة الصحاح فقليل
ان البخاري شافعي لانه تلميذ الحميري وهو تلميذ الشافعي اقول لو كان المذهب على هذا القليل انه حنفى لانه تلميذ اسحاق بن ابراهيم واما غيره من شيوخه فنفيدون واسحاق من اسانيد
لبكار واسحاق من خاصة ثلاثة ابن المبارك ومومن خاصة ثلاثة الى حنيفة ولكن الحق ان البخاري مجتهد وكثيرا ما يكتل اجتاده موافق الاضاف الا انه وافق في المسائل المشهورة
بين اهل العصر الامام الشافعي مثل القراءة خلف الامام ورفع اليدين والجرأين ويظهر هذا من تتبع صحيحه وللدرد قال القاضي البزدي في مسأله يختلف فيها كبار الصحاح
يعود فيها وايضاب الخروج منها وان المسائل مختلفة فيما بين المجتدين وهي تحت الحديث وليا ساعدة فعال السلف ويكون السلف الصالح مختلفين فيها لا يمكن الاتفاق
على احدها الى قيام القيام ولا علم فلا اطم مذهب التحقيق واما ابن ماجة فلهذا شافعي والترندي شافعي واما ابو داود والنسائي فالمشهور انها شافعيان ولكن الحق انها حنيليان
قد بحثت كتب الحنابل بروايات ابي داود وعن احمد والندسجانه وتلاني اعلم =

بَابُ الطَّهَارَةِ {

بَابُ الطَّهَارَةِ قال الحافظ بدر الدين العيني الحنفى ومن مصطلحات ارباب الحديث التعبير بالكتاب اذا كانت تحته اعماد من الارواح مختلفة وذلك التعبير بالابواب وبالباب اذا كانت الامام من نوع واحد وقول الترمذى ابواب الطهارة ترجمته ونظيره الحديث من ترجمته كقول قتيب فقه البخارى فى الترمذى له من مسائل فقه الحنابلة عندنا فظهر من ترجمته وثانيهما ان ذكرناه يظهر من ترجمته البخارى سابق الغايات فى دفع الزناجم فانه قد ترجمت العقلاء فيها يسئل الترجمة الترمذى وترجمته الى داود اعلى من ترجمته الترمذى واقضى النسائى فى ترجمته تراجم شيخ البخارى وبعض تراجمهم متحدة فوافوا فى التوارد مستبعدا للعلم بما اذا كان النسائى من ثلاثة البخارى وما وضع مسلم نفسه الزايم قول بعض رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المحدثين المتقدمين يخلطون بين المرفوعات والاثار ودل من يميز بينهما الامام احمد بن حنبل وتبعه المتأخرون وقال الترمذى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المحدثين يخلطون بين المرفوعات والاثار ما استند الى النبى

انما هو من غير ان يكون له ان يثبت له ان
 غيره قال واني لا ميسر اليه والضمير والجراب
 علمه به يملكه ويجوز ان يريد ان يثبت له
 وضيقه وحالين فاني كما للزكريا ما
 قال بعضهم به واذا قلنا ان هذا هو
 قري فالتالي ان يملكه لاولاد ويقدر به بان
 على ما سيسير من غير ولا لانه الاصل اذ
 الاثرية في الجمل ما اجاب به ابن قتيب وقال
 بشرح الفتحة اذ قال في شرح حسن في حديث
 واحد قلنا ووجه من يثبت له في كل واحد
 به في وجهه او نقض عننا به في حديث يحصل
 من قلنا بترك الرواية فيحصل جوابه ان
 المأثم به في كل واحد نقض في الحديث
 بل يصف واحد به في كل واحد به اعتبار
 عند قوم وغاية ما به انه من حيث
 اذ احق ان يقول حسن او صحيح وهذا كما
 حرف عطف فاجاب على هذا في كل واحد
 صحيح دون ما قيل به صحيح فقط لان
 اولى من الردود وهذا حديث الفرد والايان
 تعدد سننه فالضمان اذا ما اعتبار بها
 احدهما حسن والاخر صحيح على هذا فاقول حسن
 صحيح فقط اذ كان فردا اكثر من الطرق
 فان قيل فصرحت بان شرط الحسن ان
 يردى من غيره فكيف يقول بعضهم
 غريب لان شرطه الا ان هذا الوجه جوابه ان
 من لم يعرف الحسن مطلقا بل عرفه خاصا
 وهو بالقبول في كل واحد حسن فقط اذ يقول
 بعضهم حسن وبعضها صحيح وبعضها غريب
 وبعضها حسن صحيح وبعضها صحيح غريب و
 تعريف انما هو لاولاد فقط وما رواه
 اليه اذ قال بان آخر كما به وما قلنا فيه في كتابنا
 حديث حسن فانما اردنا به حسن اسناده عندنا
 فكل حديث يروى ولا يكون راويه بها كذب
 ويروى من غير وجهه ذلك ولا يكون شاذا
 فهو عندنا حديث حسن فلو ان مراده ما قيل
 به حسن فقط الا قال به حسن صحيح او حسن غريب
 او حسن صحيح غريب فلم يعرج على تعريف كما
 لم يعرج على تعريفه اذ قال به حسن فقط
 او غريب فقط فكان تركه استغناء للبشر
 عندنا بل الف فاقصر على تعريفه بالقبول به
 بكذا بين اما نعمه اولاد اصطلاح جديد
 فله فيه بعدنا ولم يعرفه لابل الف كما فعل
 طب وهذا التقرير يندفع كثير من الابرار
 التي طال البحث فيها ولم يعرف من دهر وجهها
 فلهذا لم على ما لم وتمامه بطور توصيل
 آخر ان الاول ان مراده حسن لذاته صحيح
 غيره والآخر ان يثبت له اعتبارا اسناده صحيح
 اى صحيح شي ولو به ياب اذ قال له مراده
 وان حسنا او ضعيفا والمراد اجماعا او خلافا
 ثم ان لم يفرق بهذا المصطلح بل
 سبق اليه شيخه كما نقله ابن السلك في
 غير محققه والزرقي درج بكتما قال الزركشي
 اعلم ان هذا السؤال يرد لبعيد ليعلى
 هذا حديث حسن غريب اذن من شرط الحسن
 كونه معروفا من غيره والغريب بالفرد
 بعض رواة في ثمانية فاجاب ان الغريب
 يطلق على اسم غريب من جهة منه

والله اعلم بالصواب

ابن سعد عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقبل صلوة بغير طهور ولا صدقة من غلول قال هذا في حديثه الا بطهور
قال ابو عيسى هذا الحديث اهم شئ في هذا الباب واحسن وفي الباب عن ابى مالك عن ابيه وابى هريرة و
 ابن ابى عمير بن اسامة اسامة بن زيد بن اسامة بن عبد الله بن ابي طالب ما جاء في فضل الطهور **حدثنا** اسحق
 ابن موسى الانصاري نا مفع بن عيسى نا مالك بن انس **وحدثنا** قتيبة عن مالك عن سهل بن ابى صالح عن ابيه عن

صلى الله عليه وسلم فعلا او قولاً او تقريراً قوله **حدثنا** الخ لم يجرى له في القراءة فان الغاربية يقرأون تحليلاً والمشاركة يقرأون سجدة بالمد والقصير
 قال يعقوب بن اسامة جوف النبي ان كانت ركعة في الكلام فمدودة كما قال محمد بن قيسدة البردة ع لولا التشديد كانت لاهة نعم. وان كانت منفردة فمقصودة كما
 يقال في سمن التعداد. يا تاتنا. قول ان هذه الضابطات ليست باسما جردت التعميم بل كلف في كل كلمة ثمانية تكون في آخرها الفاء اعلم ان التحويل على قسمن احدهما اجتماع
 الطرق المتعددة من الاستقلال والى الراى المشترك مدله وخرجه وادب التحويل كثرنا فيما افترق الطرق الا وهما من الاسفل الى طرف كثيرة القول بكلا قسميه فيكون بطريقين وقد يكونان باثنين
 (ف) ربما تجد في كتب الصحاح وغيرها انهم يبدلون السند من الاول الى الاخير بالاعتناء ثم في الاسفل بالاجازة والتحديث ان التيسير لم يكن في السند وحدث في المتأخرين فاحاج
 المحدثون الى التيسير بالسماع ولا يقبل حديث المدرس الا عند الضرورة بالسماع اذ ما يدل عليه التيسير على انواع احدها ان يسقط الزماني ثم يشترط من الانواع ويرى عن
 شيخنا شيخنا عن كذا يكون كذا في اوثانها تيسير السندية وهو من ذوات الرواة الضعفاء من بين السند ورواية الحديث بطريق ثقاته بالاعتناء كندس ويدل على علم الاوراع كما
 سيجي وثالثها ان يذكر الراوى ثم يشترط ان كانت المشورة كنيته او يذكر كنيته ان كان المشور له ولا يصح في هذا ما انما القسمان الاولان فقيهان وقال شعبان ان
 التيسير حرام والمدرس ساقط الدلالة ثم تناولا السند الذي فيه شعبة برى عن التيسير وان كان بالضعف والجمهور على قبح التيسير ولكنه لا يسقط بالعدالة واذا اخرج بالسماع او ما حازه
 يقبل الحديث ومن مادة الحديث من المقرب لاطراف المتعددة ومن عاداتهم ايضا فهم من الحديث للسند العالي والمصنف رضى العادة اثباته كما يدل عليه قوله قال سناد في حديثه الا بطهور
 ثم فاعلم ان المذكور ليس من سنادنا وما وجدنا فيه العادة الثانية على الاولى فليقل من ابن المبارك ما يشترط قليلا سندا وانما لا يقبل صلوة بغير طهور
 في القول على قسمن احدهما كون الشئ مستمعا لجميع الاركان والشرائط وثانيها وقوعه في حيز مضاة الله وقال ابن دقيق العيد ان القبول مشترك في الحينين ولا قرينة على المعنى الاول وما
 الثاني في غير معلوم لغير الله تعالى فلا تعلم ما في حديث الباب قول ان المراد بالاول بقرينة الاجماع على عدم صحة الصلوة بدون الطهور وعدم القبول هو الرود سواء كان لذل او لمذا ونسب
 الى مالك بن انس عدم العادة على من صلى بلا طهور وليست هذه النسبة صحيحة ولعل وجه النسبة الاشتغال على الاستسقاء من اشتراط طهارة الثوب والمكان عند مالك فقا سوا عليها طهورا ليدل
 ايضا واعلم ان قول لا تقبل صلوة بالتحويل من اجل في الدار يعني نيت صحيح مرسى ووجهه معنى لا رجل في الدار بالغ نيت مرد ووجهه معنى ما من رجل في الدار نيت صحيح اخرج
 ووجهه فعل هذا معنى لا تقبل صلوة بلا طهور قبول شئ شؤنا صحيح مما نسيه لغير طهورا ياتي فاعلم ان كل فصوله موقوف على الطهور واختلقت في صلوة الجماعة وسجدة السجدة في اشتراط الوضوء بها
 فقال بعض الناس لا يشترط الوضوء لصلوة الجماعة والاشارة على الاستسقاء على الاستسقاء من اشتراط طهارة الثوب والمكان عند مالك فقا سوا عليها طهورا ليدل
 انما دعا كسرا لا وجه في عدم وجوب التوضي ايضا والامام البخاري موافق لنا في اشتراط الوضوء للجماعة والاشارة على الاستسقاء على الاستسقاء من اشتراط طهارة الثوب والمكان عند مالك فقا سوا عليها طهورا ليدل
 البخاري عن ابن عمر ان كان يسجد في غير وضوء الخ وفي نسخة البخاري الاصل ان كان ابن عمر يسجد على وضوء وقال خدام البخاري ان الاول صحيح والامام الجماعة لا يلزم فقا يكون وجوب التوضي في
 سجدة السجدة لسانا الى السجدة اخص مدارج الصلوة فيشرط لها كما اشترط لها واما فائدة الطهورين فرواية عن ابي حنيفة انه يشترط بالمصلين ان يرتفع ويسجد بلا طهارة قال مالك
 لا يصح الا ان قال احمد بن حنبل يصح الا ان ولا يقضي ولا شافعية وجوه اربعة احدها القضاء فقط وثانيها الاداء فقط وثالثها الاداء في الحال ثم القضاء عليه واربعا وجوب
 الاداء واستجاب القضاء (ف) من مصطلحات فقهاءنا التعبير بالقول عما قال المشايخ وبالرواية عما قال الامم وعنده شافعية قول الامام رواية اقول للمشايخ وجوه ثلث في التوبة
 بالمصلين فقا قد الطهورين القياس المستنبط من الاجماعين احدهما من اداء الصوم او حاضرت المرأة في سائر رمضان او طهرت او بلغ الصبي بحسب علمه الاساس في بقية السناد وهل
 هذا الاشترط بالصائمين والاجماع الثاني ان من استسجد بحسب علمه المعنى على الاركان ثم يقضي وليس المعنى على الاركان الاشترط بالمصلين فلا ثبت التشبي في الصوم والجمعة
 الى الصلوة وكذا اتفقا بعض السلف بالكيفية في التمام افعال من هذا واعترض بعضهم علينا في قولنا البناء على الصلوة لمن احدث فيها بحديث ابى جلاب والادان المشي في الصلوة
 ليس بصلوة كالايام لا يترك في صلوة ليس بصلوة بل فعل في الصلوة وثانيها بان البناء روى مرقعا من عالتة ولكن الصواب عند ابى جلاب الحديث الارسال والارسال مقبول
 سيما اذا كان مؤثرا في البنية الصلوة فيكون حجة قطعا ومن القنادى استخلاف عمر على رسول الله عليه السلام قوله ولا صدقة من غلول الخ الغلول في اللغة سرقة الاول في
 اصطلاح الفقهاء سرقة مال الغنيمة ثم اتسع فيه ناطق على كل مال خبيث قال في الدر المختار ان التصديق بالمال الحرام ثم رجاء الثواب منه حرام وكفره فرق البعض بين الحرام الحرام
 وغيره ومنهم العلامة القفازاني اقول ينبغي الفرق بين الحرام النقي والقطعي لاني لعينه ولغيره قال ابن قيم في بدائع الفوائد من اجمع هذه مال حرام تصديق به ثواب عليه وفي السنية
 من اجمع هذه مال حرام سبيل الصدقة فتوقع التفاضل بين الدر والدراية اقول في دفع التفاضل ان ههنا شيان احدهما اتيان امر الشارح والثواب عليه والثاني التصديق بالخير
 والرجاء من نفس المال بدون لحاظ رجاء الثواب من اتيان الشارح والثواب انما يكون على اتيان الشارح واما رجاء الثواب من نفس المال فحرام بل ينبغي لتصديق الحرام
 ان يزعم تصديق المال تخليص رتبة ولا يبرو الثواب منه بل يبروه من اتيانه امر الشارح واخرج الدر فطحي في او اثر الكتاب ان ابا حنيفة روى عن سنان بن سنان عن ابى جلاب عن ابى جلاب عن ابى جلاب
 من قصة الشاة والصدق بها قوله هذا الحديث اصح لا يزم من قوله هذا ان يكون صحيحا في نفسه بل مراده بالاصح والاحسن اعلى الحديث في هذا الباب وان لم يكن حسنا عند المحدثين
 ومن عادة الترمذي اترجم الاحاديث التي لم يجرها غيره للاطلاع على ذخيرة الحديث فمراده انه اعلى الاحاديث التي لم يجرها غيره الا بابل فيها قال الترمذي وفي الباب ولكنه غير مطبوع
 هذه قوله وفي الباب عن ابن ماجة المراد بذكره ههنا هو ابى جلاب الملقب بالاب الملقب نفسه لان الراوى اليه واسلمه ان الترمذي مع كونه جامعاً ذخيرة الحديث فيه قليلة بخلاف غيره من ارباب
 الصحاح الا انه يكافئ في ذكره في الباب عن فلان عن فلان الحديث في استخراج ما ذكره الترمذي في الباب سماه اللباب فيها قال الترمذي وفي الباب ولكنه غير مطبوع
 والاسهل لا استخراج احاديث المراجعة الى مسند احمد بن حنبل بمراده تعالى **باب** ما جاء في فضل الطهور فلفظ اوق يكون لشك الراوى وقد يكون للتحويل واذا كان الشك من
 الراوى فيقره لفظه قال ويعرف ذلك بالذوق واعلم ان المصنف اخرج حديث ابى جلاب بغيره واذا سمع الراى خرجت كل خطية سمحاً باذنه فيدخل على ان الاذنين في حكم الراى وولى

تفتن الحديث مصنفاً على الابواب بوعلم
 براسه والفقهاء علم ثمان وطل الاحاديث
 ويشتمل على بيان الصحيح والسقيم وما بينهما
 من المراتب علم ثالث فالاسماء والكنى
 رابع والتبديل والخروج خامس من اذكره
 صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ما يذكره
 عن كتابه سادس وتعيد من روى ذلك
 الحديث سابع هذه علوم الجليل واما التفصيل
 فمقدمة د بالجملة فمقدمة كبيرة فوالله
 كثيرة قال فخرج الدين ابن سيد الناس وما
 لم يذكره بالقبض من الشذوذ وهو ثمان
 من الوقت وهو سابع والممدوح وهو ثمان
 وهذه الاوراع مما كثر في فوائدهما لتجديد
 من وقتنا وعنده واما ما يقبل فيه وجوه من
 الوفيات والتبديل على معرفة الطبقات
 او ما يجرى مجرى ادخل فيها اشياء ليس فوائده
 التفصيلية (فالذوق) قال المجاهد ابو
 جعفر من الزبير بن جراح روى هذا الكتاب
 عن ستة رجال بما علمه ابو العباس محمد
 بن احمد بن محبوب والوسيد العتيق بن
 كليب الشاشي والوزيد محمد بن ابراهيم
 ابو محمد الحسن بن ابراهيم القطان والوجه
 احمد بن عبد الله الشاذلي والوجه الفزاري
 قال وما ذكرنا لم يصح سماع احمد في هذا
 المصنف من ابى جلاب ولا رواية عنه وهو
 كلام لغوي لاني لمجد من عتاب عن ابى جلاب
 السفاقي عن ابى عبد الله المقرئ فوالله
 قال من قال فان الرواية بالكتاب مشهورة
 شائعة عن ابيه معروفين الى ثم ان ابى
 عبد الله بن عتاب وابنه ابا محمد لم يوردوا
 المحافظ اباعلى الغساني وخبر من ثم انه هذا
 الشان تراسد في الكتاب في فهارسهم و
 ما ذكره باطل من اجل هذا الكتاب القليل
 رواية والا ذكره من احاديثي وقال المحافظ
 خطيب الدين القسطلاني في احاديث الرسول
 جلال العزم ورواه من المالكين في فهارسهم
 شيخنا ابا عبد الله واعترف بالصح من السقيم
 وان الترمذي لقد تصدى في العلم الشرع مفق
 عن علومه فقا خضر القسطلاني في المعاني في فاهي
 ورواه عن خطبة الترمذي من جرح وتعدى جواه
 ومن علم من فقره قوم ومن اثر ومن
 اسماؤهم ومن ذكرنا في تصديقهم ومن
 نسخ وشتم الامم ومن فرق ومن جمع
 بهم ومن قول الصحاب واليعيم من اجل
 او جرحهم ومن نقل الى الفقهاء لغوي
 ومن معنى يدع مستقيم ومن طبقات اصحاب
 الفقهاء ومن من خطبة عقيم وقدم روى
 حسنا جميعاً غريباً فارقناه ذوو العزم
 اتفاق مصنفات الناس قدما ورق فكان
 كالعقل النظيم وجاء كانه يدور لاله تيمير
 غيايل لجل الغفيم في فاهي في اقتباس
 من نفس بالافاس ودور قول النصوص
 فان الحق ليس بغير فاهي فطلا على الذين
 السيم وفضل العلم بغير عين نشاء
 عن الارواح ما دوت المجموع فقار العلم
 يبر في الشرايع وسقى في لثري اثر الروم

وليس العلم شئ من جواه بل اعلم لعين على القدم كتاب الترمذي فذا كتابا يعطى نشره من التيمير واسنادى لذي العزم بوعلم اسماوى فيه راس قديم فري الله احمد كل حين على ايلاد افضال عيم وصل صد الزمان
 على رسول يعجز ذكره ارج التيمير (فانذارة) قد روت على موزة روح التوشيح (قب) قافا فمودة القاضى الى بكر العربي (وصح) حاردا قافا لما حفظ العراقي ابواب الطهارة ص ٢: لا تقبل كل لا يقبل الله
 وصلوة بغير طهور قال قب قرأته كرسول الله وهو يكس عباره عن الفعل وكرسول هو المارة وبانباية بعم التطوير لفتح ما يتطير به وسيبويه كرسول ما دوسر ما فاعليه بفتح ما يسين على انه السطيرة وابن سيد الناس

الحق قول حسن صحيح اعلم ان الصحيح ما نقله العدل الصادق عن مثله لم يرد في التلخيص مخالفا للغير والحسن ما لا يكون شاذاً يروى من غير وجه نحوه قاله في الملح قال السيد الفرق بين حدی الصحیح والحسن ان شرط الحدیث الصحیح معتبره في حد الحسن لكن العدل في الصحیح ينبغي ان يكون ظاهره والآفاقان كما لا بد من ذلك شرط في الحسن ومن ثم احتج الى قبله فلان يروى من غير وجه نحوه ولعمري به وقول الترمذی حدیث حسن صحیح یرید به انه یروی باسنادین احمدی یقتضی الصحه والاخر الحسن او المراد التعوی وهو ما قبل الیه النفس وتحتسب ای وقال المؤلف ای الترمذی فی آخر هذا الجامع فی کتاب العلل وما ذکرنا فی هذا کتاب حدیث حسن فانما اردنا حسن استناده عندنا كل حدیث یروی لا یكون فی استناده من تنبیء انما یكون

البواب الطهارة ٢ ترمذی جلد اول

ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن فغسل وجهه خرجت من وجهه كل خطيئة نظر اليها بعينيه مع الماء او مع اخرق قطر الماء او نحو هذا اذا غسل يديه خرجت من يديه كل خطيئة بطشتها يده مع الماء او مع اخرق قطر الماء حتى يخرج نقياً من الذنوب **قال ابو عبيد** هذا حديث حسن صحيح وهو حديث مالك عن سهيل عن ابيه عن ابى هريرة و ابو صالح والدرست الى الكوفيين ^{تقریب} واسم ذكوان **والبهريرة** اختلفت ^{خواتمت} اسمها فقالوا عبد شمس وقالوا عبد الله بن عمرو وهكذا قال محمد بن اسمعيل وهذا ^{وهو الأصح} وفي الباب عن عثمان وثوبان والصنابحي وعمر بن عبسة وسلمان وعبد الله بن عمرو والصنابحي هذا الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في فضل الطهور هو عبد الله الصنابحي والصنابحي الذي روى عن ابى بكر الصديق ليس له سماع من النبي صلى الله عليه وسلم واسم عبد الرحمن بن عسيلة ^{اي سافر} ويكنى ابا عبد الله رحل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقبض النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الطريق وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم احاديث و

على عدم ضرورة تجديد المارسلح الا الذين كما هو مذهب الجنيضة قوله يخرج نقيض من الذنوب **الاجابة** لما اوردوا من ان المارسلح لا يتجدد الا بالفساد والفساد لا يكون الا بالذنوب **الاجابة** لما اوردوا من ان المارسلح لا يتجدد الا بالفساد والفساد لا يكون الا بالذنوب **الاجابة** لما اوردوا من ان المارسلح لا يتجدد الا بالفساد والفساد لا يكون الا بالذنوب

له قوله من صحح العلم ان الصحيح بان نقل سنن
 ان شرطك الصحيح معتبر وفي هذا الحسن لكن العبد لا
 انه يروى باسنادين احمد ما يقتضي الصحيح والا
 اسناده عندنا كل حديث يروى ليكون
 في اسناده من يتيم بالكتب ولا يكون
 الحديث شاذ او يروى من غيره بخلاف ذلك
 فهو عندنا حديث حسن ٢١٢ له قوله قال
 الحاكم ابو احمد صحيح شئى عندنا في اسم ابى
 هريرة عبد الرحمن بن مسعود غلبت عليه كنيته
 فهو كمن لا اسم له اسلم عام خيرة شهد له مع
 النبي صلى الله عليه وسلم ثم انه روى واذهب
 عليه واغيا في الخبر ايضا الشيخ بطيه وكان
 يدور في حديثه وادار وقال البخاري روى عنه
 اكثر من ثمانمائة رجل من بين صحابي وتابعي
 فسمي ابن عباس وابن عمر وجابر ان قيل
 بسبب تلقية ذلك ما رواه ابن عبد البر
 عنه انه قال كنت احمل يوما سرة في كفي
 فرائى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 ما هذه فقلت سرة فقال يا ابا هريرة ١٢
 مرقة فت قال النودى وذكر الامام الحافظ
 تقي بن محمد الاندلسي في مسنده لابي هريرة روى
 خمسة آلاف حديث وثلاثمائة واولعته
 وسبعين حديثا وتيس لاحد من الصغار هذا
 القدر للبقا روى قال الامام الشافعي روى
 ابو هريرة روى حفظ من روى الحديث في
 دهره وكان ابو هريرة ينزل بالمدينة بذي
 الحليفة وله سادات بالمدينة سنة
 تسع وخمسين وثمان مائة وسبعين سنة
 ودفن بالبيقع وماتت عائشة وهي الصغرى
 قبل بغير سنين روى عليها النبي مائة النودى

قوت المقدی **المقتدی** **الغیر فقط وقال** **انما قبول الله**
عملارضاه واثوابه عليه وان يرضى عليه قد
استدل جماعة من المتقدمين بانتفاء القول
على انتفاء العمل كما يقول صلى الله تعالى
عليه وآله وسلم لا تقبل الصلاة ما فعل العاجز
اي من بلغت سن حرجن معنى هذا اشترط
الجارية في صحة صلوة ولا يتم ذلك الا ان يكون
انتقاء القول دليلا على انتفاء صحة صلوة غيره
اخر لا تقبل للصلاة ومن اتى عرقا او
شارب خمر فاذا اراد تقرير الدليل على
انتقاء الصحة من انتقاء القول كان من
تفسير معنى القبول فقيل انه ترتب عرض
مطلوب من شيء على شيء من شئ عذر
فلان اذا رتب على عذره غرضا مطلوباً به
وتم محوجاً به وذنب فاذا ثبت ذلك
فالعرض المطلوب بهما من الصلوة وقوعها
محزنة لها بقصداً لما مر فاذ حصل هذا العرض
ثبت القبول على ما ذكر تفسيره واذا ثبت
القبول بهذا التفسير ثبت الصحة واذا انتفى
به انتفت فيما قال بعض المتأخرين ان
القبول كون عبادة يرتب عليها ثواب
درجات والاجازة كونها مطابقة لظاهر
والمعنا ان اعتبارا وكان احدهما خص

من غيره لم يلزم من نفى الاخص نفى العام
والقبول على هذا التفسير نفص من الصحة
فان كل مقبول صحيح بلا عكس فهذا ان نفى
في تلك الاحاد رث التي نفى فيها القبول

مسبق بقا الصحة فانه يصرح بالاستدلال بنفي القبول على نفي الصحة كما يمكننا عن السلف اللهم الا ان يقال دلالة دليل على القبول من لوازم الصحة فاذا انتفى انتفت فيه الاستدلال بنفي القبول على نفي الصحة اذ يحتاج في تلك الاحاديث التي نفي عنها القبول مع بقاء الصحة لتاويل تخسيعه على انه يرد على من فسر القبول بكونه عبادة ثياب عليها اوقضية او ما اشبهه اذ اقصده انه لا يلزم من نفي القبول نفي الصحة اذ يقال ان القواعد الشرعية تقتضي ان العبادة اذا اتى بها ما لا يقره سبب الشواب ودرجات وجزاء والطواهير بذلك لا تحصى ولا صدق من غول ينقط غيته قال نوادر سيدنا كوكب وقب هو خيانة في غيبة اى لا يقلل هدفه من حرام

له قوله الصناجح بضم اوله ثم زون وموحدة ومعلمة ابن الاعمر الاحمسي صحابي سكن الكوفة من قال فيه الصناجح فقد دهم ۱۲ تفسيره

قوت المغذی

كصلاة بطاويروقر لشرح مبروخية مطلقا في حرام (اذا اذواء العبد المسلم او الموطن) قال الباغي بشرح الموطا الظاهر ان شك من راويه (وقبل وجهه خرج من وجه كل خطيئة نظر اليها بعينيه) قال قباي غفرت لان الخطايا اي افعال اعراض لا تتبع فكيف تصف بدخول ولكن تعالى لما اوقف مغفرة على طمارة كاطري عن ضرب لثما لخرج ولان الطمارة حكم ثابت استقر له دخول

الجواب الطهارة

A

ترمذی جلد اول

الصَّائِغُ بْنُ الْأَعْمَرِ الْأَحْمَسِيُّ صَاحِبُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقَالُ لِلصَّائِغِ يُضَاوِئُهَا حَدِيثُهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنِّي مَكْتُوبٌ بِالْأَمْرِ فَلَا تَقْتَتِلُنَّ بَعْدِي يَابَ مَا جَاءَ مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطَّهَوْرُ حَدَّثَنَا هَادُو قَيْمِيَّةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ قَالُوا

ناوكيع عن سفيان وثنا محمد بن إسماعيل بن عبد الرحمن بن عبد الله بن محمد بن عيسى بن محمد بن الحنفية عن علي بن الندي

بالياء أيضاً باب ما جاء في مقالة ٣ الصلوة الطهور قوله عن سفيان بن عيينة في قوله وكذا غير مكتوب في الكتاب وسفيان ملازمه واشكل على أبي الهيثم انه سفيان ابن عيينة وسفيان الثوري لان المعرفة انما يكون بذكر الاء ولا بدوا والتملأمة اذا تشوخي والاث الفجر غير مذكور واكثر تلامذة سفيانين وشيخوهم محمد بن عثمان فتحدثت وحدثت في تحريك الهذية للطبراني انه ثوري لا ابن عيينة قوله صدوق لى صادق في لجة وسعى في حفظ قوله وهو مقادير الحديث اختلفوا في انه قوشن لملازمي ام تصعق واما في المتن فلا يدل اللفظ على التسليم فان معناه انه متوسط وكذا لفظ التوثيق كما سيأتي في الترمذي في مواضع انه ثقة ومقادير الحديث منها ما في فضل ان

وسامعيل بن رافع ثقف ودوى ومقارب الحديث قوله مفتاح الصلوة الطهور والعلم ان في هذه الجملة - وفيه ثمانية قصر التعريف المبني والجزء قال صاحب التلخيص وتعرفت احد الطرفين تليفيد القصر وقال العلامة وانما قال قد ليفيد الخ لان افادة تعريف احد الطرفين القصر ليس ايضا كلية فانه قد لا يفيد وقال السيوطي ان تعريف الطرفين ليفيد القصر واقل ان تعريف احد الطرفين ليفيد القصر اذا كان الطرف الآخر مشتملا على معنى القصر كالام او في او غيرهما مثل الحد البلد والمكرم في العرب ثم اعلم ان كل الفاء قوله: ان الظاهر ان القيد بالمعنى ايضا كما في قصبة اثنتي عشرة ذوال مسن الارض تحمل في اي تحلة قصر في مسن الارض تحمل في قصر بلا معنى و

قد لا يكون القصر مع تعريف الطرفين ايضا كما في الكرم الخلق الحسن ولذا قال مولانا دظلة العالی ان الضوابط عصا الاعشى وقال الزمخشري في الفائق في حديث ان الله هو الذي ان فيه قصر المسند على المسند والمعنى ان الله هو جالب الحوادث لا غير الجالب قال العلامة فيه قصر المسند على المسند الميسر ورد على الزمخشري واقول ان رده ليس بذلك لان تعريف الطرفين يصلح بقصر المسند على المسند ويصلح للعكس ثم اعلم ان الامم عند اهل المعاني قسمان لام العهد الحجازي ولام الحقيقة والاول على ثلاثة

[illegible]

ذكره قالوا الحديث والاعمال على عدم صحة المسئلة وعدم وجودها بدون السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ويقول الاتحاف لعدم فرضيتها وعدم دلالة حملات على ان السلام اذا حمل على عامة
معينهم ومنطوق تم للمفهوم المخالف غير معتبر عندنا ومعتبر عند الشافعية حتى جعلوه دليلا على ان الكلي لا يخرج من الطرفين بل يقال باعتبار المفهوم المخالف من غير جعله ولا يحتاج الى
البيان نكات الشروط والقيود والصفات المذكورة في النصوص ولا تدل فيها على نفي الحكم وقد بسطه ابو البقاء كلياته ثم قال الاتحاف ان المفهوم المخالف معتبر في عبارات كتب الفقهاء
والمجاورات فيما بيننا لان يحصل مرادها من خلاف النصوص الشارع فان يحصل مرادها من غير ذلك فاشفى ذلك واحمد بركنية السلام والله اعلم بالصواب

ذكر مشربا لتعظيم السنة الموكدة استدراك ذلك الخروج بصنع المصلح فرض دفعا للسلام واجب هذا هو المشور من أمم آخر من علينا من الفرق بين سنة الله الكبر والجلال مع ان الحديث لما وجدنا ان يكون كل واحد منهما سنة وما ان يكون واجبا فيقال ان هناك قولنا بالسنة ايضا ذكر في البداية على البداية عن المحيط ومذهب الطحاوي وهو اعلم الناس بمذهب الى حذيفة سنة السلام وتمك الطحاوي ان عليا رضي الله عنه راى حديث الباب فحى تمامه صلوة من سبقه الحرب بعد التشديد ولما تأدل كلام الطحاوي بان المراد بالسنة تيمونة السنة وحاصلها اوقافا للفقائلن بالوجه الى سنة العقل السليم فقال الشيخ الكمال وجوب الله ذكر وتمسك بان في الكافي ان تارك الله كره ثم ذكر

المعلوم ان الاثم لا يكون الا على ترك الواجب قول ان هيئته الامر ان الشارع للوجوب عند ما يفتح والجرم ولا يحرم عليه السلام على تركه يدل على الوجوب بوجوبه النبي صلى الله عليه وسلم مع
الترك احيانا يدل على السنه عند ما واما ما اظهره عليه السلام على امر بتركه احيانا فللوجوب عند ابن همام والسنه عند صاحب الجرحه لانه اقتلنا نعم على هذا واما اختلافهم في اثم تارك
السنه بان الشارع يقول بعدم الاثم وان لم ينجح فيقول بالاثم فيمنع على اختلاف الاول لكن صاحب الجرحه يقول بالاثم اقل من الاثم على ترك الواجب قال المحقق بن امير الحاج ترك
السنه لا يوجب الاثم وان لم ينجح فيقول بالاثم فيمنع على اختلاف الاول لكن صاحب الجرحه يقول بالاثم اقل من الاثم على ترك الواجب قال المحقق بن امير الحاج ترك

صلى الله عليه وسلم لا يخلون ثم قبلها فجاءه الخادم فادخله على الأمير فاحضر الوارث وعليه ثيابا على المشور ثم ردد علينا حديث الباب على وجوب لفظ السلام وأما ذكر وجوب المدركين فذكر بلان
المدركين التكميل وذكر ينبغي عن التعظيم أقل هذا وأما قوله رده وخبره الحديث من تصريح لفظ الشكر فهو باب الفصحيين وغيرهما وجرى تعامل السلف على الشروع في الصلوة
بالتسليم وأما العلم ان ههنا مرتبة الواجب التي قال بها الاحناف ومدارها على تقدير مقدرة وهي ان الجزع على ثلثة اقسام المتواتر وهو المروي عن جماعة يستحيل اجتماعهم على الكذب

يقول هذا المحال في القبول الثلاثة وسيمود بالذي يكون خبر الواحد في القبول الأول واستمر بعدة خبر الواحد الذي يكون وهذا القبول المستعمل في قول الأفاضل
أي العراقيون بعدم جواز الزيادة على القاطع بخبر الواحد قال الشافعية ومن تبعهم يجوز الزيادة على القاطع اقول يجوز الزيادة بخبر الواحد عندنا لكن لا في مرتبة الركن
والشرط فثبتت الوجوب والسنية بخبر الواحد ولا تلحق خبر الواحد من الأصل كما ذكر بعض من لاحظ له في العلم وتصدى إلى الاعتراض علينا ككتاب المعرول وسلم أن إثبات
الظني يجوز إثبات ركنه وشرطه بالظني وخبر الواحد والكلام فيما ثبت بالقاطع ونقول ان خبر الواحد لا يفيد الا الظن فعملنا به معاملة الظن ولم نثبت به الركن والشرط واما

الشافية فمالوا إلى طي معاملة القاطع فزاد زيادة ركن أو شرط بحجر الواحد والأقرب إلى الصواب طه سببا فأما المذهب المذكور فعقول إن الشافية قالوا بركنية ما ثبت بحجر الواحد
فعول لا يوجب الركنية لأنه ظني الثبوت فلا يثبت به إلا الوجوب فثبت مرتبة واجب الشيء من هذا المذكور ولعل أن واجب الشيء لم يجهده إلا في الصلوة والحج للشيء العاقل
ولم يجهد فيما فرغ الشيء الصا واما ما يذكر من لها شرط الطراد كانا لا دلالات وفرق الشيء بخلاف الشيء الواجب فهو عام وقد قال الشافية في الحج لواجب الشيء وذكره
في الصلوة ولكنك انكر غير الشافعية هنا مرتبة الواجب اقول قال إن تيمم في منهاج الستة إن الصلوة تركب من الفرائض والواجبات والسنة عند الشافعية و

[illegible]

كتب هو مصدر حرم مقدس ويشكل استعماله هنا لان الكمية جزء من اجزائه فكيف يحرمها نقيل مختار مجازة واصلا اراما من ارام دخل بالبدل المحرم او الشئ المحرم و لمسا
لتكثير اول اجزائها تحريم وبالنهاية كان مصليا بتكثيره ودخوله بها صار ممنوعا من كل قول او فعل ليس منها نفسى تحريما او تكثيرا الاحرام او تخليلها التثنية قال الراجح ويبر

٤٣

[illegible]

ابوعيسى سالت عبد الله بن عبد الرحمن اى الروايات فى هذا عن ابى اسحق صححه فلم يقض فيه بشئ وسالت محمد بن عبد الله بن محمد عن هذا فلم يقض فيه بشئ
 وكان رأى حديث زهير عن ابى اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه عن عبد الله اشبه ووضع فى كتاب الجامع ^{الطهارة} واهم شئ فى هذا عندى
 حديث اسرائيل وقيس عن ابى اسحق عن ابى جندب عن عبد الله لان اسرائيل اثبت واحفظ لحديث ابى اسحق من هؤلاء وتابعه على ذلك
 قيس بن الربيع وسمعت لياموسى محمد بن المثنى يقول سمعت عبد الرحمن بن مهدي يقول ما فاتنى الذى فاتنى من حديث سفين الثورى
 عن ابى اسحق الاسدي انك كنت على اسرائيل لانه كان يأتى به اتم قال ابو عيسى وزهير بن ابى اسحق ليس بذلك لان سماعه منه باخرة سمعت
 احمد بن الحسن يقول سمعت احمد بن حنبل يقول اذا سمعت الحديث عن زائدة وزهير فلا تبالي ان لا تسمع من غيرهما الاحديث ابى اسحق وابو
 اسحق اسمرعوم بن عبد الله السبكي الهمداني وابو عبيدة بن عبد الله بن مسعود لم يسمع من ابيه ولا يعرف اسمه حدثنا محمد بن بشار
 حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن عمرو بن مرة قال سالت ابا عبيدة بن عبد الله هل تذكر من عبد الله شيئا قال لا يا ابن ابي اسحق به
 حدثنا هناد بن حنفى بن غياث عن داود بن ابى هند عن اشعث بن علقمة عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لا تستنجوا بالروث ولا بالعظام فانه اذا اذواكم من الجن **وفي الباب عن ابى هريرة وسلمان وجابر وابن عمر قال ابو عيسى** وقد روى
 هذا الحديث اسمعيل بن ابراهيم وغيره عن داود بن ابى هند عن الشعبي عن علقمة عن عبد الله انه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم
 ليلة الجن الحديث بطوله فقال الشعبي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تستنجوا بالروث ولا بالعظام فانه اذا اذواكم من الجن
 وكان رواية اسمعيل صح من رواية حفص بن غياث والعمل على هذا الحديث عند اهل العلم **وفي الباب عن جابر وابن عمر باب**
الاستنجاء بالماء حدثنا قتيبة ومحمد بن عبد الملك بن ابى الشوارب قال سالت ابو عوانة عن قتادة عن معاذة عن عائشة قالت
ممن ازواجكن ان يستطيبوا بالماء فاني استحيهم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ^{ابن عمر} **وفي الباب عن جابر بن عبد الله**
البجلي والنس والى هريرة قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **وعليه العمل عند اهل العلم** يختارون الاستنجاء بالماء وان كان
 الاستنجاء بالحجارة يجوزى عندهم فانهم استحبوا الاستنجاء بالماء واؤوه افضل وبه يقول سنيان الثورى وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق **باب**
ما جاء ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد الحاجة بعدنى المذهب حدثنا محمد بن بشارنا عبد الوهاب الثقفى عن محمد بن عمرو

الشيخ يكون كاملا وان وجد عن شيخ شيخ فصار عذافا نص والتحقيق فى النجاسة والظاهر عن كلامهم ان المباح والمباح يجب ان يكونا قريبين وقد يقال للعالى متابع
 لتنازل وفى فتح الباري ان المتابعة ان يكونا فى قرن وقد يتابع العالى اسافل وان لم يكونا فى قرن واحد قوله عمرو بن عبد الله السبكي الهمداني
 همدان لفتح الاول وسكون الثاني قبيصة واكثر الرواة من هذا القليل وحمدان لفتح الثاني خطه ارض ولم يكن هذا من الرواة ووصف راوى عيسى هذا الفن متلفا
 ومختلفا ويعرف به الفرق بين الملقطين المتقاربين فى رسم الخط لا لتلفظ وفنون علم الحديث اربعة وثلاثون فسا قوله ابو عبيدة بن عبد الله ^{ابن عمر} **الحاذا**
 لفظ عبد الله بن عمر بن الخطاب فى مرتبة الصحابي يراى به ابن عمر بن الخطاب فى مرتبة الصحابي يراى به ابن عمر بن الخطاب فى مرتبة الصحابي يراى به
 من ابيه ولا يعرف اسمه اى اسم ابي عبيدة ان قيل كيف رجع الترمذي منقطع على متصل البخارى قلت كما فى الطحاوى ان الترمذي رجع على ابي عبيدة لانه لم يسمع
 من ابيه لانه كان ابن سبيح حين رحله ابيه لكنه علم الناس بعلم ابيه فلم يلاحظ منا بطرئ رجع المتصل على المنقطع وعلى هذا قال الشافعي رحمه الله ان العلم به يورث
 الصدق لا يتابع الضوابط الخمسة وليعلم ان الكلام فى حق احد من جانب الحديث لا يوجب سودا به عياد باسئل من حكم من حيث الحفظ والنقطة كما قال ابن الجوزي
 اذا وقع فى الاستدلال صوفى فاعل يدرك منه فانه يقولون قلنا المؤمنون خير من الاوثان وقال ابن معين تنكح فى الذين غزو واخبرهم فى الجيزة قبلما يأتين
 قوله قال عبد الرحمن بن مهدي ما فاتنى الذى مانافى وعبد الرحمن من الائمة وزهير والربيع والعراقين والحجازيين لان مشائخهم مختلفون اطلاق سها
 الشوكا فى ههنا فانه روى رواية انه عليه السلام التى الروثة وقيما فانه روثه حماد وزهير فوعاوا الحال انه قول ابن مسعود حين يروى قتلته وليس يرفع باب
 كراهية ما يستنجى به تعرضوا الى بيان طريق استعمال الجن العظام فقيل تلحق الروثة فى الارضهم وعند البخارى لا يرون على عظم الاحد وعليه اقر ما كان عليه من العلم والروث
 زادوا هم ثم الروايات مختلفة فان فى بعضها ان اللحم يردون على الذكوة وفى بعضها على الميتة والجمع بينهما بان الاول للمسلمين والثانى للكفار لكن فيه ان الحديث واحد فاضطرر
 يدل الحديث على ان الجن تتبع الانسان ولا يكون تابعا للانسان وعن ابي حنيفة ان المسلمين من الجنات لا يكونون فى الجنة ولانى انصار
 وحمل مراده عدم كونه اسالة وفى رواية عند داود بن ابى اسحق ان يكونون كما قال س من قال لا اورى الى لادى لادى فانه قد رقتى فى الفقه بالنعمان فى الدبر والحنثى كذلك جوارى
 ودخول الطفالى وقت حنثان ونقل ان ابا حنيفة روى انظر كادى فى سنة الباب ففروا بغيره ففكت ما كنت قوله عن عبيد الله انه
 كان يذيل صرته على كون عبيد الله عليه السلام فى ليلة الجن ويقيدنا فى الضور بالبيز واكرهنا ففروا بغيره ففكت ما كنت قوله عن عبيد الله انه
 يعلم والامانة اوله الجن الواردة فى القرآن لا غير من النبلى باب الاستنجاء بالماء المحب من الاجار الماء افضل وفى زماننا اكرهوا فى الجمع بينهما حجة الترمذي
 ايضا يحتمل الجمع وعدمه وانى ابولى فليد بعظم القول بالجمع بسبب رواية مغيرة انه عليه السلام متفقى حاجته وكنت قائما بعبد الله فجار وطلب الماء ويدل هذا ضرورة على انه عليه السلام ما
 آياه بدون الاستنجاء بالحجارة باب ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد الحاجة بعدنى المذهب المذهب مسددي ومعنى بعد الجرد ودور جرد والجرد المرز يد

له قوله بآخرة اى آخر عمره وهى لفتح
 حمزة وخاء كذا فى فتح الباري المصحح قوله
 فانه زادوا اخر انهم ضموا له لفظ الروث بتدليل
 المذكور وروى قاسما فافهم للخطام والروث
 ما يحل كذا فى الجمع وفى المراجعة قال
 الطيبي فيه ان الجن يسكنون حيث ساء بهم
 اخوانا واهم ياكلون روى الخطام اليعيم
 فى دلائل النبوة ان الجن ساوا بدمه منه
 صلهم فاعطاهم العظم والروث انظروا لهم
 والروث لمداهم

قوت المغتدى
 فانه زادوا
 اخوانكم من الجن اى افرادهم فانه اى ما ذكر
 روى الطحاوى واليونيم بالمد لاكل من ابن
 مسعود قال بينما نحن مع رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم بمكة فذكر قصة الجن الى ان
 قال قلت من هؤلاء ما يرون الله قال
 هؤلاء جن نصيبين جاثون يتختمون فى
 الامور كانت بينهم وقد سألنى الزاد فرددتم
 فقلت ما زودتم فقال الرجعة وما وجدوه
 من روث وجدوه قد اوداهم وجدوه من عظم
 وجدوه كاسيا ففروا بهنى صلى الله تعالى
 عليه وآله وسلم ان يستطاب بروث وعظم

له قوله وصدره واذا تيمم طوفان على
راسه غطف خاص على عام اي انها مسماها
الراس كما هو مذهب ابى حنيفة والصفحة
ما بين الاذن والقبض ويسمى الشعر المتدلى
عليه صدغ ذكره الطيبي كذا في القاموس
١٢ مرة وفي شرح السنه اختلف
في تكرار المسح بل هو سنة ام لا قالوا
على انه مسح مرة واحدة ومنهم من
الثلثة والمشهور من ذهاب الشافعي
ان المسح ثلاثه اصابع ثلثه مياه جديدة
١٢ مرة قوله غير فضل يديه اي
اغسل يديه بغير ماء ولا يغتفر على البخل
الذي يديه وفيه حجر للشافعي قال
على التقاري قلت وفيه انه عمل بامد
اليدين عندهما ١٢ وفي شرح السنه
اختلف في انه هل يؤخذ للاذنين ما
جديد قال الشافعي نعم هما عنوان
على حالهما يسحان ثلاثا بثلثة مياه
جديدة وذهب اكثرهم الى انها
من الراس يسحان مع اي ماء واحد
وبه اخذ ابو حنيفة ومالك والشافعي ١٢
قوله لا ادري دانت خبيران هذا
لا يقال من قبل الراس وموقوفه
في حكم المرفوع ١٢ على القاري
قوله ويل للاعقاب اعلم ان هذه قطع من شعر
عبد الله بن عمر قال رجعا مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم الى مدينته حتى اذا
كان بماء بالبرقي جعل قوم غسلهم
فتوضأوا وهم يحال فانتمينا اليهم و
اعتقا بهم تلوح لم يسح الماء فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للاعقاب
من انار اسبغوا الوضوء رواه مسلم
١٢ في قوله ويل للاعقاب من
انار اراد صاحبه وقيل لعدم
غسله لانهما كانا لا يتقضمون غسل
ارجلهم في الوضوء ويجمع عقب لفتح
عين وكسرة قاف وفتح عين وكسرة ط
مع سكون قاف مؤخر القدم واستدل
بعدم جواز مسح كذا في الجمع قال على
في المرقاة قال الامام النووي وبهذا
الحديث دليل على وجوب غسل الرجلين
وان المسح لا يجزئ وعليه جمهور الفقهاء
في الاعصار والامصار ١٢

قوت المغتذي

(دويل للاعقاب)

من انار قال المعاني بن زكريا وبما
الاعقاب جاء على من جعل المشي جعا وجمع
الحقين وما حرمناه وهو جمع كلف مؤخر
قدم وبالنسبة خصما بذياب لانها اعضاء
لا تغسل غالبا او اراد صاحب الاعقاب
فجزت اذا لا يتقضمون غسل يديهم ويؤمرون
وكان اذا فرغ من طوره كحوض راخذ
من فضل طوره كرسول

على الله عليه وسلم توضأ قالت مسح راسه ومسح ما قبل منه وما ادبر وصدغ عليه واذا نية مرة واحدة وفي الباب عن علي وجده طلحة
ابن مرفوع بن عمرو قال ابو عيسى حديث الربيع حديث حسن صحيح وقد روي من غير وجه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه مسح براسه
مرة والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ومن يقول جعفر بن محمد وسفيان الثوري و
ابن المبارك والشافعي واحمد واسحاق رؤو اسهم الراس مرة واحدة حدثنا محمد بن منصور قال سمعت سفيان بن عيينة يقول سالت
جعفر بن محمد عن مسح الراس ايجزئ مرة فقال اي والله يا ابا جعفر ياخذ لراسه ماء جديدا احد ثلثا على بن خنسم ناعبد الله بن
ذهب ناعبد الله بن خنسم بن واسم عن ابيه عن عبد الله بن زيد انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم توضأ وانه مسح راسه بماء
غير فضل يديه قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وروي ابن ابي عمير هذا الحديث عن حبان بن واسم عن ابيه عن عبد الله بن
زيد ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ وانه مسح راسه بماء غير فضل يديه ورواية عمرو بن الحارث عن حبان بن واسم لانه قد روي من غير
وجه هذا الحديث عن عبد الله بن زيد وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم اخذ لراسه ماء جديدا او العمل على هذا عند اكثر اهل العلم
رأوا ان ياخذ لراسه ماء جديدا ياب مسح الاذنين ظاهرهما باطنهما حدثنا ابن ادریس عن ابن عجلان عن زيد بن أسلم
عن عطية بن يسار عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح براسه واذا نية ظاهرهما باطنهما وفي الباب عن الربيع
قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم يرون مسح الاذنين ظهورهما وبطنهما يابا جاء ان
الاذنين من الراس حدثنا قتيبة ناخذ بن زيد عن سنان بن ربيعة عن شهر بن حوشب عن ابي امامة قال توضأ النبي صلى الله
عليه وسلم فغسل وجهه ثلاثا ويديه ثلاثا ومسح براسه وقال الاذنان من الراس قال ابو عيسى قال قتيبة قال حماد لا ادري هذا من
قول النبي صلى الله عليه وسلم او من قول ابي امامة وفي الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا حديث ليس اسناده بذلك القاطن
العمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ان الاذنين من الراس وبه يقول سفيان الثوري
وابن المبارك واحمد والشافعي وقال بعض اهل العلم ما اقبل من الاذنين فغسل الوجه وما اذ بركن الراس قال اسحق واخار ان
يمسح مقدما مع وجهه ومؤخرا مع راسه ياب في تحلل الاصابه حدثنا قتيبة وهذا قال ناوية عن سفيان عن ابي هاشم
عن عاصم بن لقيط بن هيرة عن ابيه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا توضأت فخلل الاصابه وفي الباب عن ابن عباس
والمستور ودالي ايوب قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم انه يخلل اصابه رجليه في الوضوء وبه
يقول احمد واسحق وقال اسحق يخلل اصابه يديه ورجليه وابو هاشم اسناده اسهل بن كثير حدثنا ابراهيم بن سعيد قال ثنا سعد
ابن عبد الحميد بن جعفر قال ثنا عبد الرحمن بن ابي الزناد عن موسى بن عتبة عن صالح بن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
الله عليه وسلم قال اذا توضأت فخلل اصابه يديك ورجليك قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب حدثنا قتيبة قال ثنا ابن
لهيعة عن يزيد بن عمرو عن ابي عبد الرحمن بن ابي عبد الرحمن بن شاذان الفهري قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم اذا توضأ ذلك
اصابع رجليه بخنصره قال ابو عيسى هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث ابن لهيعة ياب ما جاء ويل للاعقاب من النار
حدثنا قتيبة قال ثنا عبد العزيز بن محمد عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ويل
للاعقاب من النار وفي الباب عن عبد الله بن عمر وعائشة وجابر بن عبد الله وعبد الله بن الحارث ومحيي بن خالد بن الوليد وشريك
ابن حسن وعمر بن العاص وزيد بن ابي سفيان قال ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال ويل للاعقاب بطون الاقدام من النار ورفقه هذا الحديث انه لا يجوز المسح على القدمين اذا لم يكن عليهما خفان او جوربان
باب ما جاء في الوضوء مرة مرة حدثنا ابو كريب هذا وقتيبة قالوا ثنا ناوية عن سفيان بن عيينة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال ثنا سفيان عن زيد بن اسلم عن عطية بن يسار عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ مرة مرة وفي الباب عن عمر
وجابر وبريدة وابي رافع وابن النضير قال ابو عيسى حديث ابن عباس احسن شئ في هذا الباب وهو روي رشدين بن سعد وغيره
هذا الحديث عن الفهري بن شريك عن زيد بن اسلم عن ابيه عن عمرو بن الخطاب ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ مرة مرة وليس هذا بشئ
والله اعلم ما روي ابن عجلان وهشام بن سعد وسفيان الثوري وعبد العزيز بن محمد عن زيد بن اسلم عن عطية بن يسار عن ابن عباس عن
النبي صلى الله عليه وسلم يابا في الوضوء مرتين مرتين حدثنا ابو كريب ومحمد بن رافع قالنا ناوية عن عبد الرحمن بن ثابت بن

ثوبان قال حدثني عبد الله بن الفضل عن عبد الرحمن بن هرم عن الاعرج عن ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ مرتين
 مرتين قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب لا يرفعه الا من حديث ابن ثوبان عن عبد الله بن الفضل وهذا اسناد حسن صحيح وفي الباب
 عن جابر وقد روى عن ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ ثلثا ثلثا ثلثا في الوضوء ثلثا ثلثا ثلثا حدثنا محمد بن بشار نا عبد الرحمن
 ابن مهدي عن سفيان عن ابى اسحاق عن ابى حنيفة عن علي بن ابي حمزة عن النبي صلى الله عليه وسلم توضأ ثلثا ثلثا في الباب عن عثمان والربيع وابن
 عمرو وعائشة وابى امامة وابى رافع وعبد الله بن عمرو ومعاوية وابى هريرة وجابر وعبد الله بن زيد وابى ذر قال ابو عيسى حديث علي احسن شيء
 في هذا الباب واصح والعمل على هذا عند عامة اهل العلم ان الوضوء يجزئ سرة مرة ومرتين افضل وافضله ثلث وليس بعده شيء
 وقال ابن المبارك لا من اذا زاد في الوضوء على الثلث ان يتأثر وقال احمد واسحق لا يزيد على الثلث الا رجل مبتلي باب
 ما جاء في الوضوء مرة ومرتين وثلثا حدثنا اسمعيل بن موسى القزاري نا شريك عن ثابت بن ابى صفية قال قلت لابي جعفر حدثك جابر
 ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ مرة ومرتين وثلثا ثلثا قال نعم قال ابو عيسى وروى وكيع هذا الحديث عن ثابت بن ابى صفية اي قال
 قلت لابي جعفر حدثك جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ مرة مرة قال نعم حدثنا بذلك هذا وقتيبة قال لا ثلثا وكيع عن ثابت
 وهذا صحيح من حديث شريك لا يندرج من غير وجه هذا عن ثابت بن عروة وكيع وشريك كثير الغلط وثابت بن ابى صفية هو
 ابو حمزة الثمالي باب نيم تومنا بعض وضوئه مرتين وبعضه ثلثا حدثنا ابن ابى عمير نا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن يحيى عن
 ابيه عن عبد الله بن زيد ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ فغسل وجهه ثلاثا وغسل يديه مرتين وممس براسه وممس رجله
 قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد ذكر في غير حديث ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ بعض وضوئه مرة وبعضه ثلاثا وقد
 رخص بعض اهل العلم في ذلك لغير روايات ان يتوضأ الرجل بعض وضوئه ثلثا وبعضه مرتين او مرة باب في وضوء
 النبي صلى الله عليه وسلم وكيف كان حدثنا ثمانية وهذا قالنا بالاول الا حوص من ابى اسحق عن ابى حنيفة قال لا يتوضأ فغسل
 كفيه حتى انقاهما ثم مضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا وذراعيه ثلاثا وممس براسه مرة ثم غسل قدميه
 الى الكعبين ثم قام فاخذ فضل طهوره فشربه وهو قائم ثم قال احببت ان اريكم كيف كان ظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وفي الباب عن عثمان بن عبد الله بن زيد وابى عباس وعبد الله بن عمرو وعائشة والربيع وعبد الله بن ابي ثعلبة حدثنا ثمانية وهذا
 قالنا بالاول الا حوص من ابى اسحق عن عبد خير عن علي بن ابي حمزة عن عبد خير قال كان اذا فرغ من طهوره اخذ من فضل
 طهوره بكنهه فشربه قال ابو عيسى حديث علي رواه البراء بن محمد الهادي عن ابى حنيفة وعبد خير والحارث عن علي وقد رواه زائدة
 ابن قدامة وغير واحد عن خالد بن علقمة عن عبد خير عن علي بن ابي حمزة وهذا حديث حسن صحيح وروى شعبة هذا
 الحديث عن خالد بن علقمة فاختلط في اسمه واسم ابيه فقال مالك بن عوف طقة وروى عن ابى عوانة عن خالد بن علقمة عن
 عبد خير عن علي وروى عنه عن مالك بن عوف طقة مثل رواية شعبة والصحيح خالد بن علقمة باب في التيمم بعد الوضوء حدثنا
 ابن علي واحمد بن ابى عبيد الله السلمي البصري قالنا ابو قتيبة سلم بن قتيبة عن الحسن بن علي الهاشمي عن عبد الرحمن بن عمار عن ابى هريرة
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال جاءني جبريل فقال يا محمد اذا توضأت فانتقم قال ابو عيسى هذا حديث غريب سمعت محمد يقول
 الحسن بن علي الهاشمي منكر الحديث وفي الباب عن ابى الحكم بن سفيان وابى عباس وزيد بن حارثة وابى سعيد وقال بعضهم سفيان

المعلق عنه والسند فيه يكون تحت البيت وشريك آخر من رجال البخاري ثقة باب فيمن توضأ بعض وضوءه مرتين وبعضه ثلثا نظي ان قل الماء ايضا كانت
 مرتين في واقعة الباب فلا يرد علينا في الحج بين المضمضة والاستنشاق والقرينة ان غسل اليدين الى المرفقين مرتين كما اتفق الرواة وقال الحافظ ايضا كذلك
 واما غسل اليدين قبل الوضوء فكان ثلاثا وايضا كان الماء ثلثي مد كما في سنن ابى داود وص ١٣ عن ام عبد الله بن زيد بن عاصم ام عماره وكذلك اخرجه
 السنائي في قوله قسم براسه في الطرق الاخران مسم مرة باب ما جاء في وضوء النبي صلى الله عليه وسلم وكيف كان الغرض من هذا الباب تفصيل صفة
 وضوء النبي صلى الله عليه وسلم حديث الباب حديث علي السابق وقال الحافظ في تخييص الجبر الطاهر انه افرد المضمضة والاستنشاق ثلثا ثلثا وقد سماه مولانا
 عبد الحي رح في السعاية في حديث الباب فانه نقل السنن البناءة وكان في البناءة سهوا كات بان كتب عن ابن سفيان بدل ابن سلمه وهو الوكيل شقيق ابن سلمه كما في
 سنن ابى داود اخرج الزيلعي صفه ومرويه عليه السلام عن اثنين وعشرين صحابيا ولكن الزيادة عليهم والملازمة عثمان وعلي بيان صفه ومرويه عليه السلام في رواية صفه عثمان ان الناس اختلفوا في صفه
 وضوءه عليه السلام فبينهم ثمان وثلاثون في رواية صفه علي بن ابي حمزة تومنا في رواية صفه في التيمم بعد الوضوء في بعض كتب ارباب التوفيق تسمية هذه المسئلة بل الرواية قالوا
 باستحبابه ومرويه في الثبوت ولم اجد هذه التسمية في كتب الفقه واما من نحن نردج الفقرة فصوله باطله قوله ابو عبيد الله السلمي من كان من بني سليم يكون سمي بضم السين و

له قوله الوجه بن قيس بفتح الجاء
 الملهة وتشد المنة المتشابة المتشابهة المتشابهة المتشابهة
 من اثا فتش قتل اسمه عبد الله وقيل
 عمرو وقيل عامر وقال ابو احمد الحاكم
 وغيره لا يعرف اسمه مقبول من الثاثة
 كذا في التقريب ١٢ له قوله
 ان ياتم باليد على ما رواه ابن ماجة
 قال جابر اعزاني الى النبي صلى الله عليه
 وسلم يسال عن الوضوء فارة ثلثا
 ثلثا ثم قال كذا الوضوء فمن زاد على
 هذا فقد سد او تعدى وظلم وقيل
 هذا اذا زاد ان السنة كذا او ما زاد
 بطائفة القلب عند الشك او نية
 وضوء آخر فلا بأس به لانه علم امر
 بترك ما يرب فيه ان الشك بعد
 التثنية لا وجه له وان ما بعده فلا نية
 له وهو الوسوسة ولهذا اخذ ابن المبارك
 بظاهره ١٢ على قاري له قوله تومنا
 فغسل كفيه اي شرع في الوضوء او
 اراده فانفاه لتعقيبه والافهم انما
 تفصيل ما اجل في قوله تومنا والمراد
 بالكتفين اليدين الى الرسغين قوله حتى
 انقاهما اي ازال الوسخ عنها وقوله
 مسح براسه مرة فية دليل عدم التثنية
 الذي عليه الجمهور خلافا لما في روحنا
 محمد علي بيان الجواز كما ذكره ابن حجر
 ثم ودلان عليا لم يمسح براسه وعلى
 تقدير تسليم انه يريد الاعلام ما بعد
 الشارح كجاءه فكان عليه ان يمسح
 السنن قاله على القاري ١٢ له قوله
 خالد بن علقمة الوجه بالفتح وكما
 شعبة يسمي في اسمه واسم ابيه فيقول مالك
 ابن عوف طقة ورجح ابو حنيفة في رجح
 منه ١٢ له قوله فانتقم فانتقم
 هو ان ياخذ قليلا من الماء فيمسح به بركبه
 بعد الوضوء ليتقي عنه الوسواس والنجس
 الرشح والغسل ١٢ له قوله منكر
 الحديث المنكر ما تروين ليس تفتي
 ولا ما بظا ١٢ جواهر الاصول ٢

قوت المختار
 فانفتح امره كضرب رشا قال قب
 قيل اي اذا توضأت فغسل ما
 على عضوك ولا تقتصر على مسح اذ لا يجزئ
 به الا غسل ادا ستر ما يقتل وتنجس
 اذا راى على فراجه ماء لينسب وسواسك
 واستنج بماء اشارة بفتح بين وبين
 الحجار لان الحجر يصفق بالماء يطهره وقد
 حدثني ابو سلم المدي عن الفقهاء ارادة
 الماء بذييب الماء اي من استنجى بالحجار
 لا يزال يبول بمرش فيبطل منه فاذا غسل
 بما نسب ما يجبه لما وضوءه فارفع
 وسواسه

منه هو قد ما لي بباب كراهية الاستراني الوضوء حدثنا محمد بن بشارنا ابو داود ونا خارجة بن مصعب عن يونس بن عبيد عن الحسن بن علي بن فضال السدي عن ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان للوضوء شيطان لي قال له الوكهاث فاتقوا واسواس الماء وفي الباب عن عبد الله بن عمرو وعبد الله بن مفضل قال ابو عيسى حديث ابي بن كعب حديث غريب ليس اسناده بالقوي عند اهل الحديث لاننا لا نعلم احد اسناده غير خارجة وقد روى هذا الحديث من غير وجه عن الحسن بن علي بن كعب قوله ولا يصح في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم في غير وجه عن الحسن بن علي بن كعب حديث ابي بن كعب حديث غريب ليس اسناده بالقوي عند اصحابنا وضعفه ابن المبارك باب الوضوء لكل صلوة حدثنا محمد بن حميد الرازي ناسكته بن الفضل عن محمد بن احسان عن حميد عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ لكل صلوة طاهرا او غير طاهر قال قلت لانس فكيف كنت تصنعون انتم قال كنا نتوضأ وضوء واحد قال ابو عيسى حديث انس حديث حسن غريب والمشهور عند اهل الحديث حديث عمرو بن عاصم عن انس وقد كان بعض اهل العلم يرى الوضوء لكل صلوة استحبابا لا على الوجوب حدثنا محمد بن بشارنا يحيى بن سعيد وعبد الرحمن بن مهدي قالنا ناسكته بن سفيان بن سعيد عن عمرو بن عاصم لا نصارى قال سمعت انس بن مالك يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ عند كل صلاة ثلاثا فانتم ما كنتم تصنعون قال كنا نصلي الصلوات كلها بوضوء واحد ما لم نحدث قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح ونذكر في حديث عن بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من توضأ على طهر كتب الله له به عشر حسنات روى هذا الحديث الاقرقي عن ابي غطفان عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا يذاك الحسين بن حريث المروزي قال حدثنا محمد بن يزيد الواسطي عن الاقرقي وهو اسناده ضعيف قال علي قال يحيى بن سعيد القطان ذكر له شام بن عروة هذا الحديث فقال هذا اسناده مشرق باب ما جاء انه يعطى الصلوات بوضوء واحد حدثنا محمد بن بشارنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان بن علفمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن ابيه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ لكل صلوة فلما كان عام الفم صلى الصلوات كلها بوضوء واحد وصح عن حنيفة فقال عمر انك فعلت شيئا لم تكن تفعله قال عند ائمة هذا حديث حسن صحيح وروى هذا الحديث علي بن قادم عن سفيان الثوري وزاوية توفاه سنة وروى سفيان الثوري هذا الحديث ايضا عن محارب بن دثار عن سليمان بن بريدة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ لكل صلوة ورواه وكيع عن سفيان عن محارب عن سليمان بن بريدة عن ابيه وروى عبد الرحمن بن مهدي وغيره من سفيان عن محارب بن دثار عن سليمان بن بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا وهذا اصح من حديث وكيع والعمل على هذا عند اهل العلم انه يصلي الصلوات بوضوء واحد ما لم يحدث وكان بعضهم يتوضأ لكل صلوة استحبابا وادارة الفضل وروى عن الاقرقي عن ابي غطفان عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من توضأ على طهر كتب الله له به عشر حسنات وهذا اسناده ضعيف وفي الباب عن جابر ابن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر بوضوء واحد بابي وضوء الرجل والمرأة من انا واحد حدثنا ابن ابي عميرنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابي الشعثاء عن ابن عباس قال حدثتني ميمونة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من انا واحد من الجنابة قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو قول عامة الفقهاء ان لا يباس ان يغتسل الرجل والمرأة من انا واحد وفي الباب عن علي وعائشة والنسائي انا هان في حديثه واما سلمة وابن عمر والشعثاء اسم جابر بن زيد باب كراهية فضل طهور المرأة حدثنا محمود بن غيلان نا وكيع عن سفيان عن سليمان التميمي عن ابي حبيب عن رجل من بني غفار قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فضل طهور المرأة وفي الباب عن عبد الله بن سرجس قال ابو عيسى وكبره بعض الفقهاء الوضوء بفضل طهور المرأة وهو قول احمد واسحق كبره فضل طهورها ولم يري يا بفضل مؤرهابا حدثنا محمد بن بشار ومحمود بن غيلان قالنا ابو داود عن شعبة عن عامر قال سمعت ابا حبيب يحدث عن انكم بن عمرو الغفاري ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يتوضأ الرجل بفضل طهور المرأة او قال بسورها قال ابو عيسى هذا حديث حسن والواجب اسمه سودة بن عاصم وقال محمد بن بشارنا في حديثه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتوضأ الرجل بفضل طهور المرأة ولم يشك فيه محمد بن بشار باب الرخصة في ذلك حدثنا قتيبة نا ابو الاحرص عن سفيان بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال اغتسل بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم في جفنة فاذا رسل الله صلى الله عليه وسلم ان يتوضأ منه فقال يا رسول الله اني كنت جفنة فقال ان الماء لا يجنب قال ابو عيسى هذا حديث

عن فاشنوى ص ۱۸۰ = البداية للبعث عن الی سريرة مرفوعة ذاتها ينما فی مسلم وحدث الباب الا ان الترمذی لا یعلم جعلنی من التوابین و جعلنی من المستطیرین و قال فی المحسن الحصین لابن الجزیری رحمه الله تعالی قال علیه السلام التمس عفری ذنبی و دوس لی ذاری و بارک لی فی رزقی مع کلمة الشهادة فی الوضوء و ابعما هو موقوف علی عربین الخطاب سبحانک اللهم و مجردک لا لا انت و مجردک لا شریک لک استغفرک و اتوب الیک طلب الموضوع بالمد روی عن محمد بن حسن عین فی الحديث الباب ليعول التوافع ان فی الحديث تقریبا لا یجد فی قال صاحب العلم

بواسطة بطريق قوبان بلغظ من دعا بوضوء فتوضا فاسعده فرغ من وضوءه يقول الشهدان لا اله الا الله والشهدان محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لي من التوبتين واجعلني اليه من عتقته

26

حديث الباب استدلل به الشوافع قوله بنوبه السبا ١٦ لانه قد يفتق كذا لا انهم شاهدوا ورواه الباق عليه قوله لا يحمل الحديث الا ما قال صاحب المداية متاواني حديث الباب يروى لفظ لا ينجس قوله
قول احمد عن احمد واثان رواية موافقة لثاوية رواية موافقة لمالك وانتار ابن التيمية قوله الذي هو موافق للملكية في فتاواه ولم يعل حديث القلتين ولعل ابن القيم في تذييل السنن ان ابن التيمية اسقط
حديث القلتين ولفظ صاحب الجواز قوله خمس قارب هو في قول الشوافع خمسة اطل حديث الباب خمسة بعض الشوافع ولفظ بعضهم ولفظ البصر والقاضي اسمعيل المالكاني ونقل صاحب المداية تعليقه عن
ابي داود وقال المحرر في ما وجدنا تفصيل ابي داود فلفظ استنبط من صحيحه ص ٩ وذكر الحافظ الترمذي عن الطحاوي اقول في ما وجدته في معاني الآثار ومشكل الآثار لعل محم في كتاب اخر او استنبط
من صحيحه وبحث الغزالي عدة اجابات على حديث القلتين وبحث ابن القيم خمسة عشر بحثا في تذييل السنن في اوراق ترمذي على العشرين منها قوله ابن عمر وليس بمر فروع فان تلامذة الكبار لا يروون مرفوعا
الضام لعل بني الحجاز والعراق والشام واليمن فلو كانت سنة ما احتجى عليهم فعل الرفع وهم الراوي والما كلام ابن التيمية في شرح حديث الباب فخطب كما حررت واثبت ابو داود ص ٩ الاضطراب
وقفا ودقفا وفي بعض الطرق اذا كان الماء قلتين او ثلثا ودر عليه البيهقي فقال انه شك الراوي وقال ابن القيم انه تنويع من صاحب الشريعة فان ستره رجال روه عن كمال بن طلحة وابراهيم بن حجاج
وبهية بن خالد وكثير بن زيد بن بارون وعفان فاذن لم يكن في الحديث تحدي في الدار فلفظ بسند صحيح فتوى عبد الله بن عمرو بن العاص اذا كان الماء اربعين قلة وفي بعض الكتب عبد الله بن عمر لم يروا واضطراب
شديدا ولكن غنى ابنه بالاولى ابن عمر وقال الاختاف ان الحديث مضطرب سندا ومتنا اما سند انتقال البعض عن عبد الله المكي وقال البعض عبد الله مضر او ايضا قال بعضهم عن محمد بن جعفر
ابن الزبير وقال بعضهم محمد بن عباد وقال الشوافع اياها كان ثلثة واما متنا فاذكرنا ثلثين او ثلثا واربعين وقال ابن التيمية في موضع في فتاواه ان حديث الباب راجع الى حديث يربطه
لله الحكم دار على عمل الحديث وعدمه بان يتغير الماء او لا فاما ما راجع الى العمل المحمدي وزعم الشوافع ان الحكم دار على القلتين ونظير هذا حديث الترمذي في باب الوضوء من النوم فانه اذا اغتسل استوى
مفاصله ص ١٢ فانه لم يقصر احدكم فلفظ الوضوء على الاضطراب فقط بل مدار الحكم عند كل استرخاء المفاصل وهذه الدقيقة قابلة القدر ومبوب ابن التيمية وابن القيم والوالحاج المزي الشافعي
كما في تذييل السنن وبهنا دقيقة اخرى وهي ان الماء كان بين مكة والمدينة في الفلاة ما دامنا كالعيون وما ينسب الى الارض ولذا قال في بعض الافاظ سئل عن الماء يكون في الفلاة من الارض فلو كان ماء
دام لما دام الكون عند ان وما دام المطر ومدار حكمه عليه السلام انه ما لم تشاهد ورواه السباغ عليه ولم يخبر به ثلثة والنجاسة غير مبرئة والماء دام فاما فلما حكم عليه بالنجاسة بمحض الاحتمال فالحاصل
ان مثل هذا الماء طاهر عندنا وعند غيرنا فلا حاجة علينا بل هذا الماء طاهر وان كان اقل من القلتين ثم نكثت ذكر القلتين ممكنة بانه تقريب لا تحدي في الحديث اسلوب الحكم وشان جوابه عليه السلام
بهنا وشان جوابه في يربطه مفرق فان النجاسة بهنا غير مبرئة وثمر مبرئة وفي كليهما اسلوب الحكم باب البول في السباغ والواكسد وقع في لفظ البخاري الماء الدائم الذي لا يجري
وقد ذكرنا الاقسام الثلاثة للماء مع افراد الحكم من ان الماء قدرة على ثلثة اقسام الماء الجاري وهو لا ينجس والماء الركد وهو ينجس ولا يسبيل للطهارة وما البرد وهو ينجس ولا يسبيل الطهارة
وفرد الوضوء في كل احد حكما واعتبر الشافعي بالتوقيت واهل هذه الاقسام الثلاثة واعتبر مالك بالتغير وعدمه ولم يعتد بالاقسام الثلاثة شرح حديث الباب موقوف على بيان ما في
معنى ابن شام فقيه ان في جملة ما تاتي في حديثي برفع تحدي في نصيب احد من معنى فان مرفوع معنيين احدهما نفى الفعل الاول والثاني والثالثا نفى الاول والثالثا الثاني ومعنى
الاول رنه تو مبرر يأس آتاسه نه بايتس كرتاسه ومعنى الوجه الثاني رنه تهنيس آتاسه اور بايتس ينا تاسه ساسه وفي النصيب ايضا وجهان احدهما نفى الاول لينتقي الثاني
ومعناه رنه تو مبرر يأس آتاسه كرتاسه وثانيهما نفى الثاني فقط واول ان في الرفع وجهان ثانيا ثانيا نفى الاول لينتقي الثاني كما نفهم من كتاب سيبويه في هج لم تدر ما جيزع
عليك فخرج وفي حديث الباب الوجه الثالث في الرفع وفي الرواية لم يثبت الالرفع وذكر النوى الرفع والنصب والجزم وذكر شيئا س شيخنا ابن مالك صاحب الالفية مع ان
المروى الرفع فقط وزعم البعض في حديث الباب الوجه الاول مرفوع وزعم ان الغرض نفى كليهما واشتبه عليه الامر وزعم انه سمي من الجمع ويجوز احد الامرين وقال يجوز البول في الماء الركد وليس كذلك فانه نفى الاول والثاني
اولا وثانيا نفى الجمع وقال الطبري في شرح المشكوة ان ثم تروضا موق الاستبعاد وبهذا عذري لطيف شرعا والعجب من نقل الحافظ عبارة القرطبي شراح سلم ثم ارد عليه قال القرطبي انه اشارة الى مال الحال مثل
حديث لا يضرب احدكم وجهه ضربا بعد ثم ايضا جعنا نفى عن الاول والثاني موق الاستبعاد وحديث الباب حجة لنا واجاب ابن التيمية محتا رذيب مال ك بن انس بان الغرض النفي عن الاعتقاد فان الماء
لا ينجس الا بعد التغير ولا ينجس في الحالة الرابعة والى بالنظر من ساني الشارع عن البول تحت الظل وفي الشارع العام والمورد فان الغرض من النفي عن الاعتقاد اقول ان من رايه راءه فان في حديث الباب
ثم تروضا منه والمباذمة انما يحتاج الى التوضي في الحالة الرابعة وكذلك بدل طرق الحديث منها في معاني الآثار ص ٨ عن عطاء بن مينا عن ابي هريرة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في مدونه
فان العقل يزعم ان الشرب في الحالة الرابعة لا بعد زمان كثير وتغيير الماء وكذلك بدل فتوى ابي هريرة وروى الحديث اخرج في معاني الآثار ص ١٠ سئل عن رجل يمر على قدر ببول فيه قال لعل الله المسلم يمر
عليه فيقتل منه او يشرب على ان المنع باعتبار التوضي في الحالة الرابعة قال ابن التيمية في موضع آخر ان البول الملع واذا احتلط بالماء فلا يتميز فالنجاسة بسبب الاختلاط فلا يتعدى الحكم الى الخبي والروثة اليابسة
فانما اذا وقعت في الماء فلا ينجس الماء اذا لم يمتد وروى عن احمد بن حنبل الفرق بين النجاسة الرطبة واليابسة اقول ان مدعا ايضا اثبات نجاسة الماء كما اعترفت واما القول بان النجاسة بسبب
الاختلاط والبعض والافا لما طاهر والنجاسة المختلطة هي النجسة فتفلسف وادلتنا في سلة المياه حديث المستيقظ من النوم وحديث ولوخ الكلب وحديث الباب في الثلثة النجاس مما من افاناد
اختيارنا ونفعنا قطعنا في الثلثة النجاس غير مبرئة ولم يذكر النجاس المبرئة فان حكم النجاسة المبرئة كافي في الحكم فانما حكم نجاسة الماء الى موضع سري البيرة اثر النجاسة **دقيقة** نقدني الشريعة الغراء عن
النفع والبصاق في الماء وعن ادخال اليد في الماء ليقطه فكيف يجوز استعمال الماء الذي يقع فيه لحم الكلب الخبيص والمتن على ما زعم المصوم والحاصل عندى ان الشريعة لم تحكم بنجاسة ما، بربضاعة ماء الفلاة
فان الناس لم يشاهدوا النجاسة فيها وجرت فيها الاوهام والوساوس واما الموضع الذي ليس فيه طين او طين فليس شأنه بذلك ان الشريعة تنهى عن استعمال الاناء الذي وقع فيه الكلب قبل الغسل وايضا الموضع
بالغسل عن سورة البقرة وفي معاني الآثار ص ١٢ عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان سورا الجار في الحج الزوايد ان ابن عباس روى عن النبي صلى الله عليه وسلم على الجار فامره عليه السلام بالاغتسال وفي سنده ما يختلف فيه فحق ما ذكر
واخواته مشادة بسبب النفي عن استعمال الماء ولا مشادة في ماء الفلاة وما يربضاعة فقول فيما باسلوب الحكم فالحاصل ان فيها دليل الاوهام لا المشادة بخلاف غيرهما ما ذكرنا واخواته تفرق
شان الاجابة في الطائفتين نقل البيهقي في معرفة الآثار ولفظ ترويه السباغ والكلاب في حديث القلتين ثم علله البيهقي بان الراوي متفرد اقول انه معلول في الواقع فان ابن عمر راوى حديث
القلتين يعني نجاسة سورا الكلب كما في معاني الآثار ص ١٢ فلا يكون فيه لفظ الكلاب وكذلك في الصحيحين ان الاناء الذي وقع فيه الكلب يغسل سبع مرات فعلم ان لفظ الكلاب ليس في حديث القلتين
ولو سلم نفى ماء الفلاة ليست المشادة بل فيه طريق الوهم وفيما روينا طريق القطع واليقين فانزعا اطلاقا يقول الشوافع آسار السباغ ظاهرة الاكليل المحترى ونقول ان حديث القلتين دال
على نجاسة آسار ما فانه عليه السلام لم ينجس الصحابة بان آسار ظاهرة بل اجاب بان الماء اذا كان قلتين لم ينجس الحديث والاضداد على ان الماء اذا كان اقل من القلتين ينجس باسار السباغ فلهذا الزام على
ما قال الشوافع فتدبره يقول الشوافع ان من دأب الدواب لسباغ البول حين شرب الماء ونقول انما تنتمى على ما ذكرنا في الحديث واما ما في المشكوة لما اخذت في بطوننا وانا ما في قضيتف فخرج طرة
باقرار البيهقي وتصل الى ابن حجر المكي الشافعي الى تحيته بان نقد الطرق دال على ان آسارا واول ان فيه ايضا اسلوب الحكم فاننا لا نشاهد السباغ يشربون الماء فاما مدار على الاوهام فلا ينجس الماء بالشك و
اما ما ذهب السلف في الماء فالحجرات المروية عنهم قريبة الى قول ابي حنيفة فان اكثرهم يعتبر بالعلم وبعضهم يأخذ بالتغير ونحن ايضا اخذ بالتغير في بعض الاحيان اخرج في معاني الآثار ص ١٠ بسند صحيح فتوى
ابن الزبير وابن عباس يترج تمام ما في البيهقي وقوع الغلام الحبشي فيها ايضا اذا وقع حيوان في الماء يعني اكثرهم يترج المالحى لطيب الماء كما في معاني الآثار وقال الشوافع في قصة وقوع الحبشي
في البير ان سفيان بن عيينة قال ائمت بمكة سبعين سنة ولم اسمع هذه القصة وقال ابن العمام ان سفيان بن عيينة بن عبد الله بن الزبير فكيف يرى الواقعة قدم علم ليست كحجة علينا ثم اجاب الشوافع بان الحبشي
لعله سأل دمه فتغير الماء وغلب على الماء فنقول ان هذا الاحتمال بعيد وخلات المشادة ونقول ان الكوفة لم تكن خالية عن الصحابة قال الرازي كان خمسة الف رجل من الصحابة في الكوفة اقول ان عراخه مجمع العسكر
بكوفة كما في سلم وكان آتات من الصحابة في حروب القادسية فلعن في قول الرازي قيدا وكان ستاة رجل منهم في قرية قريبة من الكوفة ثم اقول ان عمر سفيان سبعون سنة واقام خمسة وثلاثين سنة في كوفة فبناؤل في
كلامه باج سبعين مرة قال الشيخ ابن العمام في الفقه ان حديث البول في الماء الركد وحديث المستيقظ ليستا بحجبتين لنا فان فيها كراهة نعم حديث ولوخ الكلب دليل لنا فان فيه لفظ طهورانا اهدم الحج اقول لو كان
الامر كذلك فانظروا ايضا في معنى النجاسة لما في الحديث ان السواك مطهرة للعلم فلا يكون حديث ولوخ الكلب اعتبارا بلنا ولكن الحجى متجاوز عنه واقول اليسان الكراهة ليست حكما مستقلا في المارل من
فروع النجاسة فان الموضع الذي يحمل النجاسة حكم فيه بالكرهية فخرج الامر الى النجاسة فتكون الاحاديث **شبهة** او قلنا وان ذهب الجهمية في المياه فخرج ان شاة الله تعالى بالابلية ما جاء في الوعد انه طهورا
اكثر ارباب اللغة ان الحجر جوالج وقع في بعض الروايات ان السائل في هذا الحديث رجل من بني مدية قوله هو انظر لودما ٤٤ ما قاله القصة المشبهة وكذلك في الحل حمية الامام في الطور ليس للمقصر لتعريف
المبتدأ سجال الحجر كما قال عبد القاهر الجرجاني ان تعريف الحجر قد يكون يعرف به المتبدأ مثل آية اذنك هم المفلون وكذلك في سة وان تفسر الموى بجلالة فاني ذلك الرجل يتكلم العلماني منشأ سؤال

ماء فتيه مواعيد أطيبا باب المضمضة من اللبث حديثنا قتيبة نا الليث عن عقيل عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم شرب لبنا فدا عاباء فمضمض وقال ان له دسما وفي الباب عن سهل بن سعد وامسلة قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد راى بعض اهل العلم المضمضة من اللبث وهذا عندنا على الاستقباب ولو لم ينعظم المضمضة من اللبث باب في كراهية رد السلام غير متوضي حديثنا نضر بن علي ومحمد بن بشار قالانا الواحيد عن سفيان عن الثقات عن ابن عثمان عن نافع عن ابن عمر عن رجل سأل عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو يبول فلم ير عليه قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وانما يكره هذا عندنا اذا كان على الغائط والبول وقد فسر بعض اهل العلم ذلك وهذا احسن شئ روي في هذا الباب وفي الباب عن المهاجرين ثقات وعبد الله بن حنظلة وعلقمة بن الشحوذ وجابر والبراء باب ما جاء في سورة الكلب حديثنا سوار بن عبد الله العنبري نا العنبري بن سليمان قال سمعت ابيوب عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يغسل الاناء اذا دخل فيه الكلب سبع مرات اولهن او اخرهن بالتراب اذا دخلت فيه الهرة غسل مرة قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو قولنا شافعي وقد روي هذا الحديث من غير وجه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا ولعله كرهه اذا دخلت فيه الهرة غسل مرة وفي الباب عن عبد الله بن مغفل باب ما جاء في سورة الهرة حديثنا عتيق بن موسى الانصاري نا عتيق بن مالك بن انس عن عتيق بن عبد الله بن ابي طلحة عن حميدة ابنة عتبة بن رفاعه عن كعب بن كعب بن مالك وكانت عند ابن ابي قتادة ان ابنته دخل عليها قالت فسكت له وضوءا قالت فجاءت هرة تشرب فاصغى لها الاناء حتى شربت قلت كعبه فرأى أنظر اليه فقال العجيبين يا ابنة اخي فقلت نعم فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انها ليست نجس انتهى من الطوافين عليكم او الطوافات وفي الباب عن عائشة واني هريرة قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو قول اكثر العلماء من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم مثل الشافعي واحمد واسحق لم يروا بسور الهرة باسما وهذا احسن شئ في هذا الباب وقد جرد مالك هذا الحديث عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة ولحيات به احد الثمر من مالك باب المسح على الخفين حديثنا هناد نا كيع عن الاحشي عن ابراهيم عن همام بن الحارث قال قال جابر بن عبد الله ثم تروضا ومسح على خفيه فقيل له اتفعل هذا قال وما يمنعني وقد رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل قال وكان يعجبهم حديث جبريل ان اسلامه كان بعد نزول المائدة وفي الباب عن عمرو بن علي وحذيفة والمغيرة وبلال وسعد وابي ايوب سلمان وبريدة وعمر بن امية والسن وسهل بن سعد وجعل بن مرة وعبادة بن الصامت واسامة بن شريك وابي امامة وجابر واسامة بن زيد قال ابو عيسى حديث جابر حديث حسن صحيح ويروى عن شهر بن حوشب قال رايت جابر بن عبد الله تروضا ومسح على خفيه فقلت له في ذلك فقال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم تروضا ومسح على خفيه فقلت له اقبل المائدة اربع المائدة فقال ما سلمت الا بعد المائدة حديثنا بذلك قتيبة نا خالد بن زياد الترمذي عن مقاتل بن حيان عن شهر بن حوشب عن جابر وقال وروى بقية عن ابراهيم بن ادهم عن مقاتل بن حيان عن شهر بن حوشب عن جابر عن جبريل عن النبي صلى الله عليه وسلم على الخفين كان قبل نزول المائدة وذكر جبريل في حديثه انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين بعد نزول المائدة باب المسح على الخفين للمسافر والمقيم حديثنا قتيبة نا ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح مسروق عن ابراهيم التيمي عن عمرو بن ميمون عن ابي عبد الله الجدي عن خزيمة بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن المسح على الخفين فقال للمسافر ثلاث وللقيم يوم والبعيد الله الجدي اسد عبد بن عبيد قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وفي الباب عن علي وابي بكرة وابي هريرة وصفيان بن عسال وعوف بن مالك وابن عمر وجبريل حديثنا هناد نا ابو الاحوص عن عاصم بن ابي الجود عن زرين حبش عن صفوان بن عسال قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامرنا اذا كنا سافرا ان لا ننزع خفافنا ثلاثة ايام ولياليهن الا من جأبة ولكن ممن غائط وولم قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد روى الحكم بن عتيبة وحمام عن ابراهيم النخعي عن ابي عبد الله الجدي عن خزيمة بن ثابت ولا يصح قال علي بن المديني قال يحيى قال شعبة لم يسمع ابراهيم النخعي باب المضمضة من اللبث تدلس الشاه بالعله بان رد شافعي العلة في المواضع والمواقع والحديث عندي انه من آداب الطعام وما في مدنة ماك يدل على انه من آداب الصلوة باب كراهية رد السلام غير متوضي في كتب الاخاف وغيرهم لا يسلم على من يبول ولا يسلم عليه لا يجب عليه الرد وكذلك لا يسلم على بعض الرجال ولا يسلم عليهم لا يجب الرد عليهم مثل القاري وغيره وما حال اخذ الحجة لجمع القطرات كما يجوز ان زاننا فلم تثبت فيه من المتقدمين وقال مولانا محمد مظهر باني المدرسة مظاهير العلوم الواقعة بسها تيمود برك الجواب ان ذلك ومولانا رشيد احمد الكنگوي قدس سره برد السلام واما الحديث فانه عليه السلام

له قولنا اذا وقع له شرب من لبن لا يفتح له مما حكي بكسر لامه فارجو للمجرب وانشاف في بني سائر الكلب للمالك روية اقول طهارة ونجاسة وطهارة سور الماذون اتخذه والفرق بين اليدوي والحدودي والغسل بيدهما من سبب التلوث خلافا لابي حنيفة وذاتي اقول مالك تعبد كذا في صحيح البخاري في شرح السنة مذموب اكثر الحديث انه اذا وقع في ماء او ما وقع يغسل سبع مرات هذا من بدعة بائرا باني وهو مذموب شافعي وعند ابي حنيفة يغسل من دلوغرة ثلاثا بلا تعبير كسائر النجاسات قال ابن الهمام روى الدارقطني عن الاسود عن ابن سيرة عن علي بن ابي طالب في كلب يلغ في الماء ليس ثلاثا او خمس او سبع قال تفرده عبد الوهاب عن اسماعيل بهذا الاسناد فاعلموه سبعاً ثم رواه بسند صحيح عن عطاء موقفا على ابي هريرة انه كان اذا وقع الكلب في الاناء ابرأه ثم غسل ثلث مرات ورواه مرفوعا عن ابن الهمام في الكامل بسند صحيح الحسين بن علي بن ابي عمير قال ولم يرفع غيري ولم اجد له حديثا منكرا غير هذا وقال ولم ارب باساق الحديث ولو طرح الحديث بالكلية كان عمل ابي سيرة على خلاف حديث الشيخ ومروا به كفاية لاسمائه ان يترك القطعي لما روى من هذا لان ظنية غير الواحد انما يروى بالنسبة الى غير رايه فلا بالنسبة الى رايه الذي يسمع من في النبي صلى الله عليه وسلم وقطعي حتى ينسخ به الكتاب اذا كان قطعي الدلالة في معناه فترم ان لا يترك الا القطعي بانسخ اذ القطعي لا يترك الا القطعي فبطل تخيير تركه بناء على قوتنا في اجتهاده المحتمل للخطأ واذا علمت ذلك كان تركه بمنزلة رواية ان نسخ بلا شبهة فيكون الاخر مستوحا بالضرورة انتهى بختمه ١٢ له قول وفي الباب عن عمرو بن العاص قال ابن الهمام والاضافه متعقبة قال الوضيفة ٧ ما قلت بالسجدة حتى ياتي في غسل قنود النمار وعنه اخاف الكفر على من لم يرس على الخفين فلان الآثار التي جاءت في غير التواتر وقال ابو يوسف في شرح المسح بجوز نسخ الكتاب يشره انتهى ١٢ مسافر مسح وهاج ١٢ مسافر مسح ولكن من غائط الحجى امرنا ان ننزع خفافنا في المسحابة لكن لا ننزع ثلثة ايام من غائط وولم وغيرها اذا كان مسافرا يجمع البهاره له قول وولم ونوم الواضيا بمعنى او يعني بل تروضا ويرج عليها ويروى لاسن جابة وهو الخطر ١٢ على القاري

وقت المغتذي

وانما ليست نجس كسبب انما من الطوافين عليهم او الطوافات قال الحاجي بعد شك من رايه اوقال صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا يجوز ان من الذكور الطوافين او الاناث الطوافات اذا كانا سافرا كعبه بالناية جمع مسافر كسافر وصحب والمساوفون جمع مسافر والسفراء والمساوفون وقال قب بركة فقال لغزو ذكره وعلم ان لا ننزع خفافنا ثلاثة ايام ولياليهن الا من جأبة فنفى محقق باستثناء المرتضى فبين لا ساك عند الجأبة كمن عند البول والغائط والنوم

[illegible]

الواجب الطهارة

الذي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم مثل سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي وأحمد واسحق قالوا لا تقترأ الحائض ولا
الجنب من القرآن شيئا الاطراف الآية والحرف ونحو ذلك ورتقوا الجنب الحائض في التسليم والتهليل **قال** ^{الترمذي} سمعت محمد بن اسماعيل
يقول ان اسماعيل بن عياش يروي عن اهل الحجاز واهل العراق احاديث مناكير كما قد ضعفت رعايتهم فيما يفرضه وقال اما حديث اسماعيل
بن عياش عن اهل الشام وقال احمد بن حنبل اسماعيل بن عياش ^{ابو يعلى} من بقية وبقيية احاديث مناكير من الثقات **قال** ابو عيسى حدثني
بذلك احمد بن الحسن **قال** سمعت احمد بن حنبل يقول بذلك **باب** في مباشرة الحائض **حدثنا** بندر اشعبد الرحمن مهدي عن سفيان
عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا احتج يا مربي ان اتزو^{تزوج} ثم يمشي وفي الباب
عن امرسلة وميمونة **قال** ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح وهو قول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
والتابعين وبه يقول الشافعي واحمد واسحق **باب** في مواكبة الجنب الحائض وسورها **حدثنا** عباس بن عمر بن محمد بن عبد الاعلى قال نا عبد الرحمن
بن مهدي نا معاوية بن صالح عن العلاء بن الحارث عن حرام بن معاذية عن عمه عبد الله بن سعد قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن مواكبة
الحائض فقال واكلمها وفي الباب عن عائشة والنسائي **قال** ابو عيسى حديث عبد الله بن سعد حديث حسن غريب هو قول عامة اهل العلم كمر
يو وابو اكالة الحائض باسا واختلفوا في فضل وضورها فوضع في ذلك بعضهم وكراه بعضهم فضل ظهورها **باب** في الحائض تتناول
الشيء من المسجد **حدثنا** قتيبة نا عبدة بن حميد عن الاعشى عن ثابت بن عبيد عن القاسم بن محمد قال قلت لعائشة قال لي رسول الله
صلى الله عليه وسلم ناوليني الغبرة من المسجد قالت قلت اني حائض قال ان حجتك ليست في يدك وفي الباب عن ابن عمر وابي هريرة
قال ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح وهو قول عامة اهل العلم **لا تعلم** بينهم اختلاف في ذلك بان لابس ان تتناول الحائض
شيئا من المسجد **باب** في كراهية اتيان الحائض **حدثنا** بندر نا يحيى بن سعيد وعبد الرحمن بن مهدي ويهز بن اسحاق نا أحمد
بن سلمة عن حكيم الاشعر عن ابی تميم الهذلي عن ابی هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اتى حائضا او امرأة في
دبرها ادكاها فقد كفر بما انزل على محمد **قال** ابو عيسى لانعرف هذا الحديث الا من حديث حكيم الاشعر عن ابی تيممة الهذلي عن
ابي هريرة وانما معنى هذا عند اهل العلم على التغليب وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اتى حائضا فليتصدق بيد ينار
فلو كان اتيان الحائض كفرا لم يؤمر فيه بالكفارة **وضعت** محمد هذا الحديث من قبل استاده والائمة الهذلي اسمطريف بن مجالد
باب في الكفارة في ذلك **حدثنا** علي بن محمد نا شريك من خصة عن مقسم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل يفته
على امراته وهي حائض قال يتصدق بنصف دينار **حدثنا** الحسين بن حريش نا الفضل بن موسى عن ابی حمزة السكري عن عبد الكريم
عن مقسم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كان دما احمر فدینار وان كان دما اصفر فنصف دينار **قال** ابو عيسى
حديث الكفارة في اتيان الحائض قد روى عن ابن عباس موقوفا ومرنوعا وهو قول بعض اهل العلم وبه يقول احمد واسحق
وقال ابن المبارك يستغفر ربه ولا كفارة عليه وقد روى مثل قول ابن المبارك عن بعض التابعين منهم سعيد بن جبیر وابراهيم
باب في غسل دم الحيض من الثوب **حدثنا** ابن ابي عمرو نا سفيان عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر عن اسماء بنت اب بكر الصديق
ان امرأة سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الثوب يصيب الدم من الحيضة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حثيثا ثوبا اقر صمير بالماء شر
رشيه وصلى فيه وفي الباب عن ابی هريرة وامريس بنت محسن **قال** ابو عيسى حديث اسماء في غسل الدم حديث حسن صحيح وقد اختلف اهل
العلم في الدم يكون على الثوب فيصل في فيه قبل ان يغسله فقال بعض اهل العلم من التابعين اذا كان الدم مقدارا الدرهم فلم يغسله وصلى فيه
عاد الصلاة **وقال** بعضهم اذا كان الدم اكثر من قدر الدرهم اعاد الصلاة وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك ولم يوجب بعض اهل العلم
من التابعين وغيرهم عليه الاعادة وان كان اكثر من قدر الدرهم وبه يقول احمد واسحق وقال الشافعي يجب عليها الغسل وان كان اقل من قدر
الدرهم وشذ في ذلك **باب** في كون تكث النكاح **حدثنا** منصور بن علي نا شعيب بن الوليد ابو بكر عن علي بن عبد الاعلى عن ابی سهل عن مسنة
لقرائن ولوب عليه ولم يأت بالنفس ثم عندنا تفصيل في الجزديات قال الطحاوي يجوز قراءة اقل من الآية ويمتنع اكثر من الاقل منها والاكثر والاحتياط فيما قال الكوفي
ولعل الطحاوي يعني على ان المعجز من القرآن الآية ولو قصيرة واذا قل منها بعد تخرج من القرآنية وعندنا ان الآية معجزة ولو قصيرة وهذا يبني على انه البدهاسته
وتيس لم يذكر اعجاز القرآن الا الاعرابان وهما عبد القاهر والغضيري واخذت به لما قال ابو جعفر رحمه الله ان فرض القراءة الآية ولو قصيرة ثم ان القراءة على نية الدعاء
والثناء جائزة ثم قيل الشرط كون تلك الآية مشتملة على مضمون الدعاء والثناء وقيل لا يشترط قوله من بقية ان بقية مدلس والنجاري صحيح رواية في موافقت الصلاة

من الآخر للفقير كقولهم تعالى لا تفرق بين الصلوة التي
بالصلوة تحمل ان يرد بها فعلها اذ كان قد قاله حتى تعلموا ما تقولون فيجوز الاول ولا عايري سبيل فيجوز الثاني فاذا علمت بذلك فلم ارب بالحديث ما به استخدام على الطريقة الاول الا ان يكون حديث معلو لا حتى يصحح بسندها ولا حتى
وغيرها ولا حتى والسبيل اذا سمعي ان رد الضم الى الضم فيثبت ان كل صورة بهاد في الضم فاستخدام على طريقة المفتاح وان عاد الى كسبي فلا استخدام او ما على طريقة المفتاح فوجدت هذا الحديث فان اتى مشترك بين مجاميع ويجوز فقوله حالها
او امرأة في دير لا يجوز اللفظ الاول او كان استخدام الثاني ١٢ حديثه انهم الحاء فيعكس فدية فتمسكه رقا فقصه عنهم لما فصدوا به من انهم الضمك باطاعت الالهة والاعطاف ربح هيب ما علم حتى يذهب اثره

لأنه قولهم عزير علم أن الأحاديث وردت في الباب...
الذين استدلوا بها على منع اذ يحتل ان
أطلق الضعيف والذين فيها لم يمتدحهم
بعض الرواة الذين يذوقون السنن دون
الصحيح ولا يميزون من وجود الضعيف في الحديث
عند المتقدمين ووجوده عند المتقدمين مثلاً رجال
الاسناد في زمن أبي حنيفة وكان واحد من
التابعين يروي عن الصحابي أو اثنين أو ثلاثة
ان لم يكن منهم كانوا ثقات من أهل الضبط و
الاتقان ثم روى ذلك الحديث من بعدهم من لم
يكن في تلك الدرجة فصار الحديث عند علي
الحديث مثل البخاري وسلم والترمذي وأحمد
صحيحاً ولا يفرق ذلك في الاستدلال بعينه في
حنيفة فتدبروا هذه الكتب جيدة شرح المشكوك
شرح عبد الحق عليه قولنا حجت وإسعاد
ضيقنا بأوساد الله وخصصت به نفسك
أودر عليه قولنا قال ابن الملك في شرح
المشارق استدلال به الشافعي على أن الأرض
التي تخرج من الماء قلت يجوز أن يكون
الصب لشئ من رجلي في تلك الحالة لا للتطهير بل
للتطهير يحصل باليسر ليس بركعة الأرض يسيراً
على كنه قوله حين كان كل شئ مثل غلظ العلم
ان هذا الحديث هو العمدة في الباب وبه قال
المجتهدين اختاره الطحاوي وقال أبو حنيفة إذا
صار لكل شئ خلع يخرج وقت الظهور ويخل
وقت العصر حديث لا يروى بالظواهر في القرآن
ويروى في هذا الوقت أو حديثاً أما الحكم في
من هذا الموضع من عبادة الله عز وجل
الشمس إذا كانت آتية لا يفتني الوقت
بأنك كذا في البرهان

نعم قوت المختد

دخل عراقي المسجد وأدركه قطي فقال يا فتى
اسمك فقال لما عدت لما فقال والذي
بعتك بأخي ما عدت لما من كبره صلاة ولا من
الآتي أحب الله ورسوله فقال انت مع من
اجبت قال وخرجت كبراً وقد خرجت وإسماً بآل
تبارك اعطيت منافع لا تحصى من راحة الله
قلت وافضل من هذا من راحة الله وإسماً بآل
فقد سارع الرباناس إذا أدركه قطي فقال النبي
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كونه غشياً ان يكون
من أهل الجنة قلت والفضل يجمع ذلك محل
واحد لعدم ترميزه (أمر ليقول عليه)
يكون وفتح بأول سجدة العبد قال قـ
أي دلوا على فلا تسلمه فارغة والدلوؤننت
والسجل مذكر (أما) قال قـ تبين يا
لدا قطي ان البائل بالسجد وإسائل عن
الساعة والقال ولا ترم معنا احدا رجل
واحد قال حج انه ذو الخويصرة ودور مسل
سليمان بن سيار ترجمه ابو موسى المدني
بالصحة قلت الظاهر ان ذا الخويصرة
هو ارام المبتدعة الخواارج اعقل ان يركل
بالسجد وخويصرة الناس فلا يراه الا عرباً
غيره (الجواب المصنوع) راسي
جبريل عند البيت للشافعي عند باب
البيت قال قـ سمعت بالهناس ولم اراه

نماذج الرجل يقول ان قاله يكون
في

لأنه قولهم عزير علم أن الأحاديث وردت في الباب...
مرفقين أخذوا الاحتياط وعمل بأدبها...
وادي والاحتياط أقرب وادي لا يقال الى الباب أقرب
عدم ذكر في الصحيح محل بحث كذا نقضت الحاكم
والدرا قطي على ان عدم محضاً وقومنا في زمن الحكم

وجابر وراهم والحسن التميمي ضربة للوجه وضربة للدين الى المرفقين **وبه** يقول سفيان الثوري مالك وابن المبارك والشافعي
وقد روى هذا الوجه عن عتار في التيمم انه قال الوجه والكفين من غير وجه **وقيل** روى عن عمار انه قال **تيممنا** مع النبي صلى الله عليه وسلم
الى المتأكل **الابواب فضعت** بعض اهل العلم حديث عتار عن النبي صلى الله عليه وسلم في التيمم للوجه والكفين لما روى عنه حديث المتأكل والابواب
قال الشيخ بن ابراهيم حديث عتار في التيمم للوجه والكفين هو حديث صحيح وحديث عتار تيممنا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى المتأكل
والابواب ليس بخالف لحديث الوجه والكفين لان عمار لم يذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم امرهم بذلك وإنما قال فعلنا كذا وكذا فما سأل
النبي صلى الله عليه وسلم امره بالوجه والكفين **والدليل** على ذلك ما أفتى به عتار بعد النبي صلى الله عليه وسلم في التيمم انه قال الوجه والكفين ففى
هذا دلالة على انه انتهى الى ما علمه النبي صلى الله عليه وسلم **وسلم** ثنا يحيى بن موسى ناسع بن سليمان نا هشيم عن محمد بن خالد القراشى عن داود
ابن حصين عن حكيم عن ابن عباس انه سئل عن التيمم فقال ان الله قال في كتابه حين ذكر الوضوء فاعلموا ايديكم الى المرفقين و
قال في التيمم فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه وقال والساوق والساوقة فاعلموا ايديكم فكانت السنة في القطع الكفين انما هو الوجه و
الكفين يعني التيمم قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب **باب** حدثنا ابو سعيد الاشجى نا حفص بن غياث وعقبه بن خالد قالنا الا عتار
وابن ابي ليلى عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة عن علي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن على كل حال ما لم يكن جنباً
قال ابو عيسى حديث علي حديث حسن صحيح وبه قال غير واحد من اهل العلم من الصحابة النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين قالوا ايقرأ الرجل القرآن
على غير وضوء ولا يقرأ في المصنوع الا وهو طاهر به يقول سفيان الثوري الشافعي واحمد والشافعي **باب** جاء في البول يصيب الارض **حدثنا**
ابن ابي عمير سعيد بن عبد الرحمن المخزومي قالنا ناسقان بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال دخل اعزلي المسجد
والنبي صلى الله عليه وسلم جالس فقلت فلما فرغ قال اللهم ارحمني وعلمي ولا ترحم معنا احداً فالتفت اليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال لقد
تجرت واسعا فلم يلبث ان يال في المسجد فاسترع اليه الناس فقال النبي صلى الله عليه وسلم اهرقوا عليه سحلاً من ماء او دلو من ماء ثم
قال انما بعثتموهم مبشرين ولم تبعثوا معسرين **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم وهو قول احمد والشافعي وقد
ابن مسعود وابن عباس ورواه ابن الاسقع **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم وهو قول احمد والشافعي وقد
روى يونس هذا الحديث عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابي هريرة **ابواب المصنوعة** من رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله
الرحمن الرحيم **باب** جاء في مواقيت الصلوة عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** هناد بن السرى نا عبد الرحمن بن ابي الزناد عن عبيد
الرحمن بن الحارث بن عياش بن ربيعة عن حكيم بن حكيم وهو ابن عباد قال اخبرني نا نافع بن جبر بن مطعم **قال** اخبرني ابن عباس ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال آمي جبريل عذ البيت مرتين فضي الظهر في الاولى منها حين كان الظهر مثل الشراك ثم صلى العصر حين كان كل شئ مثل
ظله ثم صلى المغرب حين وجبت الشمس فافطر الصائم ثم صلى العشاء حين غاب الشفق ثم صلى الفجر حين برق الفجر وحرم الطعام على الصائم
وصلى المرة الثانية الظهر حين كان كل شئ مثله وقت العصر بالامس ثم صلى العصر حين كان كل شئ مثله ثم صلى المغرب وقت الاول
ثم صلى العشاء الاخرة حين ذهب ثلث الليل ثم صلى الصبح حين اسفرت الارض ثم التفت الى جبريل فقال يا محمد هذا وقت الانبياء من
قبلك والوقت فيما بين هذين الوقتين وفي الباب عن ابي هريرة وبركة وابي موسى وابي مسعود وابي سعيد وجابر وعمر بن حزم والبراء و
انس **حدثنا** احمد بن محمد بن موسى نا عبد الله بن المبارك اخبرني الحسين بن علي بن الحسين اخبرني وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آمي جبريل فذكر نحو حديث ابن عباس بمعناه لم يرد كرفيه لوقت العصر بالامس حديث جابر في المواقيت
واما ما قلنا فيعبد ليس واليضا في سنن ابي داود ان الارض حشرت فخلع كان لا تراه الا الحرة الكريمة قوله اعزاني قبل انه ذو الخويصرة وفي الروايات ان
ذا الخويصرة اعترض على النبي صلى الله عليه وسلم قسم الغيرة وانه اصل الخواارج ثم في بعض الروايات ان رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الساعة فقال لا اعلم
لما قال جبريل قال النبي صلى الله عليه وسلم انت مع من اجبت فذه منقبة فكانت تخراني انه ذكر الحد ثل ام الرجل الاول ايضا ذو الخويصرة واهم الرجل الثاني
ايضا ذو الخويصرة وقال الاول دال على خاتمة والثاني دال على المناقب حتى ان وجدت في بعض الكتب ان ذا الخويصرة اثنان تميمي وباني وصاحب المنقبة باني
ورأس الخواارج تميمي هذا العلم علمه **ابواب المصنوعة** **باب** جاء في مواقيت الصلوة ذكر لفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بناء على ان
المذكور به تمام قوله له امي جبريل الخ قيل ان هذا دال على جواز اقتداء المفسر خلف المتقل كما هو مذهب الشافعي ودراية عن احمد والمذهب بالحنيفة
وما لك بن انس والرواية المشهورة عن احمد عدم جواز اقتداء المفسر خلف المتقل وقال ابو بكر بن العربي المالكي انه تعالى بحجة لما امر جبريل بتعليم النبي صلى الله عليه وسلم

بكتاب ان جبريل لم يكن مصلياً وانما سبقوا آياه لصورة الصلوة يعني تعليم النبي صلى الله عليه وسلم وبذا ضعفت يرويه فاهراً فلفظ لا يقتضي انه صلى مثله والذي عني ان اقرار هذا القول انما هو من تلقى صحاب
اشافعي على علمات في صورة امامه المتقل بهذا الحديث بخلاف جبريل متقل على النبي صلى الله عليه وسلم فاهراً فلفظ لا يقتضي انه صلى مثله والذي عني ان اقرار هذا القول انما هو من تلقى صحاب
مفسر من خلف المتقل هذا الحديث بخلاف جبريل متقل على النبي صلى الله عليه وسلم فاهراً فلفظ لا يقتضي انه صلى مثله والذي عني ان اقرار هذا القول انما هو من تلقى صحاب

(الاجاب الصلوة)

عليه وسلم أربع مئة ثمان مئة درهم بمحمد بن
 وهيب بن العليل ما شاء الله ثم قال قب الصبح
 بالبعد إذ ان يا شغل عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فوجع من كل بان الحمد في كانت
 فالحاج ١٢ ثمان مئة درهم قلت مري في
 فالحاج ١٢ ثمان مئة درهم قلت مري في

هذا الحديث في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الركعة الأولى من كل صلاة... (Text continues vertically along the right margin)

قوله الاذان في الدعاء... (Main text column on the right side of the page)

وجه رواه جابر بن زيد وسعيد بن جبيرة وعبد الله بن شقيق العقيلي... (Main text column on the left side of the page)

في صلاة ركعتين... (Footnote or additional text at the bottom of the page)

والاذا ان يحوز قبل حضوره ١٢ تقريره

و الحمد لله الوليست وقالوا يجوز زاد ان العجز
 ووجهه قبل وقته في النصف الاخر من الليل
 فلما قال ذلك في رمضان فقط قسم اوتيجيا
 اليستر في العام كله لقوله صلى الله عليه وسلم
 يسلك الاذن حتى تسبين لك العجز كذا
 يعيد يوحنا رواه الوداد اعلمه البيهقي
 لا تقطع وهو من عندنا ثم روى يوحنا
 عن رجاه ثقات انه علم قال يا بلال لا تؤذي
 حتى يطلع العجز ابراهيم **قوله** اذا فقد
 عجزه ايا القائم قال الطيبي المستعفي
 يقتضي شيئين تقصدا والمعنى ان شئت
 في السيد واقام الصلوة فيه فقد اطاع بالانكسار
 ايا هذا فقد عصى قال القاري رواه احمد
 اذا ثم قال فانما رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كسب
 المسجد فتدوى بالصلوة فلا يخرج احدكم
 حتى يعصى واستاده صحيح **قال** الشيخ عبد
 الحي في المعاني وقد جاء في هذا الباب
 حديث متعده منها قال صلعم من اذكره
 فاذا كان في المسجد ثم خرج لم يخرج حاجته وهو
 يريد الرجوع نعموا في رواه ابن ابيه وخرج
 لوداد في المراسيل عن سعيد بن المسيب
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يخرج من
 المسجد احد بعد النداء الا من في الاحد اخرجته
 حاجته وهو يريد الرجوع ومن سأل ابن المسيب
 فقيل لانا لا نقاتل ثم هذا النبي عليه السلام اذا
 استطاع امره جازى اذا استظم ثم لا تمكث
 حتى تترك صورة وان كان قد صلى قبل فحق
 ظهره والشاء لا باس بان يخرج لانه ايجاب
 على الصلوة الا اذا اخذ المؤذن في الاقامة
 ثم بمن لفة الحاجه وفي العصر المغرب العجز
 خرج كمراته النفل لوداد ولما وددي حديث
 صحيح اخرج الدراطي عن ابن عمر ان النبي صلى
 الله عليه وسلم قال اذا اصليت في المكنم اذكر
 صلوة فصلها العجز والمغرب انتهى كلام
 شيخ مع اختصاره وتغير بسير **هـ**
 لم قال ابن المام وخرج الجماعة الا البخاري
 اني الشفاء قال كنا مع ابي هريرة في المسجد
 رجع وجل الحديث وقال شمس هذا موقف عند
 الملائكة منذ حديث ابي هريرة من لم يجب
 درجة فقد عصى ايا القائم قال لا يختلفون
 ذلك كذا قال علي في المرأة **هـ** قوله
 اذا ناولها الا يؤذن ويقوم احدكما في طبع
 اذان والاقامة بينكما وقوله لا يكمن
 ما كبركما ولعلها كانا حسدا ومن في العلم
 لقراءة والورع او المراد كبركما في الفضل
 لمات -

نقود المفتدي

رجل من السجدة بعد اذن فيه العصف فقال
بربره اما بعد فقد عصى ايا القاسم قد
سيدنا اس ذكر بعضهم ان هذا موقوف
ان ابن عمر بن موسى عتدتم وقال لا تخلفوا في هذا
ثواب الحكي معك كنت فيه تحقيق الا فرقي
بجتماع وليس عندنا الخصم ما يدل على ان اذن

البواب المصنوعة (50) ترمذی جلد اول

انقوم قال بين الاذان والاقامة قد قامت الصلوة حتى على الفلاح وهذا الذي قال اسحق هو التثويب الذي كره اهل العلم والذي أحدثوه بطريق النبي صلى الله عليه وسلم والذي فسر ابن المبارك واحمدان التثويب ان يقول المؤذن في صلوة الفجر الصلوة خير من النوم فهو قول صحيح ويقال له التثويب ايضا وهو الذي اختاره اهل العلم ورواه عن عبد الله بن عمر انه كان يقول في صلوة الفجر الصلوة خير من النوم وروى عن مجاهد قال دخلت مع عبد الله بن عمر مسجد اوقد اذن فيه ونحن نريد ان نقول فيه فتوب المؤذن فخرج عبد الله بن عمر من المسجد قال انما كان هذا المبتدع ولم يصل فيه وانما كره عبد الله بن عمر التثويب الذي أحدثه الناس بعد ما طبع ان من اذن فهو يقيم حدثنا هناد بن عبيد الله ويحيى عن عبد الرحمن بن زياد بن أنس عن زياد بن أبيه عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اذن في صلوة الفجر فاذا نزل فاداء بلال ان يقيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان احاصد اذن ومن اذن فهو يقيم وفي الباب عن ابن عمر قال ابو عيسى حديث زياد انما نعرف من حديث الافريقي والافريقي هو ضعيف عند اهل الحديث متفق يحيى بن سعيد القطان وغيره قال احمد لا يثبت حديث الافريقي قال ورايت محمد بن اسمعيل يقرأ امره وتقبل هو مقارب الحديث والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم ان من اذن فهو يقيم باب ما جاء في كراهية الاذان بغير وضوء حدثنا علي بن حجر نايل بن الوليد بن مسلم عن معاذ بن يحيى عن الزهري عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يؤذن الا متوضئا حدثنا يحيى بن موسى نا عبد الله بن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال قال ابو هريرة لا ينادى بالصلوة الا متوضئا قال ابو عيسى وهذا صحيح من الحديث الاول وحديث ابى هريرة لم يرقعنا بن وهب وهو صحيح من حديث الوليد بن مسلم والزهري لم يسمع من ابى هريرة واختلف اهل العلم في الاذان على غير وضوء فذكره بعض اهل العلم وبقوله الشافعي واسحق ورخص في ذلك بعض اهل العلم وبقوله سفيان وابن المبارك واحمد باب ما جاء ان الامام حتى بالاقامة حدثنا يحيى بن موسى نا عبد الرزاق نا اسرائيل اخبرني سفيان بن حرب نا محمد نا ابن سمرق يقول كان مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم يهمل فلا يقيم حتى اذا رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خرج اقام الصلوة حين يراه وقال ابو عيسى حديث جابر بن سمرة حديث حسن حديث سفيان نا عبد الله نا من هذا الوجه وهكذا قال بعض اهل العلم ان المؤذن املك بالاذان والامام املك بالاقامة باب ما جاء في الاذان بالليل حدثنا قتيبة نا الليث نا ابن شهاب نا سالم نا ابي عبد الله نا النبي صلى الله عليه وسلم قال ان بلا لا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى تسمعوا تاذين ابن ام مكتوم قال ابو عيسى وفي الباب عن ابن مسعود وعائشة وأبي ذر وسمرة قال ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح واختلف اهل العلم في الاذان بالليل فقال بعض اهل العلم اذا اذن المؤذن بالليل اجزا كاللا يعيد وهو قول مالك وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق وقال بعض اهل العلم اذا اذن بالليل اعاد وبه يقول سفيان الثوري وروى حماد بن سلمة عن ايوب نا عن ابن عمر نا بلال نا امة النبي صلى الله عليه وسلم نا ينادي ان اعيد نا قال ابو عيسى هذا حديث غير محفوظ والهيثم نا روى عبيد الله بن عمر نا عن ابن عمر نا النبي صلى الله عليه وسلم نا ان بلا لا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن ام مكتوم وروى عبد العزيز نا ابى رواد نا نافع نا ابن عمر نا امة عمران نا يعيد الاذان وهذا لا يصح لان نافع نا عن عمر نا عن نافع نا عن حماد نا سلم نا امة هذا الحديث والهيثم نا روى عبد الله بن عمرو نا عن واحد نا نافع نا ابن عمر نا الزهري نا سالم نا ابن عمر نا النبي صلى الله عليه وسلم نا ان بلا لا يؤذن بليل قال ابو عيسى ولو كان حديث حماد صحيحا لم يكن هذا الحديث معنى اذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بلا لا يؤذن بليل فانما امرهم فيما يستقبل فقال ان بلا لا يؤذن بليل ولو انا امره باعادة الاذان حين اذن قبل طلوع الفجر لم يقل ان بلا لا يؤذن بليل قال علي نا ليني حديث حماد نا سلم نا ايوب نا نافع نا ابن عمر نا النبي صلى الله عليه وسلم نا هو غير محفوظ واخطأ فيه حماد نا سلم نا ما جاء في كراهية الخروج من المسجد بعد الاذان حدثنا هناد نا واكيم نا سفيان نا ابراهيم نا مهاجر نا ابى الشعث نا قال خرج رجل من المسجد بعد ما اذن فيه بالعصر فقال ابو هريرة اما هذا فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم قال ابو عيسى وفي الباب عن عثمان نا حديث ابى هريرة نا حسن نا علي نا هذا العمل عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ان لا يخرج احد من المسجد بعد الاذان الا من عذر ان يكون على غير وضوء او امر لا بد منه ويروى عن ابراهيم الغضائري نا قال يخرج ماله ياخذ المؤذن في الاقامة قال ابو عيسى وهذا عندنا من له عذر في الخروج منه وروى الشفاء نا اسمعيل نا سليمان نا الاسود نا والد اشعث نا ابى الشعث نا قد روى اشعث نا ابى الشعث نا هذا الحديث نا ابى شعيب نا طبع في الاذان في السفر حدثنا محمد نا غيلان نا واكيم نا سفيان نا خالد نا امة نا ابى قلاب نا عن مالك نا بن الحويرث نا قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم نا واوا نا بن عمر نا فقال لنا اذا سافرنا فاذا نادى اقاموا ليؤمكم اكبر كما قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل عليه عند اكثر اهل العلم واذا راد الاذان في داخل تحت الشفيرة ورواه تقي الدين نا في الحديث نا انما امر سبعة عشر كمر قولة وعبد الرحمن نا ابى سفيان نا قيل لم يسمع عبد الرحمن نا عبد الله نا زيد نا ابي الزبلي

قلت انما سلكت مؤمناً في هذا قول ابي هريرة ومن لم يحب ان الدعوة فقد عصى الله ورسوله قلت يعقيد هذا كونه على طهارة والام تبتا ولم الوعيد
سبح قلت مقيد باذا الحق الحقسة سبه قلت للتشبيه ثم هو غير مرفوع لما سيأتى للعصاة قلت غير مضر عند المحنفة لان مرسل التابعي مقبول عندنا فهو كات
ليل فكيفي ١٢ تهاوي ٧

الصف وحده فاهرك النبي صلى الله عليه وسلم ان يعيد الصلوة قال ابو عيسى سمعت الجارود يقول سمعت وكيعا يقول اذا صلى الرجل وحده خلف الصف فانه يعيد بايضا في الرجل يصلي معه رجل **حدثنا قتيبة** نادى اود بن عبد الرحمن العطار عن عمرو بن دينار عن كريب مولى ابن عباس عن ابن عباس قال صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقلت عن يسارة فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم براسي من ورائي فجعلني عن يمينه **وفي الباب من ان النبي صلى الله عليه وسلم** حديث ابن عباس حديث حسن **والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم قالوا** اذا كان الرجل مع الامام يقيم عن يمين الامام بايضا في الرجل يصلي مع الرجلين **حدثنا** بشار بن محمد بن ابى عبد الله قال انبأنا اسمعيل بن مسلم عن الحسن بن سماعة بن جذب قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كنا ثلثة ان يتقدمنا احدنا **وفي الباب من ابن مسعود جابر قال** ابو عيسى وحديث سمعته حديث غريب العمل على هذا عند اهل العلم قالوا اذا كانوا ثلثة قام رجلان خلف الامام **وروى عن ابن مسعود** انه صلى بعلقة والا سوفا قام احدهما عن يمينه والاخر عن يساره **وروا** عن النبي صلى الله عليه وسلم **وقد تكلم بعض الناس في اسمعيل بن مسلم** من قبل حفظه بايضا في الرجل يصلي معه رجال ونساء **حدثنا** اسحق الانصاري نفعنا الله عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك ان جدته سبيكة دعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعت فاكل منه ثم قال قوموا فلتصلي بكم قال انس فقلت الى حمير لنا قد اسد من طوبى ما ليس فتصلي بالامام فقام عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفت عليه انا واليقيم وراة والعجوز من ورائنا فاضل بنا ركعتين ثم انصرفت **قال** ابو عيسى حديث انس حديث صحيح والعمل عليه عند اهل العلم قالوا اذا كان الامام رجلا امرأة قام الرجل عن يمين الامام المرأة خلفها وقل اجتز بعض الناس بهذا الحديث في اجازة الصلوة اذا كان الرجل خلف الصف وحده **وقالوا** ان النبي لم تكن له صلوة وكان من خلف النبي صلى الله عليه وسلم رجلان الامام على ما ذهبوا اليه ان النبي صلى الله عليه وسلم قام مع اليقيم خلفه فلولا ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل اليقيم صلوة لما قام اليقيم معه ولا قامه عن يمينه **وقد روى عن موسى بن ابي عمير** عن النبي صلى الله عليه وسلم فقامه عن يمينه **وفي** هذا الحديث دلالة انه انما صلى تقولا اراد اذ حال البكة عليهم **باب** احق بالامامة حدثنا هناد بن ابى عمير عن الاعشى عن وشاح بن عجلان نا ابو معاوية وابن بكير عن الاعشى عن اسمعيل بن رجاء الزبيدي عن اسحق بن عمار قال سمعت ابا سعيد الانصاري يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤم القوم اقروهم بكتاب الله فان كانوا في القراءة سواء فاعلمهم بالسنة فان كانوا في السنة سواء فاقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فاكثروهم سنا ولا يؤم الرجل في سلطانه ولا يجلس على تكبيرة في بيته الا باذنه قال محمود قال ابن نمير في حديثه اقدمهم سنا **وفي** الباب عن ابى سعيد انس ابن مالك ومالك بن الحويرث وعمر بن سفيان **قال** ابو عيسى وحديث ابن مسعود حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم قالوا احق الناس بالامامة اقروهم بكتاب الله واعلمهم بالسنة وقالوا صاحب المنزل احق بالامامة **وقال** بعضهم اذا اذن صاحب المنزل لغيره فلا يصح ان يصلي بهم وكبره بعضهم **وقالوا** السنة ان يصلي صاحب البيت **قال** احمد بن حنبل وقول النبي صلى الله عليه وسلم لا يؤم الرجل في سلطانه ولا يجلس على تكبيرة في بيته الا باذنه فاذا اذن فارحوا ان الاذن في السك والحرية باسا اذا اذن له ان يصلي به بايضا اذا امر احدكم ان لا يجلس **حدثنا قتيبة** نا الخيرة بن عبد الرحمن عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا امر احدكم ان لا يجلس فليخفف فان فيهم الصغير والضعيف والمريض فاذا صلى وحده فليصل كيف شاء **وفي** الباب عن عدي بن حاتم واثاب بن سماعة ومالك بن عبد الله وابى ولقد عثمان بن ابى العاص وابى مسعود وجابر بن عبد الله وابن عباس **قال** ابو عيسى حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح وهو قول اكثر اهل العلم **اختاروا** ان لا يطيل الامام الصلوة مخافة المشقة على الضعيف والكبير والمريض والوالد الزائد اسمعيل بن ذكوان والاعرج هو عبد الرحمن بن هريرة المديني يكنى ابا داود **حدثنا قتيبة** نا ابو عروبة عن قتادة عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخف الناس صلوة في تمام وهذا حديث حسن صحيح **باب** جازي في غير الصلوة وتحليلها **حدثنا** سفيان بن وكيع نا محمد بن فضيل عن ابى سفيان طريف السعدي عن ابى نفعة عن ابى سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مفتاح الصلوة الطهور ونحوها التحليل والتسليم ولا صلوة لمن لم يقرأ بها الحمد وسورة في فريضة او غيرها **وفي** الباب عن علي وعائشة **وحدثنا** علي بن ابى طالب اجودا متاذا واحم من حديث ابى سعيد وقد كتبناه اول في كتاب الوضوء والعمل عليه عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم **روى** يقول سفيان الثوري داس فانه جواب الاذان فبعد الفزع بل يجب ان لا يقرأ النودى وصاحب الجرح فيل لولباب يورق فليجرب في كراهة ان ياخذ المؤمن على اذنه اجوابي المتقدمون عن اخذ الاجرة على الاذان والامامة والتعليم واجاز المأخوذ وظاهر البداية ان القول بالجواز خروج عن المذهب وان قيل بل ضرورة وقال ان منشا النبي ان التعليم متفاوت بحسب انما للمؤمنين فلا يخطب وفي قاضي خان ان في الزمان القديم كانت الوظائف مقرة في بيت المال للعلماء والمؤدنين بخلاف هذا الزمان

له قولان بعد الصلوة اي استجابا
 باتكبيره كذا في رواية الطبري اما امره باعادة الصلوة
 لتحفظا وتشددا انتهى قال القاضي في حقه
 الجمهور ان الاثر وحده القف كرهه
 في سبيل كذا في رواية الطبري **قولان** يتقدمنا احدا
 معقول انما يتقدمنا ابدا اي بان يتقدمنا احدا
 واذا كانت يتقدمنا قاله الطبري **الصلوة** قوله
 حديث يمكن ان يكون الضمير لاجل الى انس
 لان سبيكة حبة انس من جانب الام ويمكن
 ان يكون راجعا الى اسحق بن عبد الله لان حبة
 العم حبة الصفا **الصلوة** قوله واليقيم
 قيل يراهم على لحي انس وقيل اسم اليقيم ضمير
 وهو جابر بن عبد الله بن عمر كذا في الرواية
١٢ قوله اقروهم بكتاب الله وقال احمد
 وابو يوسف اخذوا بهذا الحديث وشاره ذهب
 ابو عيسى وجمهور مالك وشافعي واحمد في رواية
 الى ان يقدم الامام على الاقرأ وممكن ان يقرأوا
 متفرقا ليسا لذكر واحد والعلل لراكان و
 قالوا ان الامارات دالة على تقديم الاقرأ لان
 اقروهم كان اعلم لانهم كانوا يتقنون القرآن
 باحكام تقدم في الحديث ولا تترك في زماننا
 فقد متنا العلم كذا في الحديث ذكره الشيخ في
 اللغات وقال ابن الامام وامن ما يستلزم
 لتقديم الاقرأ على الاقرأ حديث مروا بالقرآن
 باناس وكان ثمن من اقرأ منه لا يعلم ولا
 الاول قد علم اقروكم في اول الاشارة في
 الى سعيد كان ابو جابر اخذوا بهذا آخر الامر من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون العمل عليه
 انتهى **الصلوة** قوله لا يؤم الرجل في سلطانه
 اي في موضع ملكه او يشهد عليه بالقرآن كتاب
 المجلس والامام المسجد فانه من غير ان كان
 اقروهم فان شاء تقدم وان شاء يقدم غيره ولو
 معقول لاوله ولا يجلس على تكبيرة في بيته تارة وكبر
 راد من موضع خاص فليجرب من فراش او سرير ما وجد
 كذا في رواية الجراح **١٢** قوله وتجرعها
 الشكر لا يجزم الاكل والشرب ونحوها على العمل
 وبشرط عندنا لقولنا في ذكر الامام في فعله و
 ركن عندنا شافعي **١٢** قوله وتحليلها التسليم
 اي يحل العمل بالتسليم بامر عليه بالتحليل ثم الخروج
 عن الصلوة بلفظ السلام فحق عندنا شافعي بذلك
 واجد قال لان ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم تحليها
 التسليم ان التحليل لما سواه ولا يجزى في التحليل
 من حديث عائشة فكان يحتم الصلوة بالتسليم وقد
 قال صلوا كما رايتوني صلى وواجب من ذلك الحديث
 وعند الثوري سنة والدليل ان النبي صلى الله
 عليه وسلم يعلم الاعرابي حين علم الصلوة وكذا كان
 فرضا لعلمه لان المقام مقام التعليم والبيان و
 حديث ابن مسعود وجران النبي صلى الله عليه
 وسلم لما علم التسليم قال له اذا فعلت بنا فقد
 تمت صلواتك وكفي في صحة قوله صلى الله عليه
 وسلم وتحليلها التسليم كونه واجبا بل سنة وقول
 عائشة روى التسليم بالصلوة لا يدل على الغرضية
 بل لا يدل الا على فعل الصلوة قدره واصلوه
 بجميع ما اشهدت عليه من الغرض والسنة و
 الآداب كما في حديث ابى حمزة الساعدي وفيه
 فعله هذا قوله صلوا كما رايتوني صلى
 لا يقتضي الغرضية بل يشهدا بخبر كذا في
 اللغات **١٢**

(التوب الخ) عنه قلت لعل المقصود ترجيح الرواية الثانية على الاولى لكن الاولى تأيدت بالعمل وايضا الثانية سلقية وايضا يحتمل الفعل كونه بعارض بخلاف القول - سه قلت فالحديث الصحيح يدل على تقدم الامام على اثنين للعه قلت لكن عندا الخيرية كره الجماعة في انافلة اذا كان المتقدمون اكثر من ثلاثة ولم يثبت في حديث اكثر منهم سه قلت يحتمل تقديم الجرحي الجليلين فاذا جاء الاحتمال لعل الاستدلال او يقال انه دليل على فلا يثبت الغرضية -

يرفع المصل يدیه بحیث یكون کفاه جذاً مستقیمهً وایستاده

ايواب الصلوة

(الكتاب الحلي) مصنفه في ثلث مئة مع وهو عملي والهو الزبير كان يترقب بين كعبية ولابيع فخره وفي أكثر كتب الشافعية ان خرج المصنف من كعبية قد شرب في حاشية الانوار لاداعي كذا كذا في كتابنا ان يكون
حكمه حتم ولا يعلل على وعلى بعضهم ان هذه لقراءة الموقنين بل يدل الدليل على خلافة وجهين الاول بيان الراوي وثاني كونه حقيقيا بحيث لم يلقفت اليه عريان ولو كان للمقراة كان الخطي من
بعد ثبوته بالسند صحه فقلت فيه حجة المحفظة ١٢

(ملقب) بهاء قلام فموجده كقفل بالمشهور
والكتف او بشدة موجدة لقب و هب اسم
يزيد بن عدي بن قنافة ای هلب بن مزید

بن شافعه
القمين قدر اربع اصابع ۱۲ سمه قلت هي
للحمه قلت لا يضر قول ابن المبارک

أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مشقة
 السجود عليهم اذ القربوا انتقال على الله عليه السلام
 استعيتوا بالركب رواه جماعة موصولا انتهى
 وسبغ في الصفحة الآتية ١٢ **٤٤** قوله قريبا
 من السواء اي كان زمان ركوعه وزمان سجوده
 وزمان الجلوس بين السجدين قريبا من السواء
 وهو فخرج مسين ومدى كان افعال الصلوة
 قريبا من السواء الا القيام للقدرة والقعود
 للتشفة فيطولها وقيل اردوا صلوات كانت
 مستندة فكان اذا اطال القيام اطال بقية
 الاركان واذا اخفها اخف بقية الاركان
 ١٢ **٤٥** مجمع ١٢ قوله لم يحسن رجل من الرجال
 المظهر في ذلك على السنة لما موم ان
 يختلف عن الامام في افعال الصلوة مقداره
 بهذا المختلف وان لم يختلف جاز الذي تكبير
 الاحرام اذ لا بد لما موم ان يصير حتى يفرق الله
 التكبير بينهما ان المتابع بطريق الموصولة
 واجبة حتى لو فرغ الامام راسه من الركوع او
 السجود قبل سبغ المصطفى ثلثا ثانيا لم يصح له الركوع
 الامام ذكره على في المراقبة وعلى كتمه هذا المقدار
 للاحتياط من وقوع السجدة على الامام ويدل
 عليه ما رواه علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله قال لا بد في
 الركوع ولا سجود فيهما السجدة اذ اركعت
 تدركو في اذا سحرت في قد بدت ١٢ **٤٦**
 قوله لا تقع بضم الناء وسكون القاف من
 الاتقاء وهو ان يقع اليدين على الارض و
 ينصب ساقيه كذا في البداية وقال وهو الصحيح
 قال ابن الهمام بهذا استرا عن قول الكوفي انه
 ينصب قد يركع في السجود وليضع اليدين على
 عقبيه لان المذكور في الكتاب هو منعه اتقاء
 الكلب وقوله هو الصحيح اي كون هذا هو المراد
 في الحديث لان ما قال الكوفي غير كونه بل كونه
 ذلك ايضا انتهى وصرح بكراهتهما تخارجا في
 البحر الرائق ١٢ **٤٧** قوله فجاءه راضل فغط
 بفضه الراوي وفتح الجيم بالانسان وكذا تقدم
 القاضى عياض عن صحيح رواه مسلم قال
 ابن عبد البر كسر الراوي وسكون الجيم وقال
 ومن ضم الجيم فغط وروى الجمهور عن ابن
 عبد البر وقالوا القضم هو الصواب قوى
ثمة قوله سنة نبيكم كفاية له مخالف لما مضى
 من التمسك بالآثار قال ابن الهمام روى
 عن طاووس قلت لابن عباس في الاتقاء على
 القدمين فقال هي السنة الحديث وكذا رواه
 البيهقي عن ابن عمر بن الزبير انهم كانوا
 يفتعون قال في الجواب المحقق عنه ان الاتقاء
 على هذين امرها مستحب ان يضع اليدين
 على عقبيه وكتبناه في الاخر وهو الراوي عن
 العباد ولا نسئ ان يضع اليدين ويدبر على
 الارض وينصب ساقيه انتهى وفيه ان قوله
 احدهما مستحب مخالف لما مر عن قريب من
 قوله بل يركعه ذلك ايضا وما خرج في البحر
 الرائق اما ان يقال ان هذا الجواب المحقق على
 راى ابن عباس كما جاء مقصرا عن ابن عباس
 من السنة ان عباس عقيقك التيك ذكره
 القاضى عياض اما من تنوكره انما انصرم في
 ذكره ثم الجواب عن قوله ان عباس هي السنة
 ما قال الخطابي ان الحديث ضعيف متسوخ
 فطلبت السنة الا اني فعلته لحد قال محمد وبهذا
 غير ناصح انا انما رجعت جفا وبالرغم قال ابن
 الجواب المحقق الى ساقية تقلت واستجاب

الواب الصلوة

[illegible]

141

م. الأول أيضا مقيد بالعذر:

عليه وسلم فسأله عليه فرد عليه فقال له ارجع فصل فانك لم تفصل حتى فعل ذلك ثلاث مرات فقال له الرجل والذي بعثك بالحق ما أحسن غير هذا ففعلت فقال اذ قمت الى الصلوة فكبر ثم اقرأ بما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع حتى تعتدل قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا وافعل ذلك في صلاتك كلها قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وروى ابن نمير هذا الحديث عن عبيد الله بن عمر عن سعيد المقبري عن ابي هريرة ولم يذكر فيه عن ابيه عن ابي هريرة ورواية يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن عمر عن سعيد المقبري قد سمع من ابي هريرة وروى عن ابيه عن ابي هريرة وابو سعيد المقبري اسمه كيسان وسعيد المقبري يكنى ابا سعد حدثنا محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قال لا نا يحيى بن سعيد القطان نا عبد الحميد بن جعفر نا محمد بن عمرو بن عطاء عن ابي حنيفة الساعدي قال سمعته وهو في عشرة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم واحد هو ابو قتادة بن ربعي يقول انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا ما كنت اقدمه من له فحجة ولا اكثر ناله اتيانا قال بلى قالوا فاعرض فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلوة اعتدل قائما ورفع يديه حتى يجاذي بهما منكبيه فاذا اراد ان يركع رفع يديه حتى يجاذي بهما منكبيه ثم قال الله اكبر وركع ثم اعتدل فلم يصوب راسه ولم يثبت ووضعه يديه على ركبتيه ثم قال سمع الله لمن حمده ورفع يديه واعتدل حتى يرجع كل عظم في موضعه معتدلا ثم هوى الى الارض ساجدا ثم قال الله اكبر ثم جأ في عضديه عن البطيخ فتم اصابع رجله ثم شفى رجله اليسرى وقعد عليها ثم اعتدل حتى يرجع كل عظم في موضعه معتدلا ثم هوى ساجدا ثم قال الله اكبر ثم شفى رجله وقعد اعتدل حتى يرجع كل عظم في موضعه ثم نهض ثم صنع في الركعة الثانية مثل ذلك حتى اذا قام من سجدة ثانيا كبر ورفع يديه حتى يجاذي بهما منكبيه كما صنع حين انتهت الصلوة ثم صنع كذلك حتى كانت الركعة التي تنقضي فيها صلواته اخر رجله اليسرى وقعد على شقه متورا كما ثم سلم قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح قال ومعنى قوله اذا قام من السجدة رفع يديه يعني اذا قام من الركعتين حدثنا محمد بن بشار والحسن بن علي الحلواني وغير واحد قالوا نا ابو عاصم نا عبد الحميد بن جعفر نا محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت ابا حنيفة الساعدي في عشرة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هو ابو قتادة ابن ربعي فذكر نحو حديث يحيى بن سعيد بمعناه ورواه ابو عاصم عن عبد الحميد بن جعفر هذا الحرف قالوا صدقت هكذا صلى النبي صلى الله عليه وسلم باب جاء في القراءة في الصبح حدثنا هناد واديع عن مسعر سفيان عن زياد بن علاقة عن عبد قطبة بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر والفعل باسقات في الركعة الاولى قال وفي الباب عن عثرب بن حريث جابر بن سمرة وعبد الله بن السائب وابي بركة وامر سلمة قال ابو عيسى حديث قطبة بن مالك حديث حسن صحيح وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في الصبح بالواقعة وروى عنه انه كان يقرأ في الفجر من ستين آية الى مائة وروى عنه انه قرأ اذا شمس كورت وروى عن عماره كتب الى ابي موسى ان اقرأ في الصبح بطول المفصل قال ابو عيسى وعلى هذا العمل عند اهل العلم وروى يقول سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي باب جاء في القراءة في الظهر والعصر من حديثنا احمد بن منيع نا يزيد بن هارون نا حماد بن سلمة عن سالم بن حرب عن جابر بن سمرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الظهر والعصر بالماء ذات البروج والسماء والطارق وشبهها قال وفي الباب عن خباب بن ابي سيدة ابي قتادة وزيد بن ثابت والبراء قال ابو عيسى حديث جابر بن سمرة حديث حسن صحيح وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في الظهر قدر تنزيل السجدة وروى عنه انه كان يقرأ في الركعة الاولى من الظهر قدر ثلثين آية وفي الركعة الثانية قدر خمسة عشر آية وروى عن عماره كتب الى ابي موسى ان اقرأ في الظهر والعصر بالواحد والواحد من المفصل وروى عن اهل العلم ان قراءة صلاة العصر كقراءة سورة في صلاة المغرب يقرأ بقصر المفصل وروى عن ابراهيم الغنوي انه قال تعدل صلاة العصر بصلوة المغرب في القراءة وقال ابراهيم تضعف صلاة الظهر على صلاة العصر في القراءة اربع مرار باب في القراءة في المغرب حدثنا هناد نا عبيدة عن محمد بن اسحق عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن امه ام الفضل قالت خرج اليانا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عاصب راسه في مناء ففصل للمغرب فقرأ بالرسولات فيما صلها بعد حتى لعق الله عز وجل وفي الباب عن جابر بن مطعم وابي عثرب ابي ايوب زيد بن ثابت قال ابو عيسى حديث حسن صحيح وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في المغرب بالاعراف في الركعتين كلتيهما وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في المغرب بالظهر وروى عن عماره كتب الى ابي موسى ان اقرأ في المغرب بقصر المفصل وروى عن ابي بكر انه قرأ في المغرب بقصر المفصل قال وعلى هذا العمل عند اهل العلم وروى يقول الجربة يجب اشكال كثيرة (ف) آمين قيل عربي وقيل عبراني ومنه استجب او اقبل في كافي النسخة ان آمين مغرب يعني المظلي والظاهر ان حجابا في السكتين اختلف للعلماء بيان في السكتة الثانية لقصر السكتات في كرت الحنفية تشرع بعد التحريمة ولابد الضالين وبعد ثم القراءة وعند الشافعية اربعين التحريمة

له قوله لم يصوب راسه لعمري يا دق صا دو
كسر او مشدداي لم يحط خطا بعينه حتى لم يبدل
١٢ فتح له قوله ولم يفتح من افتح راسه اذا
دفع اي لا يرفع راسه حتى يكون على من ظهره ١٢
مرجاة له قوله ودفع على شفه اختلف العلماء
في هذه المسئلة على الربعة اقول فقال بعضهم
يتروك في التشديد وهو قول مالك وقال بعضهم
بالانفراش فيها وهو قول ابى حنيفة وبعضهم
بالترك في التشديد به السلام هو انك منك
تشديد ان وتشد واحد في غيره الانفراش هو
قول الشافعي وقال بعضهم جولة فيها التشديد
ففي الآخر منها يتروك وان كان التشديد واحدا
يفرش وهو مذيب الحمد وتيل وهو قول ابى حنيفة
ان في كثير من الأحاديث وقع ذكر الانفراش
مطلقا بان السنة في التشديد وان جلوس
النبي صلى الله عليه وسلم في التشديد كان كذلك
غير تفديد بالاولى او بالآخرى ففي مسلم عن عائشة
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلوة
بالتكبير الى ان قالت وكان يفرش رجل اليسرى
وينصب رجل اليمنى وفي سنن النسائي عن ابن
عمر ابنه قال من سنة الصلوة نصب قدمي
واستقيالة باها لبعها القبلة والجلوس على اليسرى
كذلك قال الشيخ ابن القيم والفاضل المجلد شفي
واشد وافضل الاعمال ودفع في بعض الأحاديث
التروك في التشديد الآخر فجلوا على حاله الآخر
او كبر السن والاولى الادعية لان الشفة فإقبل
١٢ المعات له قوله كان يفر في الركعة
الاولى من النظره لتحويل القراءة في الركعة
الاولى من مذهب الأئمة في الصلوات كلها
ومذهب محمد بن اسماعيل باعنه بها مخصوص
صلوة الفحاعة للناس على ادراك الجماعة
لان الركعتين استويا في حق القراءة فسيقان
في المقدار وليست بسبب بالرواية في حديث
مسلم عن ابى سعيد الخدري رضي الله عنه قال
كان يخرج قدام رسول الله صلى الله عليه وسلم
في النظر للبع فحقنا قيامه في الركعتين
الاوليين قد وقراءة الم تنزل السجدة في
رواية في كل ركعة قد تثنى آية انتهى بخلاف
الفرقانه وقت نوم وغفلة وحديث اللال
محملي على الاطالة من حيث التناو والتوجه
والتيه وما دطن فلت آيات فقال في
الحاشية ان قول محمد حبيب كذا في المعات ١٢
له قوله اختلف في اول الفصل قبل
سورة محمد وقبل سورة الفتح وقبل سورة
الحجرات وهو اخر ذكره في المرقاة ١٢

نغمات المغنى

(فلم یجوب باسمه) ایلم تحفہ ردالم
 یفتح) کیمیں لے لم رفوعہ (و فتح
 اصالح جلیلی) بغویت فقط فارے
 نصیبا و غما مکنة مقاصدا و ثابا لیلین
 رجل و اصل الفقه العین:

والشواهد التي في ترتيب الخفية مع قلت أي بوجه خاص هو الاعتناء بالنظر الى حفظ العلوة عنه للمعنى قلت في جملة الخفية في القراءة بالنظر الى حال المفصل فيقدم ما كتب ثم رده.

ابن المبارك واحد من شيوخنا قال الشافعي وذكر عن مالك انه يكره ان يقرأ في صلاة المغرب بالسور الطوال نحو الطور والوسلات قال الشافعي لا يكره ذلك بل استحب ان يقرأ بهذه السور في صلاة المغرب بابها في القراءة في صلاة العشاء حديثنا عبد الله بن عيسى بن عبد الله بن واقد عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء الاخيرة بالشمس وضحاها ونحوها من السور وفي الباب عن البراء بن عازب قال ابو عيسى حديث بريدة حديث حسن وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخيرة بسورة التين والزيتون وروى عن عثمان بن عفان انه كان يقرأ في العشاء يسوعيا من اوساط المفصل نحو سورة المنافقين واشباهها وروى عن اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين انه قرأوا ما كانوا يقرأون في هذا اوسع في هذا واخبرني في ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه

بعد ولا الضالين وبعد من قبل ضم السورة وبعد ختم القراءة والحج ان الشافعي لا يكره ان يقرأ في صلاة المغرب بالسور الطوال نحو الطور والوسلات قال الشافعي لا يكره ذلك بل استحب ان يقرأ بهذه السور في صلاة المغرب بابها في القراءة في صلاة العشاء حديثنا عبد الله بن عيسى بن عبد الله بن واقد عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء الاخيرة بالشمس وضحاها ونحوها من السور وفي الباب عن البراء بن عازب قال ابو عيسى حديث بريدة حديث حسن وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخيرة بسورة التين والزيتون وروى عن عثمان بن عفان انه كان يقرأ في العشاء يسوعيا من اوساط المفصل نحو سورة المنافقين واشباهها وروى عن اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين انه قرأوا ما كانوا يقرأون في هذا اوسع في هذا واخبرني في ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه

بعد ولا الضالين وبعد من قبل ضم السورة وبعد ختم القراءة والحج ان الشافعي لا يكره ان يقرأ في صلاة المغرب بالسور الطوال نحو الطور والوسلات قال الشافعي لا يكره ذلك بل استحب ان يقرأ بهذه السور في صلاة المغرب بابها في القراءة في صلاة العشاء حديثنا عبد الله بن عيسى بن عبد الله بن واقد عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء الاخيرة بالشمس وضحاها ونحوها من السور وفي الباب عن البراء بن عازب قال ابو عيسى حديث بريدة حديث حسن وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخيرة بسورة التين والزيتون وروى عن عثمان بن عفان انه كان يقرأ في العشاء يسوعيا من اوساط المفصل نحو سورة المنافقين واشباهها وروى عن اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين انه قرأوا ما كانوا يقرأون في هذا اوسع في هذا واخبرني في ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه

بعد ولا الضالين وبعد من قبل ضم السورة وبعد ختم القراءة والحج ان الشافعي لا يكره ان يقرأ في صلاة المغرب بالسور الطوال نحو الطور والوسلات قال الشافعي لا يكره ذلك بل استحب ان يقرأ بهذه السور في صلاة المغرب بابها في القراءة في صلاة العشاء حديثنا عبد الله بن عيسى بن عبد الله بن واقد عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء الاخيرة بالشمس وضحاها ونحوها من السور وفي الباب عن البراء بن عازب قال ابو عيسى حديث بريدة حديث حسن وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخيرة بسورة التين والزيتون وروى عن عثمان بن عفان انه كان يقرأ في العشاء يسوعيا من اوساط المفصل نحو سورة المنافقين واشباهها وروى عن اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين انه قرأوا ما كانوا يقرأون في هذا اوسع في هذا واخبرني في ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه

ادخل في التعليق

عنه وذلك لان الصلوة كانت كثيرة على الاستماع للقرآن من صلى الله عليه وسلم وكان صلى الله عليه وسلم يقرأ في الصلاة العشاء الاخيرة بالشمس وضحاها ونحوها من السور وفي الباب عن البراء بن عازب قال ابو عيسى حديث بريدة حديث حسن وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخيرة بسورة التين والزيتون وروى عن عثمان بن عفان انه كان يقرأ في العشاء يسوعيا من اوساط المفصل نحو سورة المنافقين واشباهها وروى عن اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين انه قرأوا ما كانوا يقرأون في هذا اوسع في هذا واخبرني في ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه

ثلاثة رجل اذ قوما وهو له كارهون وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط ورجل سمع حتى على الفلاح ثم لم يجز في الباب عن ابن ميا
طلحة وعبد الله بن عمرو والي امامة قال ابو عيسى حديث انس لا يعبر لانه قد روى هذا عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم فترسل قال ابو
عيسى محمد بن القاسم تكلم فيه احمد بن حنبل وضعفه ليس بالمحافظ وقد ذكره قوم من اهل العلم ان يؤخذ الرجل قوما وهو له كارهون فاذا كان الامام
غير ظالم فانما الاثم على من كرهه **قال احمد** سخط في هذا ذكره واحد او اثنان او ثلاثة فلا بأس ان يصلي بهم حتى يكرهه اكثر القوم **حدثنا**
هناد بن جابر عن منصور عن هلال بن يساف عن زياد بن ابي الجعد عن عثمان بن الحارث المصطلق قال كان يقال اشدا الناس عذابا اثنان امرأة هكت
زوجها وامام قوم وهو له كارهون **قال جابر** قال منصور نسا لنا من الامام فقل لنا انما عني بهذا الاثمة الظلمة فاما من اقام السنة
فانما الاثم على من كرهه **حدثنا محمد بن اسمعيل** نا علي بن الحسن نا الحسين بن واقد قال نا ابو غالب **قال سمعت** ابا امامة يقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا تجاوز صلاتهم اذانهم العبد الابي حتى يرجع وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط وامام قوم وهو له
كارهون **قال ابو عيسى** هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه ابو غالب اسم خرويس **باب** اذا صلى الامام قاعدا فصلوا فعودوا **حدثنا ثيب**
نا الليث عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال قال خرويس رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فرس فحش نفسي بنا قاعدا فصلينا معه فعودوا
ثم انصرف فقال اما الامام او قال اما جعل الامام ليؤثر به فاذا اكبر فكبروا واذا ركع فاركعوا واذا قرع فارفعوا واذا قال سمع الله لمن
حمده فقولوا ربنا ولك الحمد واذا سجدنا سجدوا واذا صلى قاعدا فصلوا فعودوا **اجمعون** وفي الباب عن عائشة وابي هريرة وجابر و ابن
عمرو ومعاوية **قال ابو عيسى** حديث انس ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج عن فرس فحش نفسي بنا قاعدا فصلينا معه فعودوا
الله عليه وسلم الى هذا الحديث **منهم جابر بن عبد الله** واسيد بن خصيف وابو هريرة وغيرهم وبهذا الحديث يقول احمد واسحق **قال**
بعض اهل العلم اذا صلى الامام جالسا لم يصل من خلفه الا قاعدا فان صلوا فعودوا **وهو قول** سفيان الثوري ومالك بن انس
وابن المبارك والشافعي **باب** **حدثنا** حماد بن زيد نا شيبان نا شعيب عن نعيم بن ابي هند عن ابي وائل عن مسروق عن عائشة قالت
صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خلف ابي بكر في مرفه الذي مات فيه قاعدا **قال ابو عيسى** حديث عائشة حديث حسن صحيح غريب قد روى عن عائشة
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا صلى الامام جالسا فصلوا اجلسوا وروى عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم خرج في مرفه وابوبكر يصلي بالناس فجلس
الى جنب ابي بكر والناس يا تمون يا بكيوا بكيوا بكيوا ثم بالنبي صلى الله عليه وسلم وروى عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى خلف ابي بكر قاعدا
وروى عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى خلف ابي بكر وهو قاعدا **حدثنا** بذلك عبد الله بن ابي زياد نا شيبان بن
سوار نا محمد بن طلحة عن حميد عن ثابت عن انس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرفه خلف ابي بكر قاعدا في الثوب متوشحاه
قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهكذا رواه يحيى بن ايوب عن حميد عن انس قد روى عن غير واحد عن حميد عن انس ولم يذكر فيه عن ثابت ومن
ذكر فيه عن ثابت فهو اعم **باب** في الركعتين ناسيا **حدثنا** احمد بن منيع نا هاشم نا ابن ابي ليلى عن الشعبي قال
صلى بنا المغيرة بن شعبه فقمض في الركعتين نسيم به القوم وسبح بهم فلما قضى صلاته سألهم سجد سجد سجد في السهو وهو جالس ثم حدثهم
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل بهم مثل الذي فعل وفي الباب عن عقبه بن عامر وسعد وعبد الله بن بكينة **قال ابو عيسى** **حدثنا**
المغيرة بن شعبه قد روى من غير وجه عن المغيرة بن شعبه **وقد** تكلم بعض اهل العلم في ابن ابي ليلى من قبل حفظه **قال احمد** لا يحججه حديث
ابن ابي ليلى **وقال محمد بن اسمعيل** ابن ابي ليلى وهو مدوق ولا يروى عنه لانه لا يدرى صحيح حديثه من سقيم كل من كان مثل هذا فلا يروى عنه
شيئا **وقد** روى هذا الحديث من غير وجه عن المغيرة بن شعبه وروى سفيان عن جابر عن المغيرة بن شبيب عن قيس بن ابي حازم عن
المغيرة بن شعبه **وحيا** الجعفي قد منع بعض اهل العلم تركه يحيى بن سعيد عبد الرحمن بن مهدي وغيرهما والعمل على هذا عند
اهل العلم على ان الرجل اذا قام في الركعتين مضى في صلاته وسجد سجدتين **منهم** من رآى قبل التسليم ومنهم من رآى بعد التسليم ومن
رآى قبل التسليم فحدثهم اعم لما روى الزهري ويحيى بن سعيد الانصاري عن عبد الرحمن بن الاورع عن عبد الله بن بكينة **حدثنا** عبد الله
ابن عبد الرحمن نا يزيد بن هارون عن المسعودي عن زياد بن علاقة قال صلى بنا المغيرة بن شعبه فلما مضى ركعتين قام ولم يجلس فسبح به
من خلفه فاشاد اليه من قوما فلما فرغ من صلاته سألهم سجد سجد سجد في السهو وسأله وقال هكذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم
ومراجعة فمن قرع الواجبة واذا اقام السرة صارت الواجبة محدودة **باب** كراهية المرددين يدي المصلي كراهية المصلي كراهية المصلي كراهية المصلي
البراد ودان رجلا من يدي النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك ويصلي هو واصحابه فبش رجلاه لعلاه عليه السلام والحال انهما عليه السلام على الناس قليل اقل وقد

لحق قوله كارهون اي لا يرضونهم في الشرع وان كرهوا اجلات ذلك فالعيب عليهم ولا كراهة قول حتى يرجع اي الى مسجده وفي معنى العبد الجارية الالة قوله وزوجها عليها ساخط اذا كان السخط سوء خلقها وسوء ادبها او سخطا لئلا ان كان سخطا زوجها
من غير مماناة عليها قال ابن مالك وقال المظهر اذا كان السخط سوء خلقها والافا لغير العبد كذا ذكره في افرقة ١٢ اعني قال في السمعات ان كان السقوط من آخر السندان كان بعد التالجي فالي من مرسل وبهذا الفعل
ارسل وحكم المرسل التوقف عند حضور العلماء لانه لا يدرى ان الساقط ثقة او لا لان التالجي قد يروي عن التالجي وفي التالعين ثقات وغير ثقات وعندنا في حذيفة وماكك المرسل مقبول ويقولان انما ارسل كمال الوقت لان الكلام
في الثقة ولولم يكن عنده صميم لم يرسل ولم يقل
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما ارسل كمال الوقت لان الكلام
في الثقة ولولم يكن عنده صميم لم يرسل ولم يقل
نحش قال في القاموس النحش كالمضغ
الجلد وقشره من شئ يصيبه او كالمضغ
او دونه او قشره قال في مجمع البحار السج
تراسيدك ولوصفت بازيدي ١٢ اصرح
نحش اي اتخذش والسيح برغم الجرم
كسر الحاء ونحوه اي قشر جلده ١٢ قوله
البحون تارك للضيق المرفوع في صلوات اي اذا
جلس فقتلته فاجلسوا للتشديد كذا قوله بعض
المحققين وكن يا باه خاتم صدر الحديث فالحق
جلس الامام بعد روافقه المعتزرون وقيل
نحوه لصلوة صلى الله عليه وسلم في روض مودة
بروم جلس والناس خلفه قيا ١٢ قوله
قبل التسليم ومريدك لثاني واما عند الخفة
والثورة من موضع السجود بعد السلام متكا
بحديث ابن مسعود والي بريرة وهو مشهور
بقصة ذي الدين قلت الحريش متفق
عليها وايضا واقفا اليه في رواية فاعلم
بالاصح والاكثر اولى ثم قال الطبري
وقال مالك وهو قول قديم لثاني ان كان
لنقصان قدم وان كان لزيادة اخر فجلسوا
الاجازة على الصورتين توقفا بينهما قلت
كن ابو يوسف ازم ما كان يقول فكيف اذا
وقع نقصان وزيادة وقيل الخلف في الفضل
لاني الجواز في المرأة ١٢

قوت المغذي من هذين صيب بن
صالح عن يزيد بن
شريك عن ابي جهم جازو فحش نفسي بنا قاعدا فصلينا معه فعودوا
ناية من الثلاثة عند المصنف الا ان الحديث
اسم ابي جهم شريك فحش نفسي بنا قاعدا فصلينا معه فعودوا
لكشف من يول شديد بحسب (عن السقر)
بسن فقا وكعبان نسيه بن مرفوع وروى
كعبان نا محمد بن القاسم نا اسدي قال انما في
اورع المصنف البذر الحديث وليس له في
الكتب شي وبه نصيف جدا كذا في امره والذقني
وقال احمد نا مرفوع مرفوع عن عمرو بن الحارث
قال كان يقال اشدا الناس عذابا اثنان امرأة هكت
زوجها وامام قوم وهو له كارهون **حدثنا** حماد بن زيد نا شيبان نا شعيب عن نعيم بن ابي هند عن ابي وائل عن مسروق عن عائشة قالت
صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خلف ابي بكر في مرفه الذي مات فيه قاعدا **قال ابو عيسى** حديث عائشة حديث حسن صحيح غريب قد روى عن عائشة
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا صلى الامام جالسا فصلوا اجلسوا وروى عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم خرج في مرفه وابوبكر يصلي بالناس فجلس
الى جنب ابي بكر والناس يا تمون يا بكيوا بكيوا ثم بالنبي صلى الله عليه وسلم وروى عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى خلف ابي بكر قاعدا
وروى عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى خلف ابي بكر وهو قاعدا **حدثنا** بذلك عبد الله بن ابي زياد نا شيبان بن
سوار نا محمد بن طلحة عن حميد عن ثابت عن انس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرفه خلف ابي بكر قاعدا في الثوب متوشحاه
قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهكذا رواه يحيى بن ايوب عن حميد عن انس قد روى عن غير واحد عن حميد عن انس ولم يذكر فيه عن ثابت ومن
ذكر فيه عن ثابت فهو اعم **باب** في الركعتين ناسيا **حدثنا** احمد بن منيع نا هاشم نا ابن ابي ليلى عن الشعبي قال
صلى بنا المغيرة بن شعبه فقمض في الركعتين نسيم به القوم وسبح بهم فلما قضى صلاته سألهم سجد سجد سجد في السهو وهو جالس ثم حدثهم
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل بهم مثل الذي فعل وفي الباب عن عقبه بن عامر وسعد وعبد الله بن بكينة **قال ابو عيسى** **حدثنا**
المغيرة بن شعبه قد روى من غير وجه عن المغيرة بن شعبه **وقد** تكلم بعض اهل العلم في ابن ابي ليلى من قبل حفظه **قال احمد** لا يحججه حديث
ابن ابي ليلى **وقال محمد بن اسمعيل** ابن ابي ليلى وهو مدوق ولا يروى عنه لانه لا يدرى صحيح حديثه من سقيم كل من كان مثل هذا فلا يروى عنه
شيئا **وقد** روى هذا الحديث من غير وجه عن المغيرة بن شعبه وروى سفيان عن جابر عن المغيرة بن شبيب عن قيس بن ابي حازم عن
المغيرة بن شعبه **وحيا** الجعفي قد منع بعض اهل العلم تركه يحيى بن سعيد عبد الرحمن بن مهدي وغيرهما والعمل على هذا عند
اهل العلم على ان الرجل اذا قام في الركعتين مضى في صلاته وسجد سجدتين **منهم** من رآى قبل التسليم ومنهم من رآى بعد التسليم ومن
رآى قبل التسليم فحدثهم اعم لما روى الزهري ويحيى بن سعيد الانصاري عن عبد الرحمن بن الاورع عن عبد الله بن بكينة **حدثنا** عبد الله
ابن عبد الرحمن نا يزيد بن هارون عن المسعودي عن زياد بن علاقة قال صلى بنا المغيرة بن شعبه فلما مضى ركعتين قام ولم يجلس فسبح به
من خلفه فاشاد اليه من قوما فلما فرغ من صلاته سألهم سجد سجد سجد في السهو وسأله وقال هكذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم
ومراجعة فمن قرع الواجبة واذا اقام السرة صارت الواجبة محدودة **باب** كراهية المرددين يدي المصلي كراهية المصلي كراهية المصلي كراهية المصلي
البراد ودان رجلا من يدي النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك ويصلي هو واصحابه فبش رجلاه لعلاه عليه السلام والحال انهما عليه السلام على الناس قليل اقل وقد

اجمعوا على ان الامام اذا صلى قاعدا كان على المأموم ان يصلي قاعدا وبهذا اثنى بين التالعين جابر بن زيد والاشعث اولم يروا احدا من التالعين اصلا فلا بأس بان سجد صحيح ولا وله فكان
الامر صلاة المأموم قاعدا صلى الامام جالسا المغيرة بن شعبه صاحب النخعي واخذ عنه حماد بن ابي سليمان فمن حماد واخذ عنه فقبول علي بن ابي حمزة النخعي فحش نفسي بنا قاعدا فصلينا معه فعودوا
والقول الحق في حجة الحقيقة به قول بذا غير مرفوع لانه وان لم يعرفه لكان السند كمالا في الرجل لعله قد تفرغ في حجة الحقيقة وهو حديث حسن صحيح روى عن غيره وهو مرفوع في كيفية ٣

قال البوعيسى هذا حديث حسن صحيح وقد روى هذا الحديث من غير وجه عن الغيرة بن شعبة عن النبي صلى الله عليه وسلم باب ما في مقدار القعود في الركعتين الاوليين حدثنا

كان دعي اللهم من دعوت على احد ولم يكن ذلك لانتقابه اجل في حقه فعمل وعبد لله وقوله قال لا ادري قال لما فاض صرح الراوي في مسند الزرار باربعين خريفا فقعين التميز ووجدت رواية فيها ذكر ما سئله
باب ما جاء في ان لا يقطم الصلوة شيئا - واقعة الباب واقعة حجة الوداع المذكور سابقا كان حكم الائم والمالك قطع الصلوة وروى الترمذي وغيره انقطاع الصلوة بمروء الكلب الاسود والاحمار
والمرأة ولا يقطمها شيئا عند الثلثة واختلفوا في وجود المرأة في واقعة الباب فرائي البخاري وجودها في واقعة الباب وزعم البيهقي عدمها في واقعة الباب كما ساذكره في البخاري انشاء الله تعالى باب ما
جاء في ان لا يقطم الصلوة الا الكلب والاحمار والاراة - قوله في نفسي شيئا لان حديث قطع الصلوة بالمرأة والاحمار غير حديث نوم عائشة بن يدي النبي صلى الله عليه وسلم وحديث ابن عباس واما
حديث قطعها بمروء الكلب فلا معارض له ثم لما كان حديث الباب خلاف الائمة الشدثة تأول الناس بان المراد من القطع قطع الخشوع واقل ان المراد من القطع قطع الوصلة التي اخبرنا راع بها الغائبة
منها وان القطع انما يكون في المتصل وهو الوصلة واقل ان حديث نوم عائشة لا يعارض حديث الباب فانها كانت لا تقرب الحديث في المروء والناكث فوجه القطع بالكلب الاسود والاحمار والمرأة ان في
الحديث ان الكلب الاسود وشيطان وفي الحديث اذا نطق الحمار يري الشيطان وفي الحديث ان النساء جبال الشيطان فكل من الثلثة تعلقت بالشيطان (ف) وفي الدر المنثور ١٨٢ ان الكلب والحمار
الشيطان الله تعالى والله اعلم باب ما جاء في الصلوة في الثوب الواحد - حاصل الباب كما قال الطحاوي ان غرض الشارع ان لا يفتي الثوب سملا فاذا كان اوسع يتوشح ويحجب بالثوب لثمة بين الطرفين
والانكشاف والاشتمال وان كان صيدا فيقع على التقاطع والافترق ثم صرح الاحناف ان اشتمال الصما اي اشتمال اليهودي الثوب الواحد كرهه ولا يابس بنى الثوبين لما في ابى واودوس ١٢ ومن والى
ان جبرائيل عليه السلام كبروفع الدين في داخل الثوب ثم تحت الخوخ وقال احمد بن حنبل تطل الصلوة بكشف احد النكبين اذا كان الثوب دسما يعني يمكن ستر احد ساهه واعلم ان الصلوة في ثلثة اذاب مستحبة
عندنا الاول والثاني والثالث والعامة ولا تكثر بها بدون العامة وان كان اياها صليحا في ابتداء القبلة المشورية في الكتب بيت المقدس بكسر الاو من باب مجرد اختلاف العلماء في نسخ
القبلة قبل وقوع مرتين وقاوا ان عليا عليه السلام كان يصلي الى بيت الله في مكة ثم سخط القبلة وانحرقت الى بيت المقدس في المدينة سنة ثمان وعشرين او سبعة عشر ثم سخط وجعلت القبلة بيت الله وكل من
النسخ وقع مرة وقالوا ان القبلة في مكة بيت المقدس وكان مأمورا باستقباله وكان يستقبل بيت الله بطوعه ولطائف الثانية رواية قوية عن ابن عباس وانه عليه السلام كان يحل على ابي الكتاب قبل نزول
الشرعية الخواكر في البخاري ويدل عليه كثير من الاحاديث ولكنه يروي على الطائفة الثانية ما في بعض طرق حديث ائمة جبرئيل انه اقره عليه السلام عند مقام الراهم وفي مقام الراهم لا يمكن التوجه الى البيتين وما
وجدت احد التوجيه الى هذا قوله فقلب وجهك في السماء الخ كان التقاء عليه السلام الى السماء ضرورة فيكون مستثنى من ما في مسلم النسي عن النظر الى السماء واما موضع تحويل القبلة فقيل للمسجد النبوي ولكن
التحقيق انه مسجد القبلتين واخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن بيت المقدس الى بيت الله في الصلوة وبديل موضع ذلك الصحابة ايضا وسليط في كلام ذكره في روح المعاني وقال الحافظ برهان الدين الحلبي
الشافعي في شرحه ان البخاري ان التحويل كان في حالة ركوعه عليه السلام في الثالثة قوله فقلبي رحل معه العصر اي في المسجد النبوي بعد ما وقع التحويل في الطهر في سجدة القبلتين - قوله على قوم من الانصار
في مسجد بني عبد الاشمل والرجل المار كان عبدا بن بشر وهو الذي اجبر الى مسجد قبا ايضا تحول قبله ثم في كتب السير ان اول صلوة وقع التحويل فيها صلوة الظهر في الصحيحين انها صلوة العصر فقال المحدثون في
جمعها بان التحويل وقع في وسط صلوة الظهر واول صلوة صليت تمامها تحوالت التحويل فلا تدفع ثم اعلم ان في رواية الباب مرسل على قوم من الانصار في صلوة العصر الخ وفي رواية صلوة الصبح وجعوا
بينهما بان واقعة العصر واقعة مسجد بني عبد الاشمل وواقعة الصبح واقعة مسجد قبا اعلم ان في حديث الباب اشكالان من حيث الاصول وهما ان المشور القاطع لا ينسخ بغير واحد وكان اهل مسجد بني عبد
الاشمل ومسجد قبا بلغهم استقبال بيت المقدس بالتوراة فذكره بخبره عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه ان خبر الواحد في خبر الواحد قاطع اذا كان مؤيدا
بالقرائن وكثيرا ما يوجد العلم القطعي كما تشابه في عرفنا واذ اقول ان احاديث الصحيحين تفيد العلم القاطع ولكن لا بحيث لا يزول بتشكيك المشكك كما قال ابو عمر بن الصلاح وغيره من بعض العلماء
الاشاذ باذنا ودرهم مثل حديث من البعير في ليلة البعير وبذلك يفعل من يكون له تجربة في احوال رواية الاحاديث ومنها اشكال آخر وهو ان نذهب الجهور ان العمل بالناسخ موقوف على تبليغ واحد من المكلفين
وقال البعض لاحكامه الى تبليغ احد اهل بيته نزل على اشارة وفي واقعة الباب عمل اهل مسجد قبا بالمنسوخ في صلوة العصر والمغرب والعشاء ومع ذلك لم يروا بالاعادة والتحويل ان الصواب على ما
بعد عنه عليه السلام واما في عمده عليه السلام فيفعل الشارع كيف شاء - ويفض الامر له ويدل على هذا كثير من الوقائع ويمكن ان يقال ان العمل بما ذكر من الضابط انما يكون اذا لم يرد صاحب الشريعة
بنفسه رسال رسول الله واذا اريد ان يكون مأمورا اذا بلغهم امر صاحب الشريعة وفي واقعة الباب اراد النبي صلى الله عليه وسلم اخبارهم لما في سنن الدارقطني انه عليه السلام ارسل الرجل بنفسه و
امره باخايرة تحويل القبلة في شكل الاشكال باب ما جاء في ما بين المشرق والمغرب قبله - اختلفوا في مراد الحديث مراده الصبح انه خطاب لاهل المدينة ومن على مذهبنا وقل بعض الناس ان الحديث
لاهل المشرق ومعنى الحديث ان بين المشرق والمغرب وبين المغرب والمشرق الصبيح قبله لكن هذا القائل لا يساعده الحديث وكان حق العبادة على هذا ان ما بين المشرقين والمغربين
قبله وقيل ان بين المشرق والمغرب قبله اي اذا جعل المشرق خلف والمغرب امام فيكون في الحديث ذكر قبله اهل المشرق وبهذا خلافت الحديث والصحيح شرعا ما ذكره كبدل عليه لفظ ابن عمر -
قوله قال ابن المبارك سئل عن بعض المشككين في الحديث بالمدكور سابقا اي يكون المشرق خلف والمغرب امام وجعله موافقا لقول ابن المبارك والحديث على مراده الصحيح ويتأول في قول ابن المبارك
بان المراد من اهل المشرق الذين بالشرق الشمالي - قوله القياس لا هل هو - اي الاخراف الى جانب اليسار ومرولة ابن المبارك (تسوية) واعلم ان الاعتبار في المواجهة يكون للجانب الايمن
من القبلة كما في المخطط والاثار باب ما جاء في الرجل يصلي لغير القبلة في الغيم - المسئلة محجمة مسند عند الكل والحديث ساقط السند قوله ايما قدوا فقم وجه الله الخ في تفسير الآية ثلثة
اوجه لانا ما في المصلين في ليلة مظلمة واما في حق المتحرر للقبلة واما في التفتل على الدابة باب كراهية ما يصلي اليه وفيه - قوله المقوي وسعلم ان المقرئ غير المقرئ متوجه الى بلدة القرى وهو مضبوط
الحافظ وضبط في معجم البلدان واذا قرئ مقرئ وقال الحافظ عبد الغني المقدسي ان رسم خط اللفظ عند المحدثين بالالف اي القرائي فلا يختلط في الالفاظ ويجب تميز كل واحد من الآخر من حيث يتعلق في الاحاديث فان
بعض المحدثين سجدوا حديث من كذب على محمد الخ على من يخطا في عبارة الحديث كما قال العيني في عمدة القاري ذلك لصديق الحديث على من يذكر الاحاديث في المواضع طبعا وباسا ولا يبالى وذكر الشيخ خمس
الدين المتناهي ان سيمويه اخذ في علم الحديث عند حماد بن سلمة فلما بلغ على حديث من قاء او عطف الخ قد راعف بمهلا وكان الصحيح مبدوا قال حماد بن سلمة ثم من عندنا واخرجه من درصفه بسبب سيمويه عند
التحقيق بتفصيل النحو والعلوم الادبية ثم لم يرجع الى تفصيل الحديث ومات سيمويه وهو ابن اربعة وثلاثين سنة - قوله فوق ظهر بيت الله الخ وذكر الاحناف وجه الحلة بان الصلوة فوق ظهر بيت الله واجب
سواء الادب وبذا التعليل يقتصر على بيت الله فقط وتجوز الصلوة على غيره من المساكن وحديث الباب تكلم فيه الترمذي وذكره الصلوة عندنا ايضا في المواضع المذكورة ويمكن ان يقل بصحة الحديث لاخر ابراهيم
السكن في صحيحه وهو التزم صحة ما اخرج في صحيحه قوله عبد الله بن عمر العدي - ضعفه الترمذي تبعا للبخاري والبعض حسوا روايته وهم كثير وعندي انه من رواية الحمان وفي الميزان انه اذا روى عن نافع
فهو ثقة وكذلك قال ابن معين الذي اشدد الرجال في حق الرجال ولقوة عبد الله بن عمر في الحديث في حديث ذي الريد - قوله من حديث الميث بن سعد الخ قد اخطأ الشوكاني في نيل الاوطار في هذه
العبارة وقلها وجعل من بيانها والى المال انما ليست ببيانها وفي نسخة ابن ماجة في مسند حديث الباب سمو - باب ما جاء في الصلوة في مواضع الغنم واعطان الاكل الضان ميش والمزب الغنم كوسيلة
الغنم - نعم منها حديث الباب قوي ومضمون مروي في الصحيحين ايضا وتمسك الواك بحديث الباب على طهارة الاول بالاول ثم وازاله واطنبت الشافعي في الحديث وقال ان الاكل مع كونه بالكل لمحبة النبي
عن الصلوة في اعطائها فالوجه انه حيوان شرير بخلاف الغنم وقال الجمهور انكم اخذتم من الايام من الحديث وليس بصريح ونفسكم اقول لا ريب في ان تمسك المواك قوي فلا بد من الجواب فاجيب بالوجهين احدهما
ما ذكره الشارحون والمحدثون وما اخذناه ما جاب الشافعي في كتاب الام وفي ضمن كلام الشافعي ان العرب كانوا يسلطون مريض الغنم في ناحية المرضي ليطلق عليها الصلوة وان المرضي
لاست تخطت بخلاف الاعطان والوجه الثاني ما ذكر ان حرم ان حكم الصلوة في مريض الغنم كان ثم نسخ وكان الحكم من تمسك المساجد مبنيته وفي ابى واودو حديث امر النبي صلى الله عليه وسلم بتغليظ المساجد بسند
قوي وعندي ثمران والى ما قال ابن حزم منها ما اخرج البخاري في صحيحه ٩٠ - ان هذه الواقعة قبل ان تبني المساجد وعندي هذا الحديث المختصر من الحديث الاتحادي في ص ٩١ - انه كان يجب
ان يصلي حيث ادركته الصلوة الخ فدل على ان الاعطان كان موضع ادركته الصلوة فيه وايضا كانت ارض المدينة ذات حجرات وكانوا يسلطون مريض الغنم فكان المرضي اولى باداء الصلوة ويدل ما في
معاني الآثار ص ٢٢٢ من ابى بريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ لم تجروا الامر بغيري ولا امر بغيري الغنم عند عدم دليلك ارض بغيري وفي موضع محمد ص ٢٣١ من ابى بريرة
اجن مريض الغنم واطب مريضها ومن ذناحيما اقول على الصلوة في حية المرضي وروى ولكن الوقف لم يواب واشدد اعلم بالصواب - باب الصلوة على الدابة حيث وجدت تجوز النافاة على

قال الحمود جماعة من التابعين ١٢ امرأة
١٣ قوله التحقيق قال في تاريخ المصاوير
 التحقيق في الحديث مأخوذ من معنى إحدى
 الذين على الأثر لا يبطونوا ولكن يظنونه
 صابغ المعنى على الرحمة من اليد اليسرى ١١ امرأة
١٤ قوله القشأوب في الصلوة من الشيطان
 لأنه يحصل من الغفلة والكسل وكثرة الأكل
 أو غلبة النوم قال ابن حجر التقيد بالصلوة
 ليس للتخصيص بل لأن القبح فيها أكثر لأن
 معنى كونه من الشيطان أن أساليب الاعتلال
 والشغل وتغصن القلب هي التي من الشيطان
 كما مر به الوجوب كونه من في الصلوة وغايها
 ١٢ امرأة **١٥** قوله السهمي لفتح سبع غروب
 إلى سبع من غروب من قرش ١٢ معنى -
١٦ قوله في تجتمعت قال في مجمع البحار والجمال
 للذكر وعلوه النافله سمحة الضاد هي من
 التبرج كالحجرة من التبرج وخصمها نافله
 سبادان شاركها الغريفة في معناها لأن
 التسميات في الغرائف النوافل النافله
 شابهت تسمياتها في عدم الوجوب فيها
 اجعل الصلوة كسبحه أي نافله ١٢ مجمع البحار
١٧ قوله الطول من الطول منها يعني أن
 السورة التي يقرأ بالنسبة على الصلوة وسلم
 تيسر طول من الولد السور يسب ترسلها ١٢
قوت المقدى { على الرضف }
 فها كعبد الحجارة المحاة على نار واحدة ونفخة
 { عن تامل صاحب البحار } يقول فمحمدة
 كلام كصاحب ليس له بالكتب غير ذات
 ودون القشأوب في الصلوة من الشيطان
 قال العراقي قربة بهذه بالصلوة وفي ق الظاهر
 فيحصل على مطلق على مقيد أي أنه ليس على
 صلاته وعليه قال نقي الدين السبكي ويحل
 على في آخره نسي أه ويحل على النهج ذكر
 الشئ في معرض الذم له والشفقة قد صرح
 نقي التحقيق بكراهة القشأوب في الصلوة
 أيضا لأنه من الشيطان وقال قال قب
 وله حكاي في كل حال فحالي وخصم الصلوة
 لأنها أولى الأحوال قال وأما نسبة للشيطان
 فإن كل كرهه نسبة الشر له لأنه واسطة
 وكل فعل حسن نسبة الملك لأنه واسطة
 والقشأوب من اعتلاء وكسلس ومروا لصلوة
 الشيطان والتفصيل من غلبوا الشيطان
 الملك وجهاً نصفه ليعيد في شأوب المصلين
 روى ابن أبي شيبة بمصنفه بسند صحيح عن
 عبد الرحمن بن يزيد أنه قال قال
 تمت أن له قادورة لتبها القوم في الصلوة
 ثم يتأولون وبرأية فيما تقول فإذا أمر
 للصلوة تشقوا فلذا أمر وأما استغناء وعن
 يزيد بن الأمام بتأؤب رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وآله وسلم في صلاته قط قلت
 ولا خراجاً قط فإذا تأؤب قال العراقي
 بالصلى ساعاً فإذا وبرأية تأؤب يذم في
 لما رك من عبد الجاهل العصري وقد أكره الجاهل
 والجور لو وقال السفسطي بمرور شد
 مرعدة لأخر ليكلم استطاع بكاف
 فقطظا برشال كعرب أي ليجسد أكثر
 ترسل من الطول منها القدر -

البواب الصلوة

الدابة عند الكل في خارج البلدة وقال أبو يوسف يجوز لأعلى الدابة في داخل البلدة أيضا ثم قال لشافعية يجب استقبال القبلة ابتداء الصلوة وعندنا يجوز لأعلى الدابة
استحب وأما المكتوبة فلا تجوز على الدابة نعم تجوز للخائف المطلوب ولا تجوز للطالب (مسئلة) العجلة ذات القولم الأربع كما لا يخور الشافعية والمكتوبة عليها وأما

154

ركع وسجد وهو قاعد قال احمد بن حنبل والعل في كل الحديثين كانهما راي كلا الحديثين صحيحا معمولة بهما حديثا الا نصارى ناعمون ناملث عن ابى النضر عن ابى سلمة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي جالسا فقرا وهو جالس فاذا بقي من قراءته قدر ما يكون ثلاثين او اربعين آية قام فقرا وهو قائل ثم ركع وسجد ثم صنع في الركعة الثانية مثل ذلك قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح حدثنا احمد بن حنبل عن عبد الله بن شقيق عن عائشة قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تطوعه قالت كان يصلي ليلا طويلا قائما وليلا طويلا قاعا فاذا قرأ وهو قائل ثم ركع وسجد وهو قائل ثم ركع وسجد وهو جالس قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح يا ابا جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اني لا اسمع بكاء الصبي وانا في الصلاة فاخفف تخافة ان تقفن امه وفي الباب عن ابى قتادة وابى سعيد وابى هريرة قال ابو عيسى ابن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقبل صلاة العائض الا بخمار حدثنا هناد بن قاصصة عن حماد بن سلمة عن قتادة عن ابن سيرين عن صفية بنت الحارث عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقبل صلاة العائض الا بخمار وفي الباب عن عبد الله بن عمر وقال ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن والعمل عليه عند اهل العلم ان المرأة اذا ادركت فصلت وشئ من شعرها مكشوف لا تجوز صلاتها وهو قول الشافعي قال لا تجوز صلاة المرأة وشئ من جسدها مكشوف قال الشافعي

نات فاحتمل ان كانت مربوطة بالفرس فحكم الدابة وان كانت غير مربوطة فحكم الارض باب الصلاة الى الراحلة اي يجعلها مسرة وقام الراحلة ليست تارة التاريت بل تارة النقل وكان ابن قتيبة الدنوري لا يجوز اطلاق الدابة على المذكور فدل على ان التاراة التاريت ولكن المقصود ما قال الجمهور باب اذا حضر العشاء واقيمت الصلاة فابدا بالاعتناء قال ابو حنيفة لان يكون طعنا في كل صلاة احب الى من ان يكون صلوته كلها طعنا واحضرت الطعام من انذار ترك الجماعة والتفصيل في الفقه وفي شكل الاثار قد صلوته المغرب والصاع في من الحديث فقص الامم حكايته كان علي بن شداد يصلي بالجماعة يادرك التحريم الى ثلثين سنة والفقير يوم موت امره فاشغل في تحميمه وكفنه وفاتمة الجماعة فاستف عليه ففعل اربعة وعشرين نكلا ففري في المنام يقول رجل صليت النوافل بدل الجماعة لكذلك ما احرزت ثواب التحريم باب الصلاة عند التقاس النوم ما يتعلق بالقلب والسنة ما يتعلق بالرأس التقاس ما يتعلق بالعينين قوله فيسب نفسه قيل السب بان يقر غيرك بغيرك وقيل السب حقيقة عدم المصداق بالصلاة فانه يضطرب قلبه ويقول في آية لكفة القيت فيسب نفسه قال العلماء ان هذا الحكم في النافلة ولما الفرقية فيا في ما جعل المشقة على النفس باب ما جاء في كراهية ان يحض الامام نفسه بالدعاء الحاق من امك ليلول والحاق من امك الغائط واعلم ان حديث الباب اشكل على العلماء فانه ينهي من ان يحض نفسه بالدعاء والحاق من امك الادعية الواردة في الاحاديث داخل الصلاة وخارجها ومذموم يصنع المتكلم الواحد الاشاد مثل دعاء الاستسقاء ومن جاز على النبي صلى الله عليه وسلم لم يخطب قال مالك لما لاجع العيال والنحو والادعاء القنوت الذي هو مختارنا من اللهم اننا نستعينك الخ فكيف حكم حديث الباب بان لا يحض الامام نفسه بالدعاء فقال جماعة من الحديث ان حديث الباب موضوع متاخر من هذا الاشكال واقول لا يمكن حكم الوضع على حديث الباب صلواته قال قتاد ان مراد الحديث ان لا يدعى نفسه ويدعى غيره في الصلاة فلو كان كذلك لكانت الصلاة في غير الجماعة لا يصح في غير الجماعة او غير القرآن العظيم ودعاء الاستسقاء وغيره ويكون المقصد في شريكتك في تلك الادعية لا الادعية التي ياتي بها منفردا في نفسه وليعلم ان الدعاء المعمول في زماننا من الدعاء بعد الفريضة رافع يديهم على البهاء الكذائية لم يكن المواظبة عليه في عهد علي عليه السلام نعم الادعية بعد الفريضة ثابتة كثيرا بل ارفع اليدين وبدون الاجتماع وترويتا متواترت وشئت الدعاء مجتمعا مع رفع اليدين بعد الفريضة في وقتين احدهما في بيت ام سليم حين صلى النبي صلى الله عليه وسلم السجود ودعا الناس وامام في كتاب الاعتقاد والسنة للشافعي عن مالك انه بدعة فمروا انه لم يسم هذا العمل في عهد البارك وليس غرضه حكم عدم الجواز عليه وقال بعض الاحناف من اهل العصر ان رفع اليدين لما ثبت في المواضع الاخر ليعدي الى الدعاء بعد المكتوبة ايضا واستدل بالعموم اقول لا ريب في ثبوت رفع اليدين في الادعية في غير المكتوبة ولكن الاجماع بالعموم الاطلاق انما يكون فيما لم يرد حكمه الخاص ويمكن فيه ما في الترمذي من انه قد تفتح يديك اي ترفعهما الى ربك مستقبلا بطلوعهما الخ ولكنه ليس بدليل على تمام البهاء الكذائية وقال ابن القيم في الزاد ان هذا بدعة ونوش فحصل الكلام في حديث الباب ان مصداق ما فيه الادعية الواردة بصريح التكميم مع الغير مثل دعاء القنوت وغيره قوله حتى يستاذن الخ من نظر الى بيت رجل بلا اجازة فجزع اهل البيت اوقت قبل يقتض او يودي ام لا فانه كوري في موضع باب من ام قوما ودهم له كارهون - حاصل المسئلة كما قال الفقهاء ان باعث الكراهة الشرعية ان كان من جانب الامام قالاهم عليه وان كان من جانب القوم قالاهم عليهم على الامام قوله والعبد الذي اكره العلماء واكلمهم على ان المراد عدم وقوع صلواتي في غير صلاة الله تعالى لا بطلانها باب ما جاء اذا صلى الامام قاعدا فافصلوا قعودا قال مالك لو قعد الامام بعد ركعة القوم قاعد على القيام لا تقص صلواتهم خلفه ويطلبون اما آخر الا ان يكون حكمهم مني فافصلوا قاعدين وقال احمد بن حنبل يجب قعود القوم ثم قال الخليفة ان كان الامام قائما في ابتداء الصلاة ولحقه القعود في داخلها يعني القوم قائما وقال ابو حنيفة واليوسف والشافعي ودافعهم البخاري يجوز ان يركعوا القاعدا ولا يجوز لهم القعود وقال العلماء الاقرب الى ذممة الحديث قول احمد بن حنبل قوله خير رسول الله الخ قالوا ان واقعة سقوط علي عليه السلام من الفرس واقعة السنة الخامسة وقام النبي صلى الله عليه وسلم في واقعة ابيات في المشرك وكان يصلي ثم ولا يذكر الرواة من كان امام المسجد النبوي في واقعة الباب ويدل ما في ابى داود وص ٨٩ وما في مسند احمد على انه قد رواه الواقعتين في ايام السقوط عن الفرس واقعة صلوة علي عليه السلام النافلة واقعة صلوة علي عليه السلام المكتوبة وانه عليه السلام بالقعود في واقعة المكتوبة وكان اذا ثامن في واقعة السجدة وتمسك الخنابلة بحديث الباب على مذموم واجاب الاحناف والشافعي بان حديث الباب منسوخ والناسخ واقعة مرض الموت وقيل تأويله ان مراد حديث الباب ان يقعدوا في القعدة اذا قعد الامام فيها وقال ابن دقيق العيد لو كان المراد ما قالوا لو كان حتى العباد اذا قعدوا قعدوا وبدون ذكر الصلاة وايضا فحضر الحديث واقعة النبي صلى الله عليه وسلم واما الجواب الاول فاجاب عنه الخنابلة بان واقعة مرض الموت ليس بحجة لكم علينا فان القعود فيما كان طارئا في خلال الصلاة ولنا ان نقول ان ما فصلتم من الفرق بين القعود اول القعود طارئا ثم منكم وليس نفس الشارح والاعية وكنت اكرم ممن الجواب بان واقعة الباب فعل واقعة النافلة وفي النافلة يجوز القيام والقعود واذا كان الامر ان جازين في النافلة فالمرغوب القعود لان فيه تكميل الامام والمقتدى ويؤيده ما في قاضي بن في الترويح ان قيام القوم وقعود الامام في الترويح غير مني ويطلب القوم اما قاعد او على القيام ذلي على مرغوبة التشكيل ثم رايت عن ابن قاسم تلميذ مالك ان واقعة الباب واقعة النافلة وان اورد ما في ابى داود ومسند احمد فاقول ان المذكور غير ان صلوة علي عليه السلام كانت مكتوبة لان كانت صلواتهم ايضا كذلك يعلم كونه مقتضى وتعلم صلواته في المسجد النبوي فريضة ثم اتى عنه عليه السلام بعبادة ومن البهامة ان المسجد النبوي لم يكن مهيأ عن الصلاة فيه ولكن هذا المذكور ايضا احتمال ولا يشفي ما في الصدور والمسئلة طويلا دليل وعجز الحافظ واستقر في الآخرة على ان المقوم من ذممة الحديث استحباب القعود عند قعود الامام ولا يخرج الوجوب وذكر وجهه ان عطاء روى مسندا انه عليه السلام قال لبي الفرس عن صلوة واقعة مرض الموت لو استقبلت من امرى ما استبريت ما علمتم القعود الخ فدل على استحباب القعود اقول فيه نظر فان قوله عليه السلام لا يصلي صلاة السقوط عن الفرس وقرأه عن يمينه موجودة منها رواية في جميع الجوامع ليسوى واما دعوى الحافظ من استحباب القعود فنعدي له وجه آخر وهو ان الالتفات العظيم الى محض ذممة الحديث يدل على جواز القيام لهم وذكر القعود فانه عليه السلام قال في واقعة سقوطه عن الفرس في واقعة صلوة المكتوبة انكم انتم ترميتم فعل الفرس لعظمهم الخ اخرجه ابو داود وص ٩٦ وهو بالفعل قيام الادعية وقعود العظيم ثم ذممة الاحاديث لا يدل على فرق القيام والقعود في السجدة والفريضة وما من شئ يدل على كونها خيلتين فخرج من واقعة سقوطه عن الفرس اذنية القعود وجواز القيام واما اعداد الفتيه اي نسخ الواقعة الاولى لسقوطه عن الفرس بالواقعة الثانية فبعد ثم اقول ان الاحتياط لم يوجب الجمهور وان افترض السقوط والاقبال على ذكره القعود لا وجوبه والخلاف في جواز الصلاة قاعدا عند الجمهور والبحث طويل الذي قوله اذا ركع فاركعوا - اخذت ابو حنيفة وساجية قال يعقوب المقتدى امامه في الافعال وقال لا يتعاقب ويقضي العمل في زمانا على ما قال صاحباه واختلف اهل اللغة ان الغاء الدخلة على الجز او تعيد التعقيب ام لا ووافادته لكان الخارج من حديث الباب مذموما والافلا - قوله اذا ادخل سمع الله الخ قال الشافعي والصاحبان يحج الامام بين التخميد والتسميع وقال ابو حنيفة ياتي بالتسميع فقط وفي رواية شاذة عنه التسميع له واختر الشاذة الخلف في والطحاوي ومحمد بن فضل الكباري والنسفي كما في عقود الجوارس وقول المشورة عن الى حنيفة المشورة في الاحاديث ولا شاذة عنه ما في البخاري عن ابى هريرة جميع علي السلام في المكتوبة وهو امام (اطلاخ) اخرج البخاري انه عليه السلام سقط عن الفرس وآتى من نساء وقام في المشرك وذكر الحافظ في الفتح المجلد الثاني عن ابن جابر ان سقوط علي السلام عن الفرس في السنة الخامسة بعد الهجرة ثم اطلب في المجلد الثامن ان ايلاده علي السلام كان في السنة السابعة وطاره ويدل على ان مختار الحافظ وقوع سقوط علي السلام ايضا في السنة التاسعة ثم نيا على ظاهر ما في البخاري

(ترمذی جلد اول)

لأوليه وبالنسبة تحسّن الى ذلك وتخضع
فنازع الدين رفعا في الدعاء المسئلة
ن وضوع ودعاء وقرار لعلبودية

تمنع من السكن وقياسه لكن وجه الأكثر الافصح وقد جاء على الاول الحرف فحليمة قال تمدد فتمنق وتمنزل (وتقع يدك يقول ترفضها الى ربك استقيلا ببطونها وجبك) قال طبر
قال قب وموعد الصلاة لافيهما والعراق وقد يكون فيها في القنوت حيث شرع باول القنوت فمعناه هنا القيام بالفاق العلماء بربا علمت واطلق الصلحا على طاعة وصلاة وسر
(التواب المحلى) عه قلت هذا اصل للسلسلة الاصولية الضرورية يتقدم بقدر الضرورة .

ابواب الصلوة ۹۸ ترمذی جلد اول

(نا محمد بن مسلم بن عمران سمع جده) ليس

11

بسم الله الرحمن الرحيم... باب ما جاء في الوتر بخمس ركعات... رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل ثلاث عشرة ركعة يؤتمن من ذلك خمس لا يجلس في شئ منها الا في اخرهن فاذا اذن المؤذن قام فصلى ركعتين خفيفتين وفي الباب

ركعة تشبه احد الصلوات... عن الموالك واذا البوب الموالك... الموالك ان الركعة الواحدة جائزة في السفر وفي الركعتين... على تمام صلوة الليل... الجهور وصاحبني... ثابت في سني الفجر ايضا... مسجد النوري... الموالك في الركعة الواحدة... من مذنب البخاري... مقبول عند الكل... والحق ان المقدمين... لئلا ياتيهم... الباب ان التبرك... واجبتان قبل وجوب... في الاثار وكذا قال... الادنى واقول ان... كلما واني اذيت... صرح ابو بكر بن... حديث الوتر على... حديث الوتر على... ترك الوتر حكم... ويقول الشافعية... الجمهور يدرش... اعتقاد... ايضا ونظائر كثيرة... والمطلب المحض... كفسر الكبار... مرفوع ان... انما عليه... في آخر الليل... ركعات واربع منها... عليه السلام... الليل قوله... في شئ حديث... انبيئهم عن خلق... عليهم فكانت... على الركعتين... ذهبت ركعات... لا يسلم في ركعتي... السلام على الركعتين... في مستدرك الحاكم... وذكر وروي الحاكم... ونفي الغالب ان... عه وليس ابو حنيفة...

عنه وليس ابو حنيفة... عهه قوله لا يدل على ان المنسوخ اصل الصلوة بل المنسوخ تطويل القراءة ١٢

قوله ثلاث سور أو قرآن قل هو الله أحد وهما
 من الثلاث يقرأ سورتين ويحتم بقول هو الله أحد
 أي الوب عن النبي صلوات الله عليه وسلم قال الوب قرآن
قوله والذي اختاره أكثر أهل العلم الخ
 قال أصحابنا الحمد لله على ما بين الأهم وذكر
 اللان بأجلفه يروى في مسنده عن حماد بن الزاهد
 عن الأسود بن عاصبة قال قلت لكان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث يقرأ في الأهمنة
 سبع أمم سبع الأعلاني وفي الثانية قل يا أيها
 الكافرون وفي الثالثة قل هو الله أحد
قوله فعل عن بعض المشايخ ويروى
 ذلك عن حماد بن عوف قال قلت لعقوب
 بن مرقه عن مواعظ الدهاء كالمطوف ونحوه
 أنه قال قلت فبأي التوقيت في الشغل والآن
 تعيين الدهاء يذهب بمرقة القلب والآن ولا
 على التوقيت لأنه ربما يجري على اللسان ما يفسد
 كلام الناس إذا لم يوقت ففسد الصلوة فخيرنا
 الموت في العقوبة هو العلم أن تستحبك الخ
 لأن الصلوة الفعوى عليه ولو استغنى بها زوالها
 أن يقرأ أورد العلم إبدان فمن بدت الخ كذا
 ذكره الشيخ في الصلوات فمن قرئت العلم أنا
 تستحبك الخ عندنا ليس على الوجوب بل على
 وجه السنة كما أشار إليه في الرد لقوله فمن
 الدعاء المشهور وكذا مفاد كلام ابن القيم
 حيث قال ولو قرأ غيره جاز ١٢

قوله رينا بالنصب اى ياربنا قوله ولما
 اى اراكم غطيتكم وظهر فرس وقد ركب
 على من في الكورين وقال ابن الملك من كثرة
 كل شيء ١٢ مرقاة **قوله** اى الواو بالفتح
 مملوءة وسكون واو حمزة ومد كنهه ربيعة ان
 شيبان كذا فى المعنى ١٢ **قوله** واخر
 القنوت قبل الركوع روى ابن ماجه بسند
 صحيح عن ابى بن كعب ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كان يوتر فيقنوت قبل الركوع انتهى
 قال ابن الممام قال ابن ابى شيبه عن حذافه
 بن يارون عن هشام الدستوالى عن حماد عن
 ابراهيم بن علقمة ان ابن مسعود وصاحب النبي
 صلى الله عليه وسلم كانا يقنوتان فى الوتر قبل
 الركوع انتهى **قوله** البصري بسين م
 وهو اسم بختان وقيل نسبة الى بختستان
 بغير قياس ١٢ **قوله** يادروا البصر بالفتح
 اى اسروا ياداء الوتر قبل الصبح واللام الواو
 عندنا فى شرح السنة قبل الوتر بعد الصبح
 وهو قول عطاف وبع قال احمد واماك و
 ذهب آخرون الى ان التقدير كان وهو
 قول سفين الثوري والطرقي الشافعى لما روى
 عن قال من نام عن وتر لم يصح اذا اصبح ذكره
 لطبيخ وذهب ابى حنيفة رحمه الله الى ان يجب قضاء
 الوتر حتى لو كان المصلى صاحب الترتيب صلى

قَوْتُ الْمُغْتَدَى أو ترث ثلاث فقرا
من الفضل فقرا في كل ركعة ثمت سور آخر من
قل هو الله أحد فذا أحمد قال السو دين عام
في صحيح أحمد يقرأ في الركعة الأولى الحمد وأما الترتيب
وأما الزفت وباشايمه والعصر واذا جاء ظهر الش
وأما العطينك الكور وباشايمه قل يا أيها الكفور
تعبت يدوا قل هو الله أحد (يقرأ في الأترج
سهم ربك الأعلى وقل يا أيها المكافون قل هو
الله أحد في كل ركعة) قال العراقي الكفر المصنف

مجلس و سکر دارم و بزار تشبیه الی السجده

باب في التوت ثلاث **حدثنا** هناد بن ابوكريه مياش عن ابي اسحق عن الحرف عن علي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث يقرأ فيهن بسم سور من لفصل يقرأ في كل ركعة بثلاث سور اخرهن قل هو الله احد وفي الباب عن عمران بن حصين وعائشة وابن عباس ابي ايوب وعبد الرحمن بن بكري عن ابي بن كعب يروي ايضا عن عبد الرحمن بن ابيزى عن النبي صلى الله عليه وسلم هكذا يروي بعضهم فلو يذكر فيه عن ابي وذكر بعضهم عن عبد الرحمن بن ابيزى عن ابي قال ابو عيسى قد ذهب قوم من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم الى هذا رواه وان يوتر الرجل ثلاث قال سفين ان شئت اوترت بخمس ان شئت اوترت بثلاث وان شئت اوترت بركعة قال سفين والذي استحب ان يوتر بثلاث ركعة وهو قول ابن المبارك واهل الكوفة **حدثنا** سعيد بن يعقوب الطالقاني نا احمد بن زيد عن هشام بن محمد بن سيرين قال كانوا يوترون بخمس ثلاث وبركعة ويرون كل ذلك حسنا **باب في التوت بركعة** **حدثنا** قتيبة نا احمد بن زيد عن انس بن سيرين قال سالت ابن عمر فقلت اطيل في ركعتي الفجر فقال كان النبي صلى الله عليه وسلم يطي من الليل مثنى مثنى ويوتر بركعة وكان يصلي الركعتين الاذان في اذنه وفي الباب عن عائشة جابر والفضل بن عباس ابي ايوب ابن عباس قال ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم التابعين راوا ان يفضل الرجل بين الركعتين الثالثة يوتر بركعة وبه يقول مالك والشافعي واحمد اسحق **باب ما يقرأ في التوت** **حدثنا** علي بن حجر نا شريك عن ابي اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في التوت بسم اسمر ربك الاعلى وقل يا ايها الكفر من وقل هو الله احد في ركعة ركعة وفي الباب عن علي وعائشة وعبد الرحمن بن ابيزى عن ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو عيسى وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في التوت في الركعة الثالثة بالهذوتين وقل هو الله احد والذي اختاره اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ان يقرأ بسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكفر من وقل هو الله احد يقرأ في كل ركعة من ذلك بسورة **حدثنا** اسحق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد البصري نا محمد بن سلمة الحراني عن خصيف عن عبد العزيز بن جريح قال سالت عائشة باي شئ كان يوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان يقرأ في الاولى بسم ربك الاعلى وفي الثانية بقل يا ايها الكفر من وفي الثالثة بقل هو الله احد والعهودتين قال ابو عيسى وهذا حديث حسن غريب عبد العزيز هذا والد ابن جريح صاحب عطاء وابن جريح اسمه عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح وقد روى هذا الحديث يحيى بن سعيد الانصاري عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب في الفتوت** جلد في الفتوت في التوت **حدثنا** قتيبة نا ابو الاحوص عن ابي اسحق عن جريد بن ابي مريم عن ابي الخوارج قال قال الحسن بن علي علفي رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا في التوت اللهم اهدي فيهن هديت وعافني فيهن عافيت وتولني فيهن توليت وفيها اعطيت وفي شئ ما قضيت فانك تقضي ولا يقضي عليك وانه لا يذل من واليت تباركت ربنا وتعاليت وفي الباب عن علي قال ابو عيسى هذا حديث حسن لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث ابي الخوارج السعدى واسمه ربيعة بن شيبان ولا نعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم في الفتوت شيئا احسن من هذا واختلف اهل العلم في الفتوت في التوت فقرأى عبد الله بن مسعود الفتوت في التوت في السنة كلها واختار الفتوت قبل الركوة وهو قول بعض اهل العلم وبه يقول سفين الثوري وابن المبارك واسحق واهل الكوفة وقد روى عن علي بن ابي طالب انه كان لا يفتن الا في النصف الاخر من رمضان وكان يفتن بعد الركوة وقد ذهب بعض اهل العلم الى هذا وبه يقول الشافعي واحمد **باب في الرجل ينار من التوت ويكسى** **حدثنا** معمر بن عتيق نا اكيح نا عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن ابيه عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نأر من التوت او نسيه فليصل اذا ذكر واذا استيقظ **حدثنا** قتيبة نا احمد بن زيد بن اسلم عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من نأر من توتره فليصل اذا اجبر وهذا صحيح من الحديث الاول سمعت ابا داود السجزي يعني سليمان بن الاشعث يقول سالت احمد بن حنبل عن عبد الرحمن بن زيد بن اسلم فقال اخوه عبد الله لاباس به وصحبت معمر ايد كوعن علي بن عبد الله انه صدقت عبد الرحمن بن زيد بن اسلم قال عبد الله بن زيد بن اسلم ثقة قد ذهب بعض اهل الكوفة الى هذا الحديث وقالوا يؤثر الرجل اذا ذكر وان كان بعد ما طلعت الشمس وبه يقول سفين الثوري **باب في مبادرة الصبي بالتوت** **حدثنا** احمد بن منيع نا يحيى بن زكريا بن ابي زائدة نا عبيد الله بن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال باؤروا الصبي بالتوت قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** الحسن بن علي الخلال نا عبد الرزاق نا معمر بن يحيى بن

السور اشلاث في كل ركعة عن زيد بن ابي مرهم موصولة فزاك (اسم ابي مرهم) مالك بن ربيعة (وصيته) فانه لا يذلل من واليت) زاد البهيقي ولا يعرض عاديته (تباؤك ربنا و
رك وآوب اليك دون وصل الله على النبي) (التوب المحلى) معه قلت في حجة الحنفية مع قلت مطلق في السنة كلها لله قلت ايجاب القضاء دليل على الوجوب
آوب يا

له قوله قد صلى بعد الوتر هذا مما خلف لقوله صلى
الله عليه وسلم جعلوا آخرة صلواتكم بالليل وترادفوا
من الاحاديث القليلة وفي شرح الطبري في الحديث
افعلوا ولا تشعروا فعلها وانكره ما كمال التزوي
لما كان الركعتان فعلهما رسول الله صلى الله عليه وسلم

جاء البيان جواز الصلوة بعد الوتر وسان جواز
الصلوات على ذلك وما رد القاضى
فيما رواه الركعتين فليس يصح ان يضاف
اذا صحت وان كان الجمع بينهما فيكون ثم قال لا يغير
من يفتقر لبيان ما بين الركعتين ويدور عليه
بجها لم يرد عدم التسامح بالاحاديث الصحيحة قال ابن
عمر بن الخطاب في ذلك ما ذكره في كتابه من جاز
في صحيح الامام الركعتين بعد الوتر لساخات ان لا
يستحق التمسك به روى عن قبان كن مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم في سفر فقال ان هذا الحديث
وذلك فاذا رواه اوردكم في ركعتين فان استخط
والا كما قاله في رواية اخرى وفي رواية اخرى فيها
اذا انزلت وفي رواية اخرى فيها رواه احمد
في المسألة ٢٢ قوله لو تر على راحلة و
روى الطحاوي باسناد صحيح عن ابن عمر كان
يصل على راحلته وروى بالاضافه ويزعم ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي على راحلته
حديث الباب فلا يتم الاستدلال باحد من
الحديثين الموجور للنظر والقياس فيقتضي عدم
جوازه على الراحلة ويان ذلك من الال المتفق
عدم جواز الوتر على الارض فادفع القديرة على
القيام فانظر على ذلك ان لا يصلي في السفر
على راحلته ويؤيدون النزول ويجوز ان يشارك
صلى الله عليه وسلم على الراحلة يكون قبل ان يفتل
او اوتر ثم احسن من بعد كذا في الحديث ١٢
قوله ما جازي احد في قوله الا ان لم ياتي ببيت
ابن طاهر اسمنا فاحتجته قال ابن بطال لا حجة
في قول ابن ابي شيبة ما رواه عليه روى الشيخ
الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم في راحلته من طرق
جملة بما ذكره العيني في عمدة القاري شرح
التهذيب وادركته وعشرين طريقا في ثبوته
١٢ قوله كفك آخره اي افرغ باك
لصادق اول النهار فخرج باك في آخره بقضاء
حوالكم ١٢ مجمع البحار

قوت المغتد

عن ميمون بن موسى المرائي بفتح ميمون في دار
نسب اوفرا فمزفيا نسب لمار القيس بن تميم
وليس له عند المصنف الا هذا ابو جعفر
الاستغاثي في كبرية فكون نعتا فخر تارة
تحتية فالفت فكون نسب (كفك آخره)
بمذت يار جواريل قال العراقي اي من اقات
او ذوب قلت او معاد جواريل في عن مناس
بنون فهاضين كشرا دارين فهاض
فيم كجدر من حافظ على شعبة الضمى قال
العراقي المشهور بالرواية بضم نقط مشيد و
بالرواية والنسابة بضم وفتح اخذ من الشفوع زجا
واراد ركعتيه ولم ادره ثمة فخر فهاض احب اراد
الفعل الواحدة والصلوة وعن عبد الله
ابن السائب (مرواوه) مما بيان وليس له
عند المصنف الا هذا كان يصلي اللجاء بعد
ان تزول الشمس قال العراقي في
الربع غير سنة النظر قبلها وتسمى بذكر سنة
الزوال وعن قائد بن عبد الرحمن ليعاد
مقام وليس له عند المصنف الا هذا

(المشايخ الحلي) عه قلت اذا ثبت وجوبها قبل فلا بد من تاويله في قبل الوجوب سه قلت يحتمل وجهين ان يكون غفلا مستقلا وان يكون السنة القبلية

ومالك بن انس احمد ابن المبارك وهذا الصحيح انه قد روى من غير وجه ان النبي صلى الله عليه وسلم قد صلى بعد الوتر حدثنا محمد
ابن بشارنا حماد بن مسعدة عن ميمون بن موسى المرائي عن الحسن بن امه عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعد الوتر
ركعتين وقد روى نحوه عن ابى امامة وعائشة وغير واحد عن النبي صلى الله عليه وسلم بابا في الوتر على الراحلة حدثنا قتيبة
تاما مالك بن انس عن ابى بكر بن عمرو بن عبد الرحمن عن سعيد بن يسار قال كنت مع ابن عمر في سفر ففعلت عنه فقال ابن كنت قلت
او تركت فقال ليس لك في رسول الله أسوة حسنة رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي راحلته وفي الباب عن ابن عباس قال ابو
عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح وقد ذهب بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في راحلته في هذا الزمان يوتر الرجل على راحلته
وبه يقول الشافعي واحداً حتى وقال بعض اهل العلم لا يوتر الرجل على راحلته فاذا اراد ان يوتر نزل فاوتر على الارض وهو قول بعض اهل
الحنابلة بابا في صلوة الضمى حدثنا ابو كريب محمد بن العلاء نا يونس بن بكير عن محمد بن اسحق حديث موسى بن فلان بن انس
عن عته ثمانية بن انس بن مالك عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى الضمى ثلثي عشر ركعة بنى الله له قصرا
في الجنة من ذهب وفي الباب من امهاني وابى هريرة وغيره بن حمار وابى ذر وعائشة وابى امامة وحببة بن عبد السلمي وابى اوفى وابى
سعيد وزيد بن ارقم وابى عباس قال ابو عيسى حديث انس حديث غريب لا يعرفه الا من هذا الوجه حدثنا ابو موسى محمد بن
المثنى نا محمد بن جعفر ناشية عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابى ليلى قال ما اخبرني احدا انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصلي الضمى الا امهاني فانها حدثت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل بيتها يوم فتح مكة فاغتسل فسبح ثمان ركعات ما رايته على صلوة
قط اخف منها غير انه كان يتم الركوع والسجود قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وكان احد راي احمشي في هذا الباب حديث امهاني
واختلفوا في نعيم فقال بعضهم نعيم بن حنبل وقال بعضهم ابن حنبل وقال ابن حنبل وقال ابن حنبل وقال ابن حنبل وقال ابن حنبل
هم فيه فقال ابن حنبل اخطأ فيه ثم ترك فقال نعيم عن النبي صلى الله عليه وسلم اخبرني بذلك عبد بن حميد عن ابى نعيم حدثنا ابو
جعفر السعدي نا محمد بن الحسين نا ابو مسهر نا اسمعيل بن عياش عن مجمر بن سعد عن خالد بن معدان عن ثعلبة عن ابى الدرداء وابى ذر
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الله تبارك وتعالى انه قال ابن ادم اركب في اربع ركعات من اول النهار كفك اخره قال ابو
عيسى هذا حديث غريب روى وكيع والنسرين شميل وغير واحد من الائمة هذا الحديث عن نهاس بن قهم ولا يعرفه الا من حديثه
حدثنا محمد بن عبد الاعلى البصري نا يزيد بن زريع عن نهاس بن قهم عن شدا وابى عمار عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من حافظ على شعبة الضمى غفر له ذنوبه وان كانت مثل زيد البحر حدثنا زيار بن ايوب البغدادي نا محمد بن ربيعة عن فضيل بن مرزوق عن
عطية العوفي عن ابى سعيد الخدري قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضمى حتى تقول لا يدع ويدعها حتى تقول لا يصلي قال ابو عيسى هذا
حديث حسن غريب بابا في الصلوة عند الزوال حدثنا ابو موسى محمد بن المثنى نا ابو داود الطيالسي نا محمد بن مسلم بن ابى الوضاح
هو ابو سعيد المؤدب عن عبد الكريم الجزري عن مجاهد عن عبد الله بن السائب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي اربعاً بعد ان
تزال الشمس قبل الظهر فقال انها ساعة تقرب فيها ابواب السماء و احب ان يصعدني فيها عمل صالح وفي الباب عن علي وابى ايوب
قال ابو عيسى حديث عبد الله بن السائب حديث حسن غريب روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يصلي اربع ركعات بعد الزوال لا يلزم
الا في اخره من بابا في صلوة الحاجة حدثنا علي بن عيسى بن يزيد البغدادي نا عبد الله بن بكر السعدي نا عبد الله بن منير عن
عبد الله بن بكر عن قائد بن عبد الرحمن عن عبد الله بن ابى اوفى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له الى الله حاجة او
الى احد من بني ادم فليتبوؤا ويحسن الوضوء ثم ليصل ركعتين ثم ليصل على الله وليصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليقل لا اله الا الله الحليم

وقيل ان الاربعة ركعات الصلوة الفجر وسنة قوله كفك اخره اي كفك النوافل المبركة التي لا تعلم تفصيلا الا الصلوة المكتوبة قوله عن عطية العوفي عن ابى سعيد
ابى العجب من تحسين المصنف حديث بابا في حال ان في كل ما روى عطية عن ابى سعيد علة شديدة يخطبها الحديث كل لا يخططوا ولا يخطو في اواخر الا في المصنوع بابا في الصلاة
في الصلوة عند الزوال هذه الاربعة عندنا من النظر القليلة وقال في فعية انها صلوة الزوال ورواية الباب اخرها المصنف في الشايل من ٢١ وفي سنه كلام من جانب عبدة
فانه ضعيف عند الحديث وهو صاحب لنا في الكثرة منها ان قهر ليقو حين ومن الا ان عندنا روايات اترتد على عدم التسليم على اربع في النار ورواية الشايل في فخرها بن خزيمة
في صحيحه فلا علم وجرأه من مصنف الراوي بابا في صلوة الحاجة صلوة الحاجة ركعتان بلا تعيين السور والحديث قوي والدعاء المذكور في الحديث ياتي بعد الصلوة فان
الحاجة عامة من كونها متعلقة بالشايل او بالناس متعلقة بالصلوة عندنا ووقع في بعض الروايات ان ذكر الحاجة في الدعاء باللسان بابا في صلوة
الاستحارة اذا كان الانسان مترددا في امر مباح او واجب غير مبرور في استخارة في امر واجب وكره ما لا يشاء بالرواية في بعض الروايات التي تعني

قلت عاجل امرى وآجله وقلت معاشى وعاقبة
 امرى قال الطيبي الظاهر ان شكك في ان النبي صلى
 الله عليه وسلم قال عاقبة امرى اذ قال صلى الله عليه وسلم
 واليه ذهب القوم حيث قالوا آمسى على اربعة اقسام
 خرفى دينة دون دنياه وبه مقصود الابل ان خرفى
 دنياه فقط وبوجه تحقيق خرفى العاجل دون
 الاجل وبالعكس وهو اولى والجمع افضل ويحتمل ان
 يكون الشك في انه صلى الله عليه وسلم قال في ديني
 معاشى وعاقبة امرى اذ قال بدل الانفاة الشك
 في عاجل امرى وآجله وكفى في المعادة في قوله في
 عاجل امرى بما ذكره هو عاجل العاجل من الدين
 والدنوى والاجل ينهلهما والعاقبة ١٢ مرقة
 قوله واقدركم بالعلم الدال وكسره اى اقص
 به وبسبب من القدر لامن القدرة ١٢ **الكله** قوله
 ثم ارضنى من الارضاء اى اجعلنى راضيا بذك
 الخ الذي طلبت منك وقد رتته لى بان يحصل
 اليقين ولا انفراج من غير شك ودغفة
 وهذا هو الاصل المحقق في الباب ١٢ **شك** قوله
 ولسمى حاجته ظاهرا ان يذكره باللسان بعد
 قوله هذا الامر اذكره بمكانة ولعله يقين
 ان يتصور الحاجة في هذا الوقت والله اعلم
 هذا كل فى المسعات شرح المشكوة ١٢
شك قوله بل عاجل وهو ما تر اكم من الزل
 ودخل بعضه فى بعض ١٢ ÷

البواب الصلوة والتر

[illegible]

را شنید که موحیات رحمتک ای مقتضیا تسبیحا
 و مدحک فانه لا تجوز تعلیق و التافن تسبیحا
 لا یحب علیه شیء (و عزائم مغفرتک) ای موحیا
 تسبیح عزیمت و السلامت من کل انعم بحال الوافی
 بغیر جزا سوال العصمة من کل الذنب و قد انکر
 بعضهم ذلك لان العصمة انما هی للانبیاء و
 المدحک قال فاما انما یجوز الانبیاء و المدحک
 و لا یجوز غیرهم بائنه سوال الجواز انما لان
 لا بد سوال المحقق فی حقنا لا العصمة و قد یکون
 هذا سوالا من اجلنا الاستیارة الحق قال لوذا
 استخارنا فی ما اشرع الله له عبده و عز الدین
 فی فعل بعد ما اراد فخرج له هو یقول و ان
 نظری بصورة شریک الیال بقاءه استمر عقیده من ان
 ابن ماکان انهم سلمت علی النبی علی السلام
 فقامت علی کلمات اولی فی صلاتی فقال کبری
 الله عز و لا یحیی عشر و احمی عشر علی ما شئت
 یقول لعزیم قلت ای فاسالی الله ما شئت
 یحییک نعم اه قال العراق الیاد و الا حدیث باب
 صلوة التسبیح بقرآن الحروف و الله و فی التسبیح
 تعقیب صلوة لانی صلوة التسبیح و ذک
 بسین فی عدة طرق منها استدالی علی و الدعا
 للطرانی فقال یا ام سلیم اذا صلیت المکنت به
 فغفقی سبحان الله عشر الی الزنا و الکریم محمد
 بن اسلمه تا زید بن الحیا بعلکی ناموسی بن
 عبیدة ما سعید بن ابی سعید موی الی بکر بن محمد
 بن عمرو بن حزم عن الی ارفع قال قال رسول
 الله صلی الله علیه و سلم لعباس بن ابی العباس
 الجوزی فاورد به بالرمضانات و اعلم بمری
 بن عبیدة الزبیدی و لیس كما قال فانه و ان
 صنعت لم یفته لدرجته الوضیع و موسی صفوه
 علیه السلام ۱۲

ووثقه سعد وليس بحجة - وقال يعقوب بن شيبة صدوق ضعيف الحديث جهدا وشيخه سعيد بن رستم المصنف الأثر وقد ذكره ابن حبان بالمشقة وقال الذهبي بالمرئان مروي عنه الأثر

ترمذی المجلد الاول

112

(البواب الجمعة)

باب (تداو ناطح الشمل عليه) قال العراقي لا اجل تداون بلا غير غير الشمل عليه مناقي (وقال لا اعلم له عن النبي صلى الله عليه وسلم لا بد له المحدث قال جط بل لثان اخرجه الطبراني
مدن عمرو الاشعثي قال عشرين العام عن محمد بن عمرو عن عبيدة ابن سفيان عن ابي الجعد الصغري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشد الرحل الا الى المي الحرام ومحمد بن عبد الله السبيعي
واما قبل الزوال فلم يثبت فعله قط .

قوت المقتدر

ومن اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة أي غسلا
كغسل الجنابة كقولنا تعالى وأي تمطر السحاب
بذاجر المشهور وتاديل أو اغتسل من الجنابة في
آياتها المزمرة (عن عبيدة بن مسعود) كسفينته
و(عن أبي الجعد) ذكر ابن حبان بالفتح أن المزمرة
أوردع والواحد الحاكم بكسفي والإعراب في
سنة العزوب بكراداة جنادة ولم يردعته إلا

١٤ قوله خطبة في هذا البيت في قصره الخطبة
 آية من كتاب الله ذكره خطبة محمد بن بشر
 للعلم ان يتقبلوا الامام هذه الخطبة لكن الامام
 يوم الجمعة والامام يحلحلب ليعتب وان يعلى
 ركنين حجة المسجد ويكره المجلس قبل ان يعلى
 وان يعلى ان تجوز فيها يسبح الخطبة في الخطبة
 عن الحسن البصري وغيره من المتقدمين قال
 القاضي قال مالك والبيهقي والبرقي وغيرهم
 السلف من الصحابة والتابعين لا يعلى يوم
 مروي عن حماد بن عثمان وعلى بن ابي اسلم وغيرهم
 الامام بالانصاف كذا ذكره العيني في ابرار
 قوله صلى الله عليه وسلم لا تقبلوا الامام يحلحلب
 رواه عبد الله بن محمد بن علي والشافعي
 ابن ابي شيبة عن علي بن عباس وابن عمر
 نعم كذا ذكره ابن الصلوة والكلاب غير فرج
 الامام انتهى قال العيني اجاب صحابا عن
 حديث الباب ونحوه باجوبة الاول ان على الله
 عليه وسلم انصفت لصلى فرج من صلوة والذين
 عليه بالاجرة ابن ابي شيبة بن اشهم انا ابو حنيفة
 بن محمد بن قيس ان النبي صلى الله عليه وسلم
 حيث امره ان يعلى ركنين اسك عن الخطبة
 ركن من ركنين ثم عاد الى الخطبة وكذا يرويه
 روى الدارقطني مسند اوسمائه قال وهذا
 رسل بر الصواب الثاني ان ذلك كان قبل
 روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الخطبة وحده
 سمنا لكرهى ولوب عليه والثالث ان ذلك
 ان من قبل ان يفتح الكلام في الصلوة ثم
 في الصلوة نسخ فيها في الخطبة لانا شرط
 لوجه الجمعة ونسخها في صرحها الى ان
 تمام ١٥ قوله واختلفوا في رد السلام
 ثبتت العاطس قال في المباحث كوثبت
 طس ورد السلام ومن الى يوسف لما يركو
 افتراضه والواب انما فرضان في كل وقت
 عند سماع الخطبة لعدم الاذان فيبدأ كذا الحمد
 طس وفي رد الشكر للاشارة بالعين واليد
 روى ابو يعلى ١٦ قوله من تنحلى
 اب الناس المحمول عند قراءة الخطبة
 في انس او لمسول قال في رد المحتار
 اس بالتحلى بالم ياخذ الامام في الخطبة ولم
 اعد الا ان لا يجزى الاخرجه امام فيتحلى
 ضرورة ويكره التحلى لسؤال بكل حال ١٧
 قوله اتجه جبراً بمعنى المفعول اى يجعل
 على طرف جنم فيتحلى جراً وفاقا والمفاعل
 نفسه جبراً على عليه الى جنم ١٨ حج الجاهل
 قوله بنى عن الحجة قال في القاموس
 في يالوب اشتمل اوجج بين ظهر ساقه
 منه ونحوه لا اسم الحجة وقال في مجمع
 را لاجتاجهم ان يعلى ركنين لانه
 يبعدهما مع ظهره ليشده عليهما قد يكون
 رين والى ساقه لا يركبها تحرك او تحرك
 بفتحة وروى ١٩
 ت المعنى (فقد) اى معتدلة
 رفقاً على الفقراء
 قال قرأ الآية صراط اوسرنا كذا
 بن عبد الله قال فيها على النبي صلى الله عليه وسلم
 بليم الجمعة وذا جاديل ابو سبيك الخطابي
 الباب من جابر بن عبد الله بن ابي حنيفة
 جابر بن جابر قال في الباب ٢٠
 اذ ان يعلى ركنين الحمد الذي قد
 روى في الباب فاجاب لعل اذ حديثه فهو
 الطري في طريق العاش من ابي سعيد عن جابر
 اتجه جبراً الى جنم جبراً من شرطه وهو لا يست
 موافقه من ان لا يركبها الاول المروى في

عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خطب يوم الجمعة فقال لا شيء على الله منكم ما لم تعملوا كعبتين تحمزان فاما ذاكما، هذا كعبتي واللام يخطب فليعمل كعبتين ويخففهما من خطبتي وقال ابن عباس
والترقي المشهور رواية ابن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول في خطبته يوم الجمعة فليعمل كعبتين تحمزان فاما ذاكما، هذا كعبتي واللام يخطب فليعمل كعبتين ويخففهما من خطبتي وقال ابن عباس
فقط من الغزو من خطبتي وكعبتي اخيه اجملا لا يوم القيلولة بل يوم الجمعة كعبتي تحمزان فاما ذاكما، هذا كعبتي واللام يخطب فليعمل كعبتين ويخففهما من خطبتي وقال ابن عباس

له قولاً كان يصلي قبل الجمعة اربعاً وعشرين
 اربعاً قال في الغلات السنة عند أبي حنيفة
 بعد الجمعة اربع وعشرين سمعت اربعاً ثم
 اثنتان مذاق الصلوة بعد الجمعة واما الصلوة
 قبل الجمعة فتأنيبه وقد ذكره بعض المحدثين
 وبالنسبة الى الكاوي قال صاحب سفر السعادة
 الذين قالوا السنة الجمعة كلها انما قالوا بها
 قسماً على النظر والاثبات السنن بالقياس
 غير جائز اعلم ان في جامع الاصول من تعلية
 ابن ابي مالك القرظي انه قال كان في زمن
 عمر بن الخطاب يصليون يوم الجمعة قبل الخطبة
 واذا خرج مجلس على المنبر فاذن المأذون المحدث
 وفي صحيح مسلم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 اني الجمعة فصل ما قد رآه من الفست وادور في
 السنة قبل الجمعة وادور واليه في جمع
 الجوامع من كان مصلياً يوم الجمعة فليصلي
 قبلها اربعاً ولعلها اربعاً في الواجب ايها
 ومحدث الذي وادور من نافع قال كان ابن عمر
 يصلي في الصلوة قبل الجمعة ولعلها ولقول
 كذا كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ١٢. قوله في سرية بني طاعة من الجيش
 اقتضا اربعاً ما في السنة ١٢. قوله فلم يرفعهم
 باسم الله هو الصحيح من بعض فقهاء المال في
 شرح المنية والصحيح انه كره السفر بعد الزوال
 قبل ان يصلي ولا يكره قبل الزوال ١٢. قوله
 قوله ابواب العيدين قبل سمي العيد عيدا
 لان يعود ويكره لا وقته ونداء يوم عيدا
 على المزمع الا ان بعضا من بعضهم قد افترقوا
 قال يعود بالسور والفرح والفرح والفرح
 في عيد الفطر كونه تمام الصيام وفي الاضحية
 تمام ذبح الحج وكوت لغزات الذي هو عرفة
 وكرهه والجمعة التي هي كل سبوع شكر نعمته
 صلوات الاسبوع فوضوا شكر كل طاعة عيدا
 حتى يكون سببا لمزيد الحكم لمن شكره لا يكره
 واما الزكوة فلما لم يكن لادائها وقت معين و
 لم يتحقق فيها اجتماع لم يقع شكر تمامها عيدا
 مناسب كذا قالوا وقال بعضهم سمي العيد عيدا
 تقا ولا يعني يزيق البقاء ويعود في العام
 القابل كما سميت القابلة قاطلة في ابتداء
 خروجها تقا ولا تقا في ايامها شاملة
 وصلوة العيدين فرض على من ذهب الى حنيفة
 كالحج وفي رواية واجبت قال سميت بالسنة
 من جهة ثبوتها من دون الكتاب عزها عليه
 سنة وعند الشافعية لغز وجعله افضل
 النوافل وفي قولهم سنة مؤكدة وقال مالك
 سنة واجبة ولعل الوجوب هناك بمعنى التأكيد
 ويحتمل ان يكون المراد ما ذكر في حديث حنيفة
 وعند احمد فرض عين كعند أبي حنيفة ويرجع
 عنده انما فرض كفاية ١٢.

ابواب الجمعة

(ترمذي الجلد الاول)

مسعوداته كان يصلي قبل الجمعة اربعاً وبعد اربعاً وروى عن علي بن ابي طالب انه امر ان يصلي بعد الجمعة ركعتين ثم اربعاً وذهب سفين
 الثوري وابن المبارك الى قول ابن مسعود قال استخفى ان صلى في المسجد يوم الجمعة صلى اربعاً وان صلى في بيته صلى ركعتين واثبت ابن النبي صلى الله
 عليه وسلم كان يصلي بعد الجمعة ركعتين في بيته ولحديث النبي صلى الله عليه وسلم من كان منكم مصلياً بعد الجمعة فليصل اربعاً قال ابو عيسى
 وابن عمر هو الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يصلي بعد الجمعة ركعتين في بيته وابن عمر بعد النبي صلى الله عليه وسلم صلى في المسجد
 بعد الجمعة ركعتين وصلى بعد الركعتين اربعاً حدثنا بذلك ابن ابي عمير ناسفان عن ابن جريج عن عطاء قال رايت ابن عمر صلى بعد الجمعة ركعتين
 ثم صلى بعد ذلك اربعاً حدثنا سعيد بن عبد الرحمن المخزومي ناسفان بن عبيدة عن عمرو بن دينار قال ما رايت احداً اتى للحديث من الزهري
 وما رايت احداً اراه من اهون عدة منه ان كانت الدراهم عنده بمنزلة البعير قال ابو عيسى سمعت ابن ابي عمير يقول سمعت سفين بن
 عبيدة يقول كان عمرو بن دينار سناً من الزهري يابن يدرك من الجمعة ركعة حدثنا نصر بن علي وسعيد بن عبد الرحمن وغير واحد
 قالوا ناسفان بن عبيدة من الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ادرك من الصلوة ركعة فقد ادرك
 قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم قالوا من ادرك ركعة
 من الجمعة صلى اليها اخرى ومن ادركهم جلوساً صلى اربعاً ودية يقول سفين الثوري وابن المبارك والمشافعي واحمد والشافعي باب في القابلة
 يوم الجمعة حدثنا علي بن حجر بن عبد العزيز بن ابي حازم وعبد الله بن جعفر عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال ما كنا نتعدى في عهد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نقتل الا بعد الجمعة وفي الباب عن انس بن مالك قال ابو عيسى حديث سهل بن سعد حديث حسن صحيح
 باب في يمين يوم الجمعة انه يكتول من مجلسه حدثنا ابو سعيد الأشج ناعبة بن سليمان وابو خالد الاحمر عن محمد بن اسحق عن نافع عن
 ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا نكس احدكم يوم الجمعة فليتحول عن مجلسه ذلك قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء
 في السفر يوم الجمعة حدثنا احمد بن منيع نا ابو معاوية عن الجراح عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم
 عبد الله بن رواحة في سرية فوافق ذلك يوم الجمعة فقال اصحابه فقال اتخلف فاصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم احقهم فلما
 صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم راى فقال لهما متعك ان تعدو مع اصحابك قال ادرك ان اصلي معك ثم احقهم فقال لو انفتحت ما
 في الارض ما ادركت فضل غددهم قال ابو عيسى هذا حديث لا يعرف الا من هذا الوجه قال علي بن المديني قال يحيى بن سعيد قال شعبة
 لم يسمع الحكم من مقسم الا خمسة احاديث وعدها شعبة وليس هذا الحديث في مائة شعبة وكان هذا الحديث لم يسمع الحكم من مقسم
 وقد اختلف اهل العلم في السفر يوم الجمعة فلم يربط بعضهم باسباب يخرج يوم الجمعة في السفر ما لم تحضر الصلوة وقال بعضهم اذا
 اصبح فلا يخرج حتى يصلي الجمعة باب في السواك والطيب يوم الجمعة حدثنا علي بن الحسن الكوفي نا ابو يحيى اسمعيل بن ابراهيم التيمي عن يزيد
 ابن ابي زياد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حق على المسلمين ان يقتلوا يوم الجمعة
 وليمش احدهم من طيب اهلته فان لم يجد فاما له طيب في الباب عن ابي سعيد وشيخ من الانصار قال حدثنا احمد بن منيع نا
 هشيم عن يزيد بن ابي زياد نحوه بمعناه قال ابو عيسى حديث البراء حديث حسن ورواية هشيم احسن من رواية اسمعيل بن ابراهيم التيمي
 واسمعيل بن ابراهيم التيمي يضعف في الحديث ابواب العيدين باب في المشي يوم العيدين حدثنا اسمعيل بن موسى نا

معاني الآثار ٢٠٠ ج ٢ عن بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجال الحديث كهم معروفون الاوسيين بن عطاء ووثقه الى فظانه اخرج من الطحاوي رواية تدل على
 التسليتين في التردد في سنه وحين بن عطاء ووثقه الحافظ كما في الزهر استلال الحافظ واما ثلثه عشر كبري فخره عندنا في الهداية ان ابان يوسف اتي بها حين
 امره بكون الرشيد ولا يتيم ان كان من اولي الافراد لو كان غير جائز عنه كيف اتبعوا كان والى الامم فلا بد من ان يقال ان قال بجوازها واليها في الهداية لولاد الامام
 التكبيرات على السنة يتبع الى ثلثي عشر بحجة قد دل على الجواز وقد صرح محمد في موطاه ص ١٠٠ بجوازها فانه قال وما اخذت به فحسن قوله واحسن شئ في النج
 ليس احسن شئ بذابل ماني ابي داود عن ابن عمرو بن عاص رضي قوله واسمه عمرو بن عوف النج اى اكم جده باب ما جاء لاصلوة قبل العيدين
 ولا جدها عند تأخر الصلوة قبل العيدين في البيت والمصلي في البحر يصلي الاشراف ايضا من يعتادها وما بعد العيد فنصلي في البيت ماشاء من النافلة رايت
 في بعض الآثار ان علياً رضي الله عنه صلى بالصلوة فنهاه فقال الرجل العبد بنى الله على الصلوة قال علي نعم ليعذب الله على خلاف السنة باب ما جاء في خروج
 النساء في العيدين اصل مذمبنا بجواز خروج النساء في العيدين وفي ارباب الفتوى وفي مذمبنا غيرنا في تعيين ماني مذمبنا واما من يدعي العمل بالحديث
 فيقطع على الاحصاف على منعهم النساء من خروجهن الى المصلى والمساجد فهذه من قلة المتدبر ونقل اصل مذمبنا العيني من التوضيح على البخاري للشيخ سراج
 الدين بن الملقن تلميذ المنطلي الحنفى اقول لقد بعد العيني في الجمعة والحال ان المسئلة مذكورة في الهداية ص ١٠٥ وقال لا يخرج في الصلوات كلها لانه

قوت المعتدى الكوفي نا الحسن
 لم يخرج من هواز بهذه الطريقة ثلاثة الاول على
 ابن الحسن بن سليمان الكوفي كنية ابو الحسن
 يعرف بابي الاشعث وروى عنه م وافى في علي
 ابن الحسن الكوفي روى عن علي بن الحسن بن
 سليمان لعاني بن عمران روى عن ابن داود
 علي بن الحسن الكوفي روى عن اسمعيل بن
 ابراهيم التيمي وروى عنه المصنف رحقا
 علي بن الحسن ان يفتلوا يوم الجمعة قال الحنفى
 نصب حقاص صدر الفعل حذوت اى حق

كقول صلى الله تعالى عليه بالرسول علمه عند فعله يا عمر فالدار الطيب قال من المشهور رواية طيب كقول اى انه يقوم مقام الطيب
 (الشواب الحلى) عنه قلت فيه اربع قبل الجمعة سه قلت فيه من ادرك ركعة من الجمعة صلى الجمعة لله قلت فيه من اسماء الرجال ان اسمعيل بن ابراهيم التيمي ضعيف ١٢

شريك عن أبي الخثعم عن الحارث عن علي قال من السنة ان تخرج الى العيد ماشيا وان تأكل شئنا قبل ان تخرج قال ابو عيسى هذا حديث حسن والعمل على هذا الحديث عند
 اكثر اهل العلم يستحبون ان يخرج الرجل الى العيد ماشيا وان لا يركب الا من عذر يا في صلاة العيدين قبل الخطبة حدثنا محمد بن المثنى نا ابو اسامة عن عبيد الله عن نافع عن
 ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر وعمر يصلان في العيدين قبل الخطبة ثم يخطبون وفي الباب من جابر بن عباس قال ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن
 صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم غيرهم ان صلاة العيدين قبل الخطبة ويقال ان اول من خطب قبل الصلاة مروان بن الحكم يا في صلاة العيدين
 بغير اذان ولا اقامة حدثنا قتيبة نا ابو الاوصم عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم العيدين غير مرة ولا مرتين بغير اذان ولا اقامة
 وفي الباب من جابر بن عبد الله وابن عباس قال ابو عيسى حديث جابر بن سمرة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان لا
 يؤذن لصلاة العيدين ولا شئ من التواضيع يا في الصلاة في العيدين حدثنا قتيبة نا ابو عوانة عن ابراهيم بن محمد بن المنتشر عن ابيه عن جيب بن سالم عن النعمان بن بشير قال
 كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في العيدين وفي الجمعة بسم ربك الاعلى وهل اثنك حديث الغاشية وربما اجتمعوا في يوم واحد يقرأ فيها وفي الباب من ابي واقد وسمرة
 ابن جندب بن عباس قال ابو عيسى حديث النعمان بن بشير حديث حسن صحيح وهكذا روى سفيل الثوري ومسعود بن ابراهيم بن محمد بن المنتشر مثل حديث ابي عوانة واما ابن عيينة
 فيختلف عليه في الرواية فيروي عنه عن ابراهيم بن محمد بن المنتشر عن ابيه عن جيب بن سالم عن النعمان بن بشير ولا يعرف لجيب بن سالم رواية عن ابيه وجيب بن سالم هو
 مولى النعمان بن بشير وروى عن النعمان بن بشير احاديث وقد روى عن ابن عيينة عن ابراهيم بن محمد بن المنتشر عن عوراية هؤلاء وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقرأ في
 صلاة العيدين بقرآن واقرب الساعة وتب يقول الشافعي حدثنا مسدد بن موسى الانصاري نا معن بن عيسى نا مالك عن عطاء بن سعيد نا لاذي عن عبيد الله بن عبد الله بن ميمون
 ان عمر بن الخطاب سأل ابا واقد الليثي ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ به في الفطر والاعطى قال كان يقرأ بقرآن القرآن المجيد واقرب الساعة واشتق القهر قال ابو عيسى
 هذا حديث حسن صحيح حدثنا هناد نا ابن عيينة عن حماد بن عيسى نا سفيان بن سعيد نا بهذا الاسناد نحوه قال ابو عيسى ابو واقد الليثي اسمه الحارث بن عون يا في التكبير في العيدين حدثنا مسلم بن
 عمرو وابو عمرو المديني نا عبد الله بن نافع عن كثير بن عبد الله عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم كثر في العيدين في الاولى سبع قبل القراءة وفي الاخرة خمس
 قبل القراءة وفي الباب من عائشة وابن عمر وعبد الله بن عمر قال ابو عيسى حديث جابر بن عبد الله بن عمر حديث حسن هو احسن شئ روى في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يركب
 المزني والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم غيرهم هكذا روى عن ابي هريرة انه صلى بالمدينة نحو هذه الصلاة وهو قول اهل المدينة وبه يقول مالك بن

اللقنة لقلة الرغبة فلا يحركه في العيد انتهى. ولك روى في الخروج الى العيد في حاشية البداية من المبسوط قوله العوائق جميع عائق وانما يقال لما قلنا اننا اعتقدت عن خدمة الوالدين والحض المرامن
 ذوات الطلث ثلثه روى عن ابن عمر نا المصنف نا لفظ الجيف فبح حائق لا حافظة قوله يشهدون دعوة المسلمين لا يستدل بهذا على الدعاء المعروف في زماننا بعد صلاة العيد فان المراد بالدعوة
 الاذكار التي في الخطبة والمواظع والنصح فان الدعوة عامة يا ب خروج النبي صلى الله عليه وسلم الى العيدين من طريق ودجوعه من طريق اخر قيل انه لا يتناول اي سلك يكون
 فسخ ما فعل اولا ولاظهار الشوك وكان الخلفاء والسلاطين يظهرون الشوك يوم العيد ويوم الجمعة ولا يشبه هذا الرجوع برؤيته بقري يا في كل يوم الفطر قبل الخروج يستحب للمسافر
 الى الصلاة يوم النحر وان لم يسكن فلكراهية اصلها كما ذكره على القاري في بعض رسائله ثم ظاهر الحديث ان استحباب الاساك لكل رجل يعني اولادنا الاساك اسميه بالصوم لان الحديث يسي صوم عشرة
 والحال ان صوم العاشرة صوم في اليوم العاشر هو الصوم الى الصلاة واعلم ان الحكم بالكرامة التزمية بترك الاولى موقوف على دليل خاص وقريب من هذا ما في رد المحتار ص ٨٤٣ ان
 ترك المسحوب لا يكون مكرها ولا لا بدليل خاص به

أبواب السفار

باب التخصيص في السفر - في هذا الباب مسائل عديدة منها اذا التطوع في السفر قيل لا يتطوع المسافر اصلا ومنع البعض من ادائها في السفر منهم ابن تيمية
 اقول قد ثبتت اداء الرواتب في السفر على السلام احيانا لكن اكثر اداء القبيلة لا البعدي وقيل ان اثباته عليه السلام مطلق انما فله ليل او نهار او قيل
 ثبت انما فله المطلقة ليل او نهار او اقول اخر في هذه المسئلة وفي العمل على محمد بن حسن ان كان لا يصلي الرواتب اذا كان في حال السوكان يصليها في حال النزول ومن مسائل الباب قصر الصلاة والقصر
 واجب والاقامة غير جائز عندنا في حنيفة وقال ان القصر قصر الاسقاط وقال الشافعي ان الاقامة والقصر جائز ان والقصر قصر الزمنية واما جمهور الصعابة وانا لعين فوافقوا في حنيفة ولك قال ابن تيمية وانما الحكم
 واتى باروايات وضح انه سئل احمد عن الاقامة في السفر فقال احمد راسل الله العافية عن هذه المسئلة فقال الشافعية اقم عثمان وعائشة ولعلي بانها انما بانها اول ثم وردنا لفظ على التاويلات من حيث
 القصة لامن حيث الاسانيد واجاب عنها العيني واقل لا احتياج الى تقوية التاويلات تفهما من العيني فان الروايات التي لا تفرق بين علي بن ابي طالب وعائشة والواجب علينا اثبات انها
 تا ولا فتقول قد صح التاويلات وبعضها من الشبهة وبعضها من الرواة واما مطلق التاويل فقد خرج البخاري عن عروة قال انما تأولت عائشة كما تأول عثمان وفي ابي داود ص ٢٤٠ التاويلات من الرواة كما قال
 الزمري انه اجماع على الاقامة بعد الحج وقال ابراهيم الغضائفي ان عثمان اتخذ وطنا وقال الزمري ايضا ان عثمان اتخذ الاموال بالطائف كك روى انه صلى مخافة ان يراه الاعراب انه يقصر فيصومون في الحضر ايضا
 كما ثبت بسند صحيح ان اعرابا قال عثمان اني كنت رايتك تقصرا ما مضيا فقصرت السنة كما مضى على ما مضى ان الصلاة ركعتان وبعض التاويلات مذكرة في الطحاوي ص ٢٢٢ لم تكن هذه ليست على جوابه من
 الاقامة حين انكر عليه الصحابة منهم ابن مسعود بن سنان وذكره بن عثمان حاصل ان القصر كان في حال السير لاني حال النزول فانه قال لا تقصر لحاج ولا تأمل ولا تأجر واما القصر لمن زاد وحمل المزاد وحمل
 الرحل فهو ليس بهذا مذنب احد من الاربعة وبعض وجوه التاويلات مذكرة في مصنف ابن ابي شيبة والسنة الكبرى للبيهقي وبعض التاويلات مروية عن لسانها وروى عن عائشة قالت لا اقصر في السفر لاني
 لا اجد مشقة وايضا نقول ان عائشة انما اتمت بعد رجوعها الى مكة صلى الله عليه وسلم لانه دار البقاء والبقاء لا يفتننا لما اتم عثمان انكر عليه الصحابة ومن المنكرين ابن مسعود كما في ابي داود ص ٢٤٠ وفي الروايات ان ابن
 مسعود استرجع على اتمام عثمان وفيه فصيل لابن مسعود انك عبت على عثمان ثم صليت فلفظا ربا فقال الخلفاء شرارنا فقال الشافعية ان اقتداء ابن مسعود يدل على ان الاقامة عنده جائز وان كان الاول القصر
 فانه لو لم يكن الاقامة جائزا اما اقتدى ابن مسعود وخلف عثمان والحجاب عن هذا على مشرنا ان عثمان لما تامل فصار محبته في مسلمة ومسلمة محبته فيما فاذا اقتدى ابن مسعود وخلف عثمان في المحبة فيه ذلك
 جائز عندنا واهاب شمس الامة المطري ان عثمان لما نكح بكه وتامل ثم فصلا فمما فعله اربع ركعات واما ابن مسعود فقال ان سنة النبي صلى الله عليه وسلم كان القصر سنا في معنى ولما اتمت فالاولى لك ان
 تقصدي خلفك فيقصر ويكون الامام من يقصر تكون سنة النبي صلى الله عليه وسلم باقية صورة ولا تكون انت اما بالناس لانك مقيم وتصلي الربا ولكنه لا يصلي بهم عثمان وكان مقيما صلى خلف ابن مسعود ليلان
 صلواته به خلفت من يزعجه اية مقيم فاذا في الضمير علينا وبواب شمس الامة قوى لطيف فثبت ان اتمام عثمان بمبنى واما ما عرفت لم يكن لكون الاقامة في السفر جائزا بل للتاويلات ثم تسك الشافعية
 بحديث عائشة ومن اخرجه النسائي ص ٢١٣ والدارقطني بسند قوى قالت اعترت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة حتى اذا قدمت مكة قلت يا رسول الله يا بني انت قصرت وكنمت واظفرت

له قوله من السنة ان تخرج الى العيد ماشيا وعليه العمل عند الحنفية قال في متن رد المحتار ندب يوم الفطر كله حلا وسياك وادعت له وتطه لبس ثيابا وادافطرة ثم تخرج ماشيا الى الجبابة والخروج اليها سنة وان وسع المسجد
 الجامع ١٢٢ قوله فيختلف على اختلف اصحابنا بن عيينة على ابن عيينة والاختلاف انما هو في زيادة لفظ ابراهيم بن حبيب بن سالم والنعمان بن بشير في تقرير

له قال ابن الملك ذهب الشافعي الى
 جواز الصلوة في السفر عند البنية ويجوز
 الاقام على ما ذكره على واستدل بالحديث
 البخاري من عائشة روت قالت الصلوة اول ما
 فرضت وكتمان فارت صلوته السفر واخرجت
 صلوته المحض قال الزهري فقلت لعروة ما بال
 عائشة تم قال تاولت ما تاول عثمان انتهى قال
 العيني حديث عائشة واضح في ان الركعتين
 لمسا فرض فلا يجوز خلافه ولا الزيادة عليه
 وعند الشافعي بسند صحيح عن عمار بن الخطاب
 صلوته السفر ركعتان تمام فذكره على لسان
 نبيكم صلى الله عليه وسلم وعنه ابن حزم صحيح
 وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوته
 السفر ركعتان من ترك السنة كفر ومن ابن
 عباس من صلى في السفر ركعتين كس في
 الركعتين ركعتين ومروى عن علي وابن عباس
 ابن مسعود وجابر وابن عمر والنوري ان اقام
 عثمان ركعتين في تاول قيل ان الذي في السفر
 والاقام جاز من قبل لانه تاول بكثرة وقيل
 لان الاعراب جفوا وهو فعل ذلك لئلا يطولوا
 ان فرض الصلوة ركعتان ابدى في ركعتين
 لكن بقي الاشكال في اقام عائشة لانها جازت
 بغير ركعتين في حق المسافر ثم انك كيف
 تميز ذلك اسأل الزهري عن عروة ما بال
 عائشة تم قال جازت بكونها تاولت ما تاول
 عثمان فاجاب بان سبب اقام عثمان ان كان
 يرى القصر فخصا بمن كان شاخصا ساواها
 من اقام في اثناء السفر فموجب لانه في حكم
 المقيم والليل عليه ما رواه احمد باسناد
 حسن عن عباد بن عبد الله بن الزبير قال
 لما قدم علينا معاوية وصاحبنا صلى بنا الظهر
 ركعتين بركة ثم انصرف الى داره فذكره على
 مروان وعروة بن عثمان فقالا لقد عبت امر ابن
 ملك قال وكان عثمان ام الصلوة اذا قدم
 مكة ثم اذا خرج الى مكة وعرفه قصر الصلوة
 فاذا فرغ من الحج واقام بمكة ام الصلوة
 انتهى فهذا التاويل يرتفع باختلاف بين
 خبر عائشة ومروان وفعلها انتهى كلام العيني لمقتضى
 من المقامات المختلفة ١٢
 له قوله فذهبوا الى توقيت خمس عشرة
 قال محمد في كتاب الآثار حديث ابن جابر
 موسى بن مسلم عن جابر بن عبد الله بن عمر
 قال اذا كنت مسافرا فقلت نفسك
 على اقامة خمس عشرة تمام الصلوة وان
 كنت لا تدري فاقصرت محمد بن عيسى ماخذ
 وهو قول ابن جنيته وفي البداية وهو
 ما تولى ابن عباس وابن عمر قال ابن
 الهيثم اخبرني الطحاوي عنهما ذكر حديثهما
 والله تعالى اعلم بالصواب ١٣
 (الكتاب المحلى) ص ٢٢٢ قلت اليس
 ذهب الحنفية :-

عليه سلم اصحابه هو قول الشافعي احدى الشافعي يقول القصر رخصة له في السفر فان اتم الصلوة اجزا عنه حدثنا
 احمد بن منيع نا هشيم نا علي بن زيد بن جده نا علي بن ابي نصر قال سئل عمران بن حصين عن صلوة المسافر فقال حجبت مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ففعل ركعتين مع ابى بكر ففعل ركعتين مع عثمان ست سنين من خلافة عثمان سنين ففعل ركعتين
 قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح حدثنا قتيبة نا سفيان بن عيينة عن محمد بن المنكدر نا ابراهيم بن منيرة نا سمعنا انس بن مالك
 قال سمعنا مع النبي صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة اربعين ركعة والصلوة ركعتين هذا حديث صحيح حدثنا قتيبة نا هشيم عن منصور
 ابن اذان عن ابن سيرين عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج من المدينة الى مكة لا يخاف الارباب ففعل ركعتين قال ابو عيسى
 هذا حديث صحيح يا بايع في كم تقصر الصلوة حدثنا احمد بن منيع نا هشيم نا يحيى بن ابي اسحق الحضرمي نا انس بن مالك قال خرجنا مع النبي
 صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة ففعل ركعتين قال قلت لانس كم اقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة قال عشرة وفي الباب عن ابن عباس
 جابر قال ابو عيسى حديث انس حديث حسن صحيح وقد روى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اقام في بعض اسفاره تسعة عشرة ركعة ففعل ركعتين قال
 ابن عباس ففعل اذا قمنا ما بيننا وبين تسعة عشرة ركعة ففعلنا الصلوة وروى عن علي انه قال من اقام عشرة ايام اتم الصلوة
 وروى عن ابن عمر انه قال من اقام خمسة عشر يوما اتم الصلوة وروى عنه ثني عشرة وروى عن سعيد بن السائب قال اذا قام اربع عشرة يوما وروى
 عنه قتادة وعطاء الخراساني وروى عنه داود بن ابى هند خلاص هذا اخذت اهل العلم بعد في ذلك فاما سفيان الثوري واهل الكوفة فذهبوا الى توقيت
 خمس عشرة وقالوا اذا اجمع على اقامة خمس عشرة اتم الصلوة وقال الاوزاعي اذا اجمع على اقامة ثني عشرة اتم الصلوة وقال مالك والشافعي واحد
 وان قيل فلم يزمع الراوي الى الالاتى بعد الزوال في الزوال في القديم هو ما خيرت ان عليه السلام كان اذا اراد ان يرتحل بعد الزوال
 كان يقصر ولا يسير الى حين يمكن فيه الجمع فعلا ويجمع بين النظر والقصر فعلا ثم يسير ويترجل ولو كان ارتحل قبل الزوال كان يسير حتى يمكن الجمع فعلا فيترجل ويصل بالجمع
 فعلا فائدة باتين الطريقين يظهر من كان لا وقوف بالاسفار وعندى توجيه آخر لحديث الباب ايده حديث آخر مطبوع في رسالة القاسم ثم اعلم ان حديث الباب
 يناقض ما في مسلم ص ٢٤٥ عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا ارتحل قبل ان تزيغ الشمس اخر النظر الى وقت الحصر ثم نزل فجمع
 بينهما وان ارتفعت الشمس قبل ان يرتحل صلى الظهر ثم ركب الهولام من الان يقال بان الطريقين ثابتان قوله في الطيفيل هذا محال في غير قيل انه آخر
 موتاهن الصلوة وقيل آخر موتاهن وقيل جابر بن عبد الله وقيل ان الصلوة التوزيع بحسب البلداوي اهدم آخر موتاهن في بلدة واخر في بلدة اخرى كذا والله اعلم قوله
 والمعروف عند اهل الحديث في الخبر مسلم ص ٢٤٦ قوله حتى غابت الشمس لا يمكن الاستدلال بهذا اللفظ كما استدلال النووي ص ٢٢٥ - اذ اعلم في
 ابى داود ص ١٤١ بسند قوي قبل غيموبة الشفق نزل فصل المغرب ثم انظر حتى غاب الشفق فصل العشاء والهولام العجب من الحافظ انه لما راى بعض الرواة يعبرون
 بالميلان انه جمع بين ذهاب ليل الليل فقال يتعدوا الوقتين والحال ان سلمى الحارثيين واحد وهو من صفة بنت ابي عبيدة حين ارسلت الى ابن عمر بانها في آخر
 اليوم من الدنيا واول اليوم من الآخرة فاسرع ابن عمر ولكن الشافعي ما عاشت الى ما بعد ابن عمر واقول ان الواقعة واحدة قطعنا ونخرج المحمل في اللفظ الذي
 اشكل على الحافظ بان الجمع بين الصلوتين لا يصدق الا اذا صلت العشاء الصلوات) الجمع الوقتي ايضا محتمل في غير ذلك كما ذكر صاحب البحر في واقعة سفر الحج -
 باب ما جاء في صلوة الاستسقاء صلوة الاستسقاء سنة عند الشافعي والاستسقاء عندهم على ثلثة اقسام ذكره النووي ص ٢٩٢ - اهدم الدعاء بصلوة و
 ثانيا الدعاء في خطبة الجمعة او في اثر صلوة مفروضة وهذا افضل من النوع الاول وثالثا وبذلك الكمال ان يكون لصلوة ركعتين وخطبتين يتأب قبل بعدة وهو
 وتوبة الحمد والاحسان ففي محقق القدوري والصلوة ليست بسنة قال في البداية لانه عليه السلام صلى مرة لا اخرى فلا تكون سنة الحق الاول لا تكون سنة مؤكدة والا
 فطلق السنة والاستحباب لا يمكن انكاده لما قال صاحب البداية انه عليه السلام صلى مرة وقال المحقق ابن امير الحاج نسب البعض اليه ان الصلوة عندنا متبعة وهذا
 غلط والصحيح ان الصلوة عندنا مستحبة الجملة في عبارة فتح القدير فيقول يدل على عدم مشروعية الصلوة عند بعض المشايخ ويترك ما في الفتح وتمسك بعض الاحناف
 بان القرآن على الاستسقاء بالتوبة والاستسقاء وهو الذي يرسل السماء عليهم مدرارا الآية وفي سنن سعيد بن منصور بسند جيد عن الشعبي قال خرج عمر بن الخطاب
 فلم يزد على الاستسقاء والدعاء فقالوا يا رسول الله انك استسقيت فقال طلبت الغيث بمجاديع السماء الذي يستنزل به المطر ثم قرأ استغفر واركبكم ثم
 تولى الآية واعلم ان الشافعي حكم بسنة الصلوة في الاستسقاء ولا لم يلاحظ القسامين الآخرين للاستسقاء وما ابو حنيفة فلاحظ القسامين الآخرين حكم باستحباب
 الصلوة لجس ما في التور وبذلك مدارك الاجتهاد وما القراء في الاستسقاء فقال ابو حنيفة بالاسرار وقال الشافعي وصاحبا الى حنيفة بالجهد وهو مذموم مالك و
 احمد وقال محمد بن الخطيبين بعد الصلوة وتحويل الرداء وتحويل الرداء في محقق القدوري والبدلية قوله كما كان يصلي في العيد الخ قال الشافعي بالتكبيرات في
 صلوة الاستسقاء مثل العيدين وفي رواية عن محمد بن الهيثم التكريرات في الاستسقاء رواه ابن كاس عن محمد بن ردا والمخاروا بن كاس لغة وتكريرات مشهورة فذكر يقع
 في التكريرات الخ في قوله وحول ردائه ووافق مالك ابو حنيفة في عدم التكريرات وتحويل الرداءين البلوغ على اللفظ ولقلب الرداء والامام عند الدعاء يستقبل
 والقوم او القبلة وما القوم ليستقبل القبلة - قوله رفع يديه لقل صاحب البحر وغيره ان في دعاء الرسبة يجعل ظهره كغيبه الى السماء ولم ينكر عليه
 عنه وفي مسند احمد حديث مرفوع بسند ضعيف كقوله في الحديث وكلم رسول جبريل في كتابة يدل على ما قلنا في شرح حديث الباب وكذا في الفهرست ص ١٢٠٢
 عنه قال ابن همام زعم الراسي في الصلوة من البداية وبعده لم ينظر الى سطر الآخرين البداية ١٣

كذا في المذنية والشيخ ابن الهمام اوردوا حديث
 بروايات متعددة صحيحة وحسنه مشيئة لم يرد
 الحنفية وتكلم على احاديث تعدد الركوع فانها
 اضطرب فيه الرواة فان منهم من روى كونه
 ومنهم من روى ثلث ركوعات ودخول ولا اضطراب
 موجب للنقص فوجب ان ينظر على ما هو
 المحمود وهو الموافق روايات الاطلاق نحو
 قوله صلى الله عليه وسلم فاذا كان ذلك فصلا
 استبى واشرق تعالى العلم بالصواب ١٢
 قوله صلى الله عليه وسلم بالجملة الخ اجمع الى يوسف ومحمد واحمد
 وشيخ واجابوا عن حديث سمية وكوهه بان يجوز
 ان لم يسمع لبعده عن صلى الله عليه وسلم وحصل
 الملكية والوضيعة والشافعية وجمهور الفقهاء
 حديث المرحوم لكون العهد استحبوا الحديث
 سمية والله تعالى اعلم بالصواب كذا ذكره
 العيني في شرح البخاري ١٢
 قوله تعالى
 هؤلاء الخ تفصيل ان الطائفة الثانية
 ذهبوا الى وجوب العود وجاهات الاولى الى
 مكائهم والمتراصلون منفذين وسلموا وذهبوا
 الى وجوب العود ونحوه الطائفة الثانية وذهبوا
 منفذين وسلموا وهذا هو مذهب الحنفية
 ذكره محمد في كتاب الآثار وساق اسناد
 الامام ولا يخفى ان ذلك مما لا مجال لدرأ فيه
 لانه تغير المأني في الصلوة فالوقوف فيه كوقوف
 استبى كلام ابن الهمام قال محمد في كتاب الآثار
 وخبرنا يوسف عن حماد عن ابيهم في صلوة الخوف
 قال اذا صلى الامام باصحابه فليقم طائفة منهم
 مع الامام وطائفة ياتوا العود فيصلي الامام
 بالطائفة الذين معه ركعة ثم ينصرف الطائفة
 الذين صلوا مع الامام من قرآن ينكحوا حتى
 يقوموا الى مقام اصحابهم وتاتي الطائفة الاخرى
 حتى يصليوا ركعة ثم يأتوا طائفة فيقومون
 مقام اصحابهم وتأتي الطائفة الاخرى حتى
 يقضوا الركعة التي بقيت عليهم وهذا قال محمد
 ابننا والحنفية ثبت الحديث عن عبد الرحمن
 عن ابن عباس مثله ذلك قال محمد وبهذا الحكم ناخذ
 استبى ١٢
 قوله تعالى على التقارى في المراقبة
 اجمعوا الى ان صلوة الخوف ثابتة بالحكم بعد موت
 النبي صلى الله عليه وسلم وعلى من المرنى ان قال
 هي مشروطة ومن الى يوسف انه محققة برسول
 الله صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى واذا كنت
 فيه واجب بان يقدا وحقى نحو قوله تعالى ان غفغ
 في صلوة المسافر ثم اتفقوا على ان جميع اوصاف
 المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم في صلوة الخوف
 مستند بها وانما الخلاف بينهم في ترجيح قبل
 جاءت في الاخبار ستة عشر فعادوا قبل اقل وقت
 اكثر وقد اخذ بكل رواية جمع من العلماء وما حسن
 قول احمد كالحج على من على نواحدة مما صح
 عنه صلى الله عليه وسلم قال ابن حجر والمجهر على ان
 الخوف لا يغير عدد الركعات استبى كلام التقارى ١٢
 ٥٥ قوله وقال الى كية مقولة يحيى اى قال
 في شعبه اكتب بهذا الحديث الذي رويت لك
 الى جنب الحديث الذي رويت عن يحيى بن
 سعيد الانصاري ١٢ انقره
 ٥٦ قوله ذكر الركعة والركعتين لبيان الواقع
 قلنا في ما ورد من اشكائنا لاربعة ركعات
 والمقوم ركعتين لاختلاف القسطين كذا في

(التوب الخالي) عنه في حجة الخفية سه قلت تاويله ان عادة علي بن ابي طالب كان الجهرانية او البتة انما كان للعه قلت بهذا الكيفية قالت الخفية سه قلت نقل الشامي عن المستضي ان كل ذلك جائز والكلام في الاول له قلت فيه السجدة في المفصل -

له قوله وحدثنا جابر بن عبد الله
 الاحمدي عن جابر بن عبد الله
 عليه السلام وحدثنا جابر بن عبد الله
 الامام احمد عن جابر بن عبد الله
 صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان
 ابن جبريل ياتي بي ما شاء من
 ما يشاء فينادي يا صلوة فخرج علي فليقول
 فقال صلواتي يا صلوة فانا لما ان نزلت
 واما ان تخفف على فوك فشرع لا يدرى
 الصلوة مع ولا يصلي بقوم او الصلوة لقوم
 على وجه التحقيق ولا يصلي في هذا
 من الامامة اذ اصلي مع صلواتي ولا يصلي امام
 مطلقا بالاتفاق فسلم ان من من من كذا
 وذكر الشيخ ابن القيم في الامام ١٢ المعاني
 ما ذكر في الالتفات في الصلوة هذه الالتفات
 على ثلثة اقسام الاولى ان يلتفت بموضع
 لا يدري فخره ومجاهد ملاك كذا وهو الذي نقل
 عنه في الصلوة عليه السلام الثاني ان يدبر فخره
 بحيث لا يحول صدره من القبلة وهو كونه غير
 مستقرا وانما ان يدبر فخره مع تحول الصدر
 وهو ارجح من قبله ١٢ له قوله اختلاس
 انشغال من الخس وهو السلب اي استلاب
 واختلاس عن وجهه وقوله تحسب اي تحسب على هذا الفعل في
 يتحسب من كمال صلوة العبد قال المنظر من الفتنة
 يحسب وشمالا لا يحول صدره من القبلة لم يحسب
 صلواته من الشيطان ليحسب كمال صلواته وان حوله
 طلت كذا في الفرق ١٢ له قوله فلا تقوموا
 حتى تزوي فخرجت قال الشيخ في المعاني قال
 الفقهاء والقومون عند قوله صلى الله عليه وسلم
 ذلك عن حضور الامام يحسب ان صلواته عليه
 كان يخرج عند هذا القول وقال الطيبي في دليل
 على جواز تقديم الاقامة على خروج الامام ثم
 فيظهر خروجهم ويزيد على انهم كلام الشيخ وقال
 على القاري بعد نقل الكلام عن الطيبي لعله
 فيما اذا كان هناك علامة على خروجهم كقوله باب
 او كفت ستارة او سمار نخل ١٢
 قوله صل قطع بصيغة الجمل قال المنظر المار
 اما لك فتقول تعالى حاسبوه واما حاسب
 للمسلم عنه فلا لا سئل وانت كذا في
 ان كثير من اهل الدنيا والاخرة فانه تعلم كذا في
 الفرق ١٢ له قوله ببناء المساجد في الدور
 جمع دار المراد بها سائر المحلات والقبائل وبنا
 في غير صورة القرائن من غير قائل الشيخ في
 المعاني وفي الفرق ١٢ لايت ابن حجر وذكر في المراد
 ببناء المحلات وحكمة امره لابل كل محلة ببناء
 مسجد فيها اية قد يتذكر او يشق على اهل محلة
 الذهاب الى الاخرى فيخرجون ابرار المسجد فضل
 اقامة الجماعة فامر وابدلك ليس لابل كل
 محلة العبادة في مسجد من غير مشقة يلحقهم ١٢
 له قوله ان يتنقلت اي يزاره المتن و
 العذرات والترات ويطيب بارش او العطر
 قال على القاري وفي المعاني ان يتنقلت
 يطيب بالياء التحانية وقد يضبط بالياء
 الفوقانية باعتبار المساجد انتهى ١٢

قوت المغتدى

رواه احمد بن محمد وهو موسى المروزي السماء
 كاتب ابن مردويه وسكت عن بيان لانه
 مشهور بالرواية عن ابن المبارك وبالظن
 كذا في جمعا ورواه المصنف في المعاني
 ما فقطظا مثال ينظر بطرف عين
 على مدغ

اصحابنا الشافعي واحمد بن حنبل قالوا اذا امر الرجل القوم في المكتوبة وقد كان صلواتها قبل ذلك ان صلوة من رتبته جازية واحتجوا بحديث
 جابر في قصة معاذ وهو حديث صحيح وقد روى من غير وجه من جابر وروى عن ابي الدرداء انه سئل عن رجل دخل المسجد والقوم في صلوة
 العصر هو يجب انهما صلوة الظهر فانيتم به قال صلوة جازية وقد قال قوم من اهل الكوفة اذا اقيم قوم بامام وهو يصلي العصر وهم
 يحسبون انها الظهر فصلي بهم واقتدوا به فان صلوة المقتدى فاسدة اذا اختلفت نية الامام المأموم **باب** من الرخصة في السجود على
 الثوب في الحرم والبركة **حدثنا** احمد بن محمد بن عبد الله بن المبارك نا خالد بن عبد الرحمن قال حدثني غالب القطان من يكره عبد الله المزني
عن ابن بن مالك قال كنا اذا صلينا خلف النبي صلى الله عليه وسلم بالظهار سجدنا على ثيابنا اتقاء الحر قال ابو عيسى هذا حديث حسن
 صحيح **وفي** الباب عن جابر بن عبد الله بن عباس وقد روى هذا الحديث وكيع عن خالد بن عبد الرحمن **باب** من السجود على
 في المسجد بعد صلوة الصبح حتى تطلع الشمس **حدثنا** قتيبة نا ابو الاحوص عن سماك **عن** جابر بن سمرق قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى الفجر قد
 في صلاة حتى تطلع الشمس **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** عبد الله بن معاوية الجهني البصري نا عبد العزيز بن مسلم نا ابو ظر قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من صلى الفجر في جماعة ثم قعد يذكر الله حتى تطلع الشمس ثم صلى ركعتين كانت له كأجر حجة وعسرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تامة تامة تامة **قال** ابو عيسى هذا
 حديث حسن غريب **سألت** محمد بن اسمعيل عن ابي ظلال فقال هو مقارب الحديث قال محمد بن اسمعيل **باب** كفي الالتفات في الصلوة **حدثنا** محمود
 ابن غيلان وغير واحد قالوا نا الفضل بن موسى عن عبد الله بن سعيد بن ابي هند عن ثور بن زيد عن حكيم **عن** ابن عباس ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان يلحظ في الصلوة بيننا وبيننا ولا يولي عنته خلف ظهره **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب قد خالف وكيع الفضل بن
 موسى في روايته **حدثنا** محمود بن غيلان نا وكيع عن عبد الله بن سعيد بن ابي هند **عن** بعض اصحاب علمه ان النبي صلى الله عليه وسلم
 كان يلحظ في الصلوة فذكر نحوه **وفي** الباب عن انس عائشة **حدثنا** مسلم بن حاتم البصري ابو حاتم نا محمد بن عبد الله الانباري عن ابيه عن
 علي بن زيد عن سعيد بن المسيب **عن** انس قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايالك والالتفات في الصلوة فان الالتفات في الصلوة
 هلكة فان كان لا بد ففي الطلوع لاني فرضة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن **حدثنا** صالح بن عبد الله نا ابو الاحوص عن اشعث بن ابي
 الشعث **عن** ابيه عن مسروق **عن** عائشة قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الالتفات في الصلوة قال هو اختلاس يختلسه
 الشيطان من صلوة الرجل **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب **باب** في الرجل يدرك الامام ساجدا كيف يقبض **حدثنا** هشام بن يوسف
 الكوفي نا الحارثي نا الحجاج بن ارطاة نا ابي اسحاق نا هبة عن علي بن عمرو بن مرة عن ابن ابي ليلى **عن** معاذ بن جبل قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذا اتى احدكم الصلوة والامام على حال فليقبض كما يقبض الامام **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب لا نعلم احدا سنده
 الامام روى من هذا الوجه والعمل على هذا عند اهل العلم قالوا اذا اجاز الرجل والامام ساجدا فليسجد ولا تجزئه تلك الركعة اذا فاته الركوع
 مع الامام واختار عبد الله بن المبارك ان يسجد مع الامام وذكر عن بعضهم فقال لعله لا يرفع راسه من تلك السجدة حتى يقف **باب** ان
 ينتظر الناس الامام هو قيام عند اقتحام الصلوة **حدثنا** احمد بن محمد بن عبد الله بن المبارك نا معمر بن يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن
 ابي قتادة **عن** ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقيمت الصلوة فلا تقوموا حتى تروني خرجت **وفي** الباب عن انس حديث انس
 غير محفوظ **قال** ابو عيسى حديث ابي قتادة حديث حسن صحيح وقد ذكره قوم من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيهم من ينتظر الناس
 الامام وهو قيام وقال بعضهم اذا كان الامام في السجدة اقيمت الصلوة فاما يقومون اذا قال المؤذن قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة وهو قول ابن
 المبارك **باب** في التناول على الله والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم قبل الدعاء **حدثنا** محمود بن غيلان نا يحيى بن احمد نا ابو بكر بن عياش عن
 عامر بن زر **عن** عبد الله قال كنت اُفلي والنبي صلى الله عليه وسلم والابو بكر وعمر معه فلما جلست بدأت بالتناول على الله ثم الصلوة على النبي
 صلى الله عليه وسلم ثم دعوت لنفسي فقال النبي صلى الله عليه وسلم سَلْ تُعْطَهُ سَلْ تُعْطَهُ **وفي** الباب عن فضالة بن عبيد **قال** ابو عيسى حديث
 عبد الله حديث حسن صحيح وروى احمد بن حنبل عن يحيى بن ادم هذا الحديث مختصرا **باب** في تطيب المساجد **حدثنا** محمد بن حاتم
 البغدادي نا مربي نا مالك الزبيدي نا هشام بن عروة عن ابيه **عن** عائشة قالت امر النبي صلى الله عليه وسلم ببناء المساجد في الدوس
 وان يتنظف ويتطيب **حدثنا** هناد نا عبدة وكيع عن هشام بن عروة **عن** ابنه ان النبي صلى الله عليه وسلم امر فذكر نحوه وهذا الحديث
 لوجه الله بامرنا فشهدنا سليمان احمد نا فضل نا معاذ صدق الرجل فدل على ان فعل معاذ متقدم ثم خرج الجزيات الثلاثة المذكورة اولان حديث ابن عمر وكذا
 منسوب على فعل معاذ كما يدل ترويض الي داود ص ٨٥ باب اذ صلى في جماعة ثم ادرك جماعة ايعيد ثم ذكر نحوه حديث ابن عمر عن سليمان قال اتيت ابن عمر على

له قوله سبأ بالمد والقصر أي علامة
مخصوصة ١٢ له قوله عز وجل أي
بما في الوجه قوله مجنون من الجمل أي
مراصع الوجه من الأيدي والرجلين من
أجل الضوء وكذا قوله ١٣ له قوله التين
والزيتون في الأفعال باليد اليمنى والجب
الأيمن ١٤ له قوله عز وجل والرجل
تسرع الشعر وتنفذ وتحسب ١٥ له قوله
هه قوله يرضى بالملك أراد بالملك
المدح قبل الصارع والاول أشبه والملك
جموع الملوك أي الملك أي الملك
الآخر ١٦ له قوله يرضى أي يرضى
خفيفا والفتح بمعنى الضل كثير معروف
والفارق بين قول الصبي والصبي أن قول
السبب استيلاء الرطوبة والبرص على مزاجها
يكون الغلظ والتمن وليس ذلك أن يولد
ليس يجس بل يتخفف ١٧ له قوله الصبار
له قوله من غشي أو لم يغش
الشيء إذا لا يسهو كناية عن كثرهم معاينتهم
والورد على الأبرص ١٨
له قوله ليس مني أي ليس على سنتي
وطريقي وكان سفيان الثوري يكره هذا
القول ويحل على ظاهره ليكون البلغ في
الرجح ١٩ له قوله لا يرد في
لا يرفع ولا يزيدها المال يرد إذا زاد
كذلك الجمع ٢٠ له قوله من سمعت
السمت بالفتح الحرام ٢١

فمن الغسل

رواه محمود بن غيلان بنقطه عن كومان
قال من كذا يهل سماعا وبراية ابن أبي بكر
بن عبد الجبار الواقعة بالمغرب
ناحمد بن بشار رقا حسن وضوءه قال
ابن دقين العبد في شرح الامام الحسن
في وضوءه آيات به على وجه مشروع بلا غلو ولا
تفريط (لا ينزهه) بنون شاذ فزاي
كشتمه لا يجوز كرجب التين في
طهره (كجوس أي فعل روي ترجمه) أي
تسرع شعره وتنفيذ (وادوا ذكاة) أو أكل
بالخيمات وادوا ذكاة كتم طيبة بس أفكر
وخرجوا ميت دبحكم (تذفوا) جنة دبحكم
بجزم جواب امر ٢٢

في كل ركعة قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** في فضل المشي الى المسجد ما يكتب له من الاجر في خطاه **حدثنا** محمد بن غيلان نا
ابوداود قال انبأنا شعبة عن الاعشى سمع ذلك عن **عن** ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا توجه الرجل فاحسن الوضوء ثم اخرج الى الصلاة
لا يخرج اذ قال لا يئذه الا ما هلم يخط خطوة الرفع الله بها درجة او خط عنه بها خطيئة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب**
ذكر في الصلاة بعد المغرب انه في البيت افضل **حدثنا** محمد بن بشارة ابراهيم بن ابى الوزير نا محمد بن موسى عن سعد بن اسحق بن كعب
ابن عجرة عن ابيه **عن** جده قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم في مسجد بني عبد الاشهل المغرب فقام ناس يتفلقون فقال النبي صلى الله
عليه وسلم عليكم بهذه الصلاة في البيت **قال** ابو عيسى هذا حديث قريب نعرفه الامن هذا الوجه وايضا ما روى عن ابن عمر قال كان النبي
صلى الله عليه وسلم يصلي الركعتين بعد المغرب في بيته **وقد** روى عن حذيفة ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى المغرب فما زال يصلي في المسجد حتى صلى
الغشاء الاخرة **ففي** هذا الحديث دلالة ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الركعتين بعد المغرب في المسجد **باب** في الاعتساف عندما يسلم
الرجل **حدثنا** بندار نا عبد الرحمن بن مهدي نا سفيان عن الاقر الصبح نا عن خليفة بن حصين **عن** قيس بن عامر نا اسلم نا فامر
النبي صلى الله عليه وسلم ان يغسل ويغتسل يدا وسدروفي **باب** عن ابى هريرة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن لا نعرفه الا من هذا الوجه
والعمل عليه عند اهل العلم يستحبون للرجل اذا اسلم ان يغسل ثيابه **باب** في التسمية في دخول الخلا **حدثنا** محمد بن حبيب
الرازي نا الحكم بن بشير نا سفيان نا خلاد الصفا نا الحكم بن عبد الله نا القمري نا ابى اسحق نا ابى جعفر **عن** علي بن ابى طالب ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال ستر ما بين اعين الجن وعورات بني ادم اذا دخل احدكم الخلا ان يقول بسم الله **قال** ابو عيسى هذا حديث
غريب نعرفه الامن هذا الوجه واسناده ليس بذلك وقد روى عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا في هذا **باب** ذكر من سبأ هذه
الامة من آثار السجود والظهور يوم القيمة **حدثنا** ابو الوليد الدمشقي نا الوليد بن مسلم قال قال صفوان بن عمرو نا خبرني يزيد بن حبيب **عن**
عبد الله بن بسر نا النبي صلى الله عليه وسلم قال اتمى يوم القيمة عثر من السجود **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب
من هذا الوجه من حديث عبد الله بن بسر **باب** يستحب من التيمن في الظهور **حدثنا** هناد نا ابوالاحوص نا اشعث بن ابى الشعثا
من ابيه عن مسروق **عن** عائشة قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحب التيمن في ظهوره اذا تظهور في تركبته اذا سركب وفي
انتعاله اذا انتعل والواشعثا اسمه سليك بن اسود المحاري **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** في قدر ما يجزئ من الماء في الوضوء
حدثنا هناد نا كيع نا شريك نا عبد الله بن عيسى نا ابن جابر **عن** انس بن مالك نا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يجزئ في الوضوء
رطلان من ماء **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب نعرفه الامن حديث شريك على هذا اللفظ وردى شعبة عن عبد الله بن عبد الله بن جابر
عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ بالماء ويغسل بخمسة مكات **باب** في قدر ما يجزئ من الغلام الرضيع **حدثنا**
بندار نا معاذ بن هشام نا حديثي نا عن قتادة نا عن ابى حرك نا ابى الاسود نا ابيه **عن** علي بن ابى طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في
بول الغلام الرضيع ينقض بول الغلام ويغسل بول الجارية قال قتادة وهذا اما لم يطعما فاذا اطعما غسل جميعا **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن رفع
هشام الدستواي هذا الحديث عن قتادة ووقعه سعيد بن ابى عروبة عن قتادة ولم يرفعه **باب** في الرخصة للجنب في الاكل والنوم اذا
توضأ **حدثنا** هناد نا قيس نا عن عطاء بن سفيان نا عن يحيى بن يعمر نا عمار نا النبي صلى الله عليه وسلم قال من اغتسل بالجنب
اذا اراد ان ياكل او يشرب او ينام ان يتوضأ وضوءه للصلاة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** في فضل الصلاة **حدثنا** عبد الله بن
ابى زياد نا عبد الله بن موسى نا غالب ابو بشير نا ايوب نا عائذ الطائي نا قيس بن مسلم نا طارق نا شهاب **عن** كعب بن عجرة نا قال قال
لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اعينك يا كعب بن عجرة من امراء يكون من بعدى فتن غشي ابوابهم فمذقه في كذبهم وادعاهم نهر على
ظلمهم فليس مني ولست منه ولا يرد على المؤمن ومن غشي ابوابهم ولم يغش وكو يصدقه في كذبهم ولم يعنه على ظلمهم فهو مني وانا
منه وسيرد على المؤمن يا كعب بن عجرة الصلاة برهان والصوم حنة حصينة والصدقة تطفي الخطيئة كما يطفى الماء النار يا كعب بن عجرة
انه لا يزل يطلع نبي من سمع الا كانت النار اولى به **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه وسالت محمدا

ابن ابى بن كعب لان الواقعة واقعة قد رواها ما قبلها ان اقول ان الرواية التي تحرك بها الحافظ ان ابن كعب في سند عيسى بن جارية ومنع كثر المثلين ورواية
صريحة في ان معاذ كان امام قبل الفاضل وقت ما اقول ان لم يثبت في رواية من الروايات ان معاذ صلى الفجر خلفه عليه السلام ثم انى سلمه او قرا فاذ لم يثبت فنقول انه
لا يصح سلم الصلاة التي خلفه عليه السلام في ذلك اليوم والوقت وانما اعلم بالصواب قوله فان صلاة المعتدي فاسدة انما اخرج بعض الاحراف على الفاد برواية

هي على ذي الرحم ثنتان صدقة وصلة وفي الباب عن زينب امرأة عبد الله بن مسعود وجابر وابي هريرة قال ابو عيسى حديث سلمان بن عامر حديث حسن والرياب هي ام الواحيت
صبيكوه وهكذا روى سفيان الثوري عن عاصم عن حفصة بنت سيرين عن الرباب عن عمها سلمان بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه الحديث وروى شعبة عن عاصم عن حفصة
ابنة سيرين عن سلمان بن عامر ولم يذكر فيه عن الرباب حديث سفيان الثوري وابن عبيدة الصم و هكذا روى ابن عون وهشام بن حسان عن حفصة بنت سيرين عن الرباب
عن سلمان بن عامر يا حاج ان في المال حقاسوى الزكاة حدثنا محمد بن مديونة نا الاسود بن عامر عن شريك عن ابي حمزة عن الشعبي عن فاطمة بنت قيس قالت
سالت اوسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الزكاة فقال ان في المال لحقاسوى الزكاة ثم تلا هذه الآية التي في البقرة ليس البر ان تولوا وجوهكم الآية حدثنا عبد الله بن
عبد الرحمن نا محمد بن الطفيل عن شريك عن ابي حمزة عن عامر عن فاطمة بنت قيس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في المال حقاسوى الزكاة قال ابو عيسى هذا حديث اسناد
ليس بذلك وابو حمزة يميمون الاور يثبت روى بيان واسماعيل بن سالم عن الشعبي هذا الحديث قوله وهذا الصم يا حاج ان في فضل الصدقة حدثنا قتيبة نا الليث بن سعد عن سعيد

عليه السلام ليس لكم الا ذلك الخزان من جانيه عليه السلام البقاء على هذا الرجل وقدر غناؤه وفضل قول من يفعل بين المتقين ويكون ثالثا بينهما فانه يفتح شيا عن احمد بن ابراهيم الواضع ويقتل المتقين صان باب كراهية الصدقة للنبي صلى الله عليه وسلم واهل بيته واهل بيته . المسئلة متفق عليها واهل البيت هم آل علي وصارث وجعفر وعقيل والحارث وغيرهم عليه السلام والثالثة بزياد طاب ثم في كتابنا ان الهاشمي لم يمتى اي عمل السجاية فلا يأخذ من الزكاة ويجوز اخذها من الوقت بلا خلاف واما النافذة ففيها اختلاف قال الزمخشري في شرح الكفاية انما يجوز للهاشمي وتجر ابن الهمام واما غيره فيجوز له ولزاد محمد بن شعيب التلمي رواية شاذة في جواز اخذ من الزكاة للهاشمي ولم يجد الحسن من بيت المال ونقله الطحاوي من ابني يوسف وفي عقد الجهادي الطحاوي من الحنفية وفتح الدين الرازي من الشافعية يجوز الزكاة للهاشمي في هذه الصورة واما النبي صلى الله عليه وسلم فلا يجوز له النافذة ايضا . قوله ان قالوا هدية اكل الجاهل الصدقة ما يكون فيه نية الثواب ابتداء والهدية ما فيه نية الارضاء وتطبيب النحر ابتداء وان حصل الثواب ايضا في المال قال عمر بن محمد بن العزير خليفه العدل والرشدان الهدية كانت بدية في عبده عليه السلام وصارت رشوة في زماننا باب حاجاء في الصدقة على ذي الضرابة . قال ابو حنيفة لا تتأذى الزكاة بدفعها الى من له قرابة الاولاد او الزوجية واما النافذة ففيها ابرار ابرار القارة وابرار الصدقة وذكر الفرائي ان في الصدقة على ذي قرابة ضعف اجره وتضاعف بتضاعف الجاهات وبسطه بمضمون ذوق كما هو شأنه وادب باب حاجاء ان في المال حقاسوى الزكاة . اقول ان في المال حقاسوى الزكاة ولكنه غير منضبط وهو مذنب لبعض السلف مثل اني ذر فانه كان يقول بجحى اذ البتة معاوية وذو النورين ان الشام تنازعنا في هذه المسئلة فلما اطلع عثمان على هذا دعاه الى المدينة فقال ابو ذر يريد ان اخلي والنقد في ناحية من المدينة لا يجد الله عز وجل فذهب بامرأة فلما قرب الموت واحتقر بكت امرأته وهنى الله عنها فقال لم يتكلمن قالت انك محقر وما عدى شئ اجترك به وكففتك قال تعزى ولا تنكبي واذا مت فاخبري احد القوم ليفني انشاء الله فاذ ماتت صعدت امرأته على طلل فرأت فاطمة فنادت فجاوبها وكان فيهم ابن مسعود فلما فاطمة على حالها قال يا ام سلمة زوجك قالت ابو ذر فخرج ابن مسعود وعلماهم وكفته بها . قوله وهو اهم ليشير الى ان الصحيح وقفة واقول عندى ذخيرة في مسئلة الباب مرفوعة منها رواية ابن عمر بن مسعود صحح قولى ولويدى ما مر في اول الزكاة عن ابى ذرعة عليه السلام الا ان قال هكذا وكذا فحشى الخ فان هذا ليس شان الزكاة الواجبة باب حاجاء في فضل الصدقة . قوله بربى يمينه الخ في حديث صحيح كذا يدعى الرحمن عمن اقول ان المفهوم من القرآن والاحاديث ان الصدقات تأخذ تزويد من عمن تصدق المتصدق فيه وتزويد ما فيه ما الى القيامة لا انما توضح الآن كما هي وترادى المحشر دفعة واحدة وفي القرآن التثنية بالسبيلة وهو يشير الى ما ادعيت واقول من هذا القبيل الحنة بعشر امثا لبا قوله التمودها كما هي الذي ابروا على ظهوره واما تاويل اليد بالقدرة او القوة فقال الترمذى انه مذنب الجهمية ولا يقال ان اليد الميمنة واليمنى وغيرهما من صفات الباري ويفض السبيل الى الباري فانه يقتضى ان يكون مثل اليد والوجه زائدة على الذات لانه صفاته تعالى ليست عين ذات ولا غير مفصلة عنها بل زائدة على الذات ومقتضى لفظ اليد ومثله ان يعبر بلفظ لا يؤدى الى كونها زائدة على الذات فانه يخرج عن الموضوع وغير البخارى بالنسبة ولغته من بين حلية ومذنب السلف في مثل هذا النحل على ظاهره ويفض التكليف الى الله ولا يطلق لفظ الصفه وفي فتح الباري ص ٣٢٢ ج ١٠ بحث الاستواء على العرش عن محمد بن الحسن الشيباني رحمه الله عن من مذنب السلف وفيه فانه وصف الرب بصفه منبهة عن الانفصال عن الذات في الحال ان الافعال قائمة به تعالى وليس محلا لمخاوات بلا اختيار منة وبعض تفصيل المسئلة في باب نزول الله الى سما الدنيا قوله للجهمية الخ هذه فرقة تنسب الى جهم بن صفوان الترمذى وكان ينكر صفات الرب تبارك وتعالى ويقول ان الصفات تنافي لبساطة الذات وتزهد بها وكان جهم في آخر عمره لما بعين ونقل ابن الهمام منظره مع امامنا الى حنيفة امام المصالح وقال الامام في الآخر اخرج عني يا كافر فافزع من الثواب صديق حسن انه قال ان ابا حنيفة جهمي عيانا بائنا بهذا القول من غاية عناده ومقابل الجهمية الكرامية والمشهور بفتح الكاف وتشديد الراء وقيل بكسر الكاف وتحقيق الراء كما يدل من قال له الحنفية فقه ابى حنيفة وحده بك والدين دين محمد بن كرام . والفرق بين الكرامية والجهمية ان الجهمية تنكح الباطن والكرامية مثل اهل الظاهر وغير الامور واساطيرها باب حاجاء في اعطاء المولفة قلوبهم . كان اناس حديث العبد بالاسلام ولم يكن الاسلام راسخا في قلوبهم فكان النبي صلى الله عليه وسلم يعطيهم ثيابا ليفعل قلوبهم ولم يبق هذا المصروف الا ان قال الائمة الاربعة ثم قيل ان هذا المصروف انتهى ما يتبعه العلة وقيل انه منسوخ ونسب الترمذى الى الشافعي بانه قائل ببقاء هذا المصروف الى الآن وقال الشافعي ان هذا المصروف باق الى الآن وظاهر حديث الباب انهم يعطون وهم في حال الكفر ولكنه منظور فيه فان المولفة قلوبهم هم الذين اسلموا ولم يرسخ الاسلام في قلوبهم باب حاجاء في المتصدق يرث صدقته . يجوز اخذها اذا اتته وراثته عند الاحناف وغيرهم وفي كتابنا ضابطه ان تبدل الملك لوجب تبدل العين ولكن ليست بمطردة فانما تختلف في بعض الجزئيات كما في البداهة ان المشتري اذا تصرف في بيع البيع الفاسد فالرجح لغير طيب واما الباطن فيطيب له الرجح الثمن والمسئلة هذه مسئلة جامع الصغير وقال الشيخ سعد الدين الذري في حاشية الحناية ان هذا الحديث منصرف في التبدل بمصرف واحد واما اذا التحد والمصرف فلا يثبت وفي غصب البداهة ص ٢٥٩ انه اذا غصب الف درهم ونثره به جارية فباعها بالدين ثم اشترى بالدين جارية فباعها بثلاثة آلاف درهم فانه يصدق بجميع الرجح الخ فانه لقي الخت مع قدر النقود فالحاصل ان الضابطه ليست بلكية ويمكن لاحد ان يقول ان هذه الضابطه كية فيما ليس فيه معارضة ونسب تصرف عن تصرف قوله صوى منها الخ قال احمد بن حنبل يجوز النيابة عن الآخر في صوم التذلل والغريفة حتى قالوا انه اذا مات وعليه ستون صوم نذر فصام عنه ستون رجلا في يوم اجزأ عنه وللشافعي قولان القديم وهو يجوز النيابة والجديد وهو عدم جواز ذلك ورجح النووي القديم وقال ابو حنيفة وما لك الا يصوم الولي عن الولى نيابة وقال المحدثون ان الرجحان من حيث الحديث لمذنب احمد لان في بعض طرق الحديث تصرف صوم التذرك في البخارى ص ٢٢٢ ثم في بعض المنطوق لفظا راجع وفي بعضها لفظ امرأة كما اشار البخارى فقيل بتعدد الوقت وقيل لا وقال الحنابلة ان حديث لا يصوم احد عن النبي حتى التفرقة وتناول الاحناف وهمور الشافعية في حديث الباب ان مراد صومى عنها اطعمى عنها ولكنه تناول واما المسئلة ففي البداهة ص ٢٤٦ ان العبادة على ثلثة اقسام احدها البدئية ولا يجوز النيابة فيها واما الثانية فيجوز النيابة عند الحنفية واما الكرامية من المانية والبدئية فلا يجوز النيابة الا عند الحنفية والشافعية في البداهة الى الاثابة وتعرف اليها في الجهمي باب الحج عن الغير فقال ان كل عبادة بدئية تجوز فيها الاثابة اي البصاا الثواب ثم قيل يجوز الاثابة في الغريفة ايضا اي بعمل الثواب ولا تسقط الغريفة عن ذمة من اصابه الثواب وقيل ان الاثابة مخففة في النافذة ثم قيل ان الاثابة انما تكون للميت فقط وقيل للميت والحي كليهما واقول اخر فيقال في حديث الباب انه صوم الاثابة لا النيابة وان قيل ان لفظه عن تدلخ النيابة قلنا ان عن الصفاة يكون الاثابة كما في البخارى في صدقة الفطر واما وليدنا في النسائي عن ابن عباس موقوفا عليه لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد ولا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد في رواية حديث الباب المرفوع وفيه العيني شرح البخارى مرفوعا عن ابن عمر عن مات وعليه صوم يطعم عنه ونقل تحسية من القرطبي واعلم ان حفظ الحديث وقالوا الصحيح وقفة ونقد تحشى البخارى ص ٢٢٢ وذكر الحديث وتحسين القرطبي للاعمال جمهور الحفاظ وهذا الاختصار يحمل وذكر ايضا ان النسائي رفعه عن ابن عباس اقول وقفة النسائي ثم ما في عمدة القارى عن ابن عمر فقد اخرج الترمذى ص ٩٠ ايضا وصوب الوقت وفي سننه محمد وقال

له قوله اذا اخذها الرحمن بيمينه المرحس
 القبول ودفعها من يمينه من ربح الرضاد
 ذكر الميمن للتعظيم والتشريف وكما يدعى
 الرحمن من المعات **له قوله** تروني
 كمن الرحمن ربا المال يربو زادوا رفع كذا
 قال السيوطي قال في الجمع اي يعظم جبريل
 او جبرئيل فيقول في الميزان واراد باليكف
 كمن السائل ضيف الى الرحمن اضافة ملك
له قوله كمن يربي احدكم فله بفتح فاء
 وهم لام فشددة وردى بسكون لام و
 فتح فاء هو المبالغة وقيل هو العظيم من
 اولاد ذات الحزن قوله او فصيله هو ما فصل
 عن اللبن في اولاد البقر **الجمع** البهار
له قوله امروا باليكف اي اجبروا بذه
 الاما حديث على الاستسنة وانكروا بالافكر
 فيها ولا تدبر عليها **له قوله** ١٢
 قال الشيخ بن ابراهيم جواب عن قول الجهمي
 هذا تشبيه وحاصل الجواب ان التشبيه
 هو الدلالة على مشاركة امر لا شئ وندى
 انما يكون اذا لاحظ صفات العباد وشبهت
 صفات الرب بهاد اما اذا نفي التشبيه
 جمع بين التثنية والتشبيه فلا يباس فيه
 كمن يوردى القرآن **له قوله** لا يظن
 انظمت لليق والغم كالحق في القوس البقل
 وانحرف للبعوث في كونه محرقا بالنسبة في غاية
 ما يعجز عن القلة **له قوله** ١٢
 المتصدق يرث صدقة يعني اذا اعطى
 الرجل لورثه صدقة ثم مات الورث ولم يكن
 له وارث غير هذا المتصدق يجوز للمتصدق
 ان ياخذ صدقة بطريق الميراث وان منع في
 الحديث من العودى صدقة ١٢ تقريره

فمن الغنم

والمتصدق ذلك في كتاب الله وهو الذي يقبل
 التوبة عن عباده وياخذ الصدقات
 قال في هذا تخييل من راديه هو انما يقبل
 ان الله يقبل التوبة التي قال قد رويها
 بكتاب الزكاة ليسفت القاضي على الصواب
 عن انس قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم
 اي الصوم افضل بعد رمضان قال شعبان
 قال في يار الله ما لم عن الى هجرة افضل
 الصوم بعد شهر الله الحرم فما لاش ضعيف
 وما لا الى هجرة صح فيقدم عليه (ويذكر بنية
 الصوم كونه توبة قال في الظاهر ان مراده
 ما استخاضه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 كدم وترد وغرق وحرق وتخط شيطان
 عند موت وقتل بالغزو ودر بدموت حجة
 او شهوة كصليب
 (القول الجلي) عه قلت وهو مذنب
 اي حنيفه
 ثواب العبادة الدينية فلا يلزم منه كفاية هذا الصوم لاحتمال ان يكون مقصودا السؤال مطلق النفع لها ١٢

المعبر عن سعيد بن يسار انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصدق احد بصدقة من طيب لا يقبل الله الا طيبا الا اخذها الرحمن بيمينه وان كانت تمرة تركت في كف الرحمن حتى تكون اعظم من جبل كما يركب احدكم فلكوة او فصيلة **وفي الباب** عن عائشة وعدي بن خاتم والنس عبد الله بن ابي اوفى وحارثة بن وهب وعبد الرحمن بن عوف وبريدة **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح حدثنا محمد بن اسمعيل ناموسى بن اسمعيل ناصدة بن موسى عن ثابت عن انس قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم اي الصوم افضل بعد رمضان قال فاقى الصدقة افضل قال صدقة في رمضان قال ابو عيسى هذا حديث غريب ومصدق بن موسى ليس عندهم بذلك القوي **حدثنا** عتبة بن مكرم البصري ناعبد الله بن عيسى الخزاز عن يونس بن عبيد عن الحسن عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الصدقة لتطفى غضب الرب وتدفع ميتة السوء قال هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه **حدثنا** ابو كريب محمد بن العلاء ناكيه نا عباد بن منصور نا القاسم بن محمد **قال سمعت** ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يقبل الصدقة وياخذها بيمينه فايربها (احدكم كما يركب احدكم مهرة حتى ان اللقمة تصير مثل احد وتصديق ذلك في كتاب الله عز وجل وهو الذي يقبل التوبة عن عباده وياخذ الصدقات ويحيى الله الربو ويؤتي الصدقات **قال** هذا حديث صحيح وقد روى عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه **وقد** قال غير واحد من اهل العلم في هذا الحديث وما يشبه هذا من الروايات من الصفات ونزول الرب تبارك وتعالى الى الدنيا **قالوا** قد ثبتت الروايات في هذا وتو من بها ولا يتوهم ولا يقال كيف هكذا روى عن مالك بن انس سفيان بن عيينة وعبد الله بن المبارك نعم قالوا في هذه الاحاديث امروها باليكف وهكذا قول اهل العلم من اهل السنة والجماعة **واما** الجهمية فانكرت هذه الروايات وقالوا هذا التشبيه قد ذكر الله تبارك وتعالى في غير موضع من كتابه اليد والسم والبصر **فتاوت** الجهمية هذه الايات فسروها على غير ما فسرها اهل العلم **وقالوا** ان الله لم يخلق آدم بيده وقالوا انما معنى اليد القوة **وقال** الشيخ بن ابراهيم انما يكون التشبيه اذا قال يد كيد او مثل يد او سم كسمع او مثل سمع فاذا قال سمع كسمع او مثل سمع فهذا تشبيه **واما** اذا قال كما قال الله يد وسمع وبصر ولا يقول كيف ولا يقول مثل سمع ولا سمع فهذا لا يكون تشبيها وهو كما قال الله تبارك وتعالى في كتابه ليس كمثل شئ وهو السميع البصير **باب** في حق المسائل **حدثنا** اقيصة نا الليث عن سعيد بن ابي هند عن عبد الرحمن بن عبيد عن جدته ام عبيدة وكانت ممن بايع النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان السكين ليقيم على باي فاجله شيئا اعطياها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لو تجدي له شيئا اعطياها يا ابا لطفنا محرقا فادفع اليه في يده **وفي** الباب عن علي بن عيسى عن ابي هريرة وابي امامة **قال** ابو عيسى قد امر عبيدة حسن صحيح **باب** في اعطاء المؤلفة قلوبهم **حدثنا** الحسن بن علي الفلال نا يحيى بن ادم عن ابن المبارك عن يونس عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن صفوان بن امية قال اعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسين دابة لا يقبض الخلق الى نزال يعطيني حتى انه لا يحب الخلق الى **قال** ابو عيسى حديث الحسن بن علي بهذا او شبهه **وفي** الباب عن ابي سعيد قال ابو عيسى حديث صفوان رواه معمر وغيره عن الزهري عن سعيد بن المسيب ان صفوان ابن امية قال اعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان هذا الحديث وهم واشبه انها هو سعيد بن المسيب ان صفوان بن امية وقد اختلف اهل العلم في اعطاء المؤلفة قلوبهم فزادوا اكثر اهل العلم ان لا يعطوا **وقالوا** انما كانوا قوما على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يتألفهم على الاسلام حتى اسلموا ولم يروا ان يعطوا اليوم من الزكاة على مثل هذا المعنى وهو قول سفيان الثوري واهل الكوفة وغيرهم وبه يقول احمد واسحاق **وقال** بعضهم من كان اليوم على مثل حال هؤلاء ورأى الامام ان يتألفهم على الاسلام فاعطاهم جاز ذلك وهو قول الشافعي **باب** في المشتد يرث صدقة **حدثنا** علي بن حجر نا علي بن مسهر عن عبد الله بن عطاء عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم وامرأة اشته امرأة فقالت يا رسول الله اني كنت تصدقت على امي بجارية وانها ماتت قال وجب اجر لك وردها عليك الميراث قالت يا رسول الله كان عليها صوم شهر افاصوم عنها قال صومي عنها قالت يا رسول الله انها لم تحرق قط افأجر عنها قال نعم **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح لا يعرف من حديث بريدة الا من هذا الوجه عبد الله بن عطاء عن عبد الله بن عطاء عن اهل الحديث والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم الرجل اذا تصدق بصدقة ثور رثها حلت له وقال بعضهم ان الصدقة شئ جعلها الله فاذا ورثها فليبيع ان يصرفها في مثله وروى سفيان الثوري وزهري عن معاوية هذا الحديث عن عبد الله بن عطاء **باب** في كراهية العود في الصدقة **حدثنا** الترمذي انه محمد بن ابي اسلم نا رواه ابن ماجه سمعا وسمعا في سند متكرر محمد بن سيرين في نسخة لا نا قال اللفظي الشخص ان في ابن ماجه وهم من ابي ماجه او من شيخهم رايت في السنن الكبرى في موضعين تصرح ابن ابي اسلم نا في نسخة وفي ابن القزطلي لا الحسن نا نا علي ما في الترمذي نا في نسخة محمد بن ابي اسلم نا واما نسخة احمد

بأنفاقه بدون الاذن الى الصريح لا سيما اذا
احتمل التفتق والفساد انقرض قوله

2012

175

هارون بن اسحق الهمداني نا عبد الرزاق عن معمر بن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن عماره جيل على فوس في سبيل الله ثوراه
 تبارك فاردان يشتر بها فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تعد في صدقة قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر
 اهل العلم **باب ما جاء في الصدقة عن الميت** حدثنا احمد بن منيع ناره بن عباد نازكوتيا بن اسحق قال حدثني عمرو بن دينار عن عكرمة
 عن ابن عباس ان رجلا قال يا رسول الله ان امي توفيت افينبفعها ان تصدقت عنها قال نعم قال فان لي مخرفا فاشهدك
 اني قد صدقت به عنها قال ابو عيسى هذا حديث حسن وفيه يقول اهل العلم يقولون ليس شئ يصل الى الميت الا الصدقة و
 لداء وقد روى بعضهم هذا الحديث عن عمر بن دينار عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل ومعنى قوله ان لي مخرفا يعني يستأنا
باب ما جاء في نفقة المرأة من بيت زوجها حدثنا هنادنا اسمعيل بن عياش نا جرير بن مسلم الخولاني عن ابى امامة الباهلي قال
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته عام حجة الوداع لا تنفق امرأة شيئا من بيت زوجها الا باذن زوجها قيل يا رسول الله و
 لا الطعام قال ذلك افضل اموالنا وفي الباب عن سعد بن ابى وقاص واسماء بنت ابى بكر وابي هريرة وعبد الله بن عمرو وعائشة قال
 ابو عيسى حديث ابى امامة حديث حسن حدثنا محمد بن المثنى نا محمد بن جعفر نا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت ابا وائل يحدث
 عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا تصدقت المرأة من بيت زوجها كان لها به اجر وللزوجة مثل ذلك وللخازن مثل ذلك
 ولا ينقص كل واحد منهم من اجر صاحبه شيئا له بما كسبت ولها بما انفقت قال ابو عيسى هذا حديث حسن حدثنا محمود بن غيلان
 نا المؤمل عن سفيان عن منصور عن ابى وائل عن مسروق عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اعطت المرأة من
 بيت زوجها بطيب نفس غير مفسدة فان لها مثل اجره لها ما نوت خسا وللخازن مثل ذلك قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح و
 هو اعظم من حديث عمرو بن مرة عن ابى وائل وعمرو بن مرة لا يذكر في حديثه عن مسروق **باب ما جاء في صدقة الفطر** حدثنا محمود بن
 غيلان نا دكيع عن سفيان عن زيد بن اسلم عن عياض بن عبد الله عن ابى سعيد الخدري قال قال لنا نخرج زكاة الفطر اذا كان فينا
 الا ان تردى في موضع واحد في الباب السفر ولعل تحمين القرطبي بناء على ما في ابن ابي عمير واكثر علم ولنا ايضا قراءة ابن عباس في الآية وعلى الذين يطوفونك في ليلة
 طعم مسكين كان يقول شافعي لا يصح الاثابة الاثابة الدعاء والصدقة ولا يمكن الصال ثواب ثلاثة القرآن واما عندنا فيجوز الصال ثواب كل شئ من العباد
 ثم انى الشافعي يجوز ايدار ثواب الثلاثة **باب ما جاء في كراهية العود في الصدقة** - اى تصدق بشئ ثم ليشر به وهو جائز واما منيه
 عليه السلام عمره فانما كان سلبا ليجابى الرجل لرعاية عمره ان رجلا اوجر سعد بن عباد **باب ما جاء في تصديق المرأة من بيت زوجها**
 ان كانت المرأة مجازة دلالة او صراحة او عرفا فيجوز لها ونحو ذلك الثواب والافانل عليها وزر قوله لها به اجوز مثل الى ليس المراد التشبيه
 في المساواة في الاحبر وان احبر الخادم كاجر مالكه وان ثواب الزوجة كثواب الزوج بل المراد ان كل واحد يحوز ثواب عمله كما يدل حديث
 عائشة في الباب واما ما في سنن ابى داود وص ٢٢٢ مرفوعا عن ابى هريرة وان الفقت من غير امره فلها نصف اجره الخ ففقه اشكال فان المنفى اما امر
 صريح او اعم من الامر صراحة او دلالة فان كان الاول فكيف بالتصنيف وان كان الثاني فكيف الاخر فضلا عن النصف بل يكون عليها وزر في
 هذه الحالة واقول ان المنفى الامر الصريح واما التصنيف فمن اجر عملها مما اى لما اجر عملها واما النصف فبمعنى المحنة وقد ثبت النصف بمعنى المحنة كما في
 اى اذا امت كان الناس نصفان شامت ، وآخرون من بالذى كنت اصنع ، ولك في اى اذا نصف من الشبان ولى ، فواصل شرب يملك بالاشاء
 في اصل الحديث ان المرأة ونحو اجر عملها والزوج يحوز اجر عمل **باب ما جاء في صدقة الفطر** في المغرب ان الفطرة بالاء بهذا المعنى اى
 صدقة الفطر ليس بثابت في اللغة بل اللغة صدقة الفطر بدون اتنا ولما اضافت الشريعة الصدقة الى الفطر دل على ان الفطر سبيل الاضافة من
 علامات السببية كما في الاصول ثم السبب عند ابى حنيفة فطر صبح يوم العيد لان شان هذا الفطر جديد وقال الشافعي ان السبب فطر آخر مغرب رمضان
 وتدار الاحكام على هذا الاختلاف ووجه يذهب ابى حنيفة ان فطر المغرب شانه مثل شان سائر الاطارات بخلاف فطر صبح يوم العيد وينبغي
 للمخيط ان يذكر في خطبة جواب سوالات على من تجب ، كم تجب ، عمن تجب ، متى تجب ، اما الاول اى على من تجب فعلى مالك النصاب
 وغيره نام عندنا واما عند الشافعي فعلى من لقاضل من قوت يوم وليله واما عمن تجب فعن اولاده الصغار والعبيد ولو كانوا كافرين هذا عندنا ووافقنا
 البخارى في الصدقة عن العبيد الكافرين لانه لو لم تجب على العبيد بقيد المسلم ثم لو لم تجب على العبيد بدون قيد المسلم لم يملك
 تجب فالصاع عند ابى حنيفة في بعض الاشياء ونصف صاع في بعض الاشياء وقال الشافعي يجب الصاع من كل شئ واما متى تجب فبان
 بعضي الحنطة او الشعير او الاقط او قيمتها واما متى تجب فعند ابى حنيفة بعد صبح يوم العيد وعند الشافعي بعد غروب ذكاء آخر رمضان واما اختلاف

عنه في تذكرة الخفا قال ان محمد بن ابي علي من دواة الحسن الاول ان الحموي يصفوه ويزعم ان دوايته تكون مغيرة لغيره من الرواة ١٢ وانه عنه لو تغير الناس من توقيب البخاري
فترتين قال ابن جرير المكي محشي البخاري ان غرض البخاري من الاول ان لا يصدق من العبد الكافر ومن الثاني بيان لزوم الصدقة اولاً وقال ابن رشيد صاحب تراجم النجاشي ان
البخاري لعلة اشار الى مذاهب ابي حنيفة وعنده قوله صحيح لان البخاري تلميذ السني ولا يقلد احد اذ لو قلده قلده شيعة السني ١٣ ÷

(التوليد المحلي) سمع قلت فيه دليل على عدم جواز الجبر على أحد صورة ولا معنى

ترمذی المجلد الاول

وعلى النقيض من السؤال من غير ضرورة واختلافاً
 شيئاً من القوت من له قوت يومه بالفعل
 فلهذا لا تعاقب كفى علمه اذا استعمل وتلقب و
 اراد بانويه ماره ورفعه كذا فى الحج ورد
 المسائل كدوج يدكج بها الرجل وجهه لى
 يتجودوش وكل اقرن خدش واعض فتوكج
 ١٥ قوله صفدت بالتشديد والتحقيق
 اى شدت بالاغلال وادلقت ومرة لفتحات
 جميع مارد وموالعاصى فى التشديد المتجدد للنشر
 والمرد من التصفيد والفتح والتعليق المذكورة
 اما حقاً لعمارة من مضان وفصل على سائر
 الشؤود وانزال الرحمة والتوفيق اذ يحكى ذلك
 على ان الامر متعلق من مات من صوم ومضان
 من صالحى اهل الايمان وعصا بهم الذين
 استحقوا الحقوبة فتقول الروح من الجنة و
 عدم اصابتها بفتح جهنم ومهما علمهم فى عالم
 البرزخ اكثر واوفر على تقدير الفتح والفتح كذا
 قيل وما كانا نرى عن طرفة عينا الشياطين و
 فعل الخيرات والكف عن المحافلات واغرب
 من قال: تفصيصه بزمان النبوة واراادة
 الشياطين المستقرة للسمع والظواهر العوم و
 لعدم خصوصها فى ذلك الزمان بمضان الا
 ان مراد اكثره والغلبة والشدق فى العلم كذا
 فى المعات ١٦ قوله لا تقعد موا الشؤود الخ
 اى لا تقبله بنيت مضان وميتج قبله
 فيحصل نشاطه وقيل للتأخيل النقل
 بالمعنى ١٧ الحج البخارى كك قوله اخبر منصور
 ليس المراد ان منصور انبوه بلا واسطة فان
 ذلك مرجح من المراد بيان اجزاء فى الياي
 بهذه الالفاظ ١٨ قوله

رعن الحكم بن حجل (بحکم فحاکمید (عن حجر)
 بحاکم فحاکم قال المیزان للبرق
 تقدیر حکم بن حجل واما بالکتاب الا ان
 عند المصنف ان المسئلة کما فی کتب
 خشدال و فی کدوج کفوس فکرمها
 الیوموسی المندی بذیل علی الغریبین وفسر
 کدوج بجوش بالجر وکذا اشعب و نصیب
 قال حق اذ کدوج کرم قوله لعلی انک
 کادوج ای صاع و حارص الیکرم بالجر
 وجمه قال حق ای یدب بهما و
 برقة لقم کاف را لان یال الرجل سلطان
 قال طب ای و لومح الغنی یال الحق من بیت
 المال لان السؤال مع الحاجة و حل بقوله
 فی امر لایدره (الواب العیوم) واذ کان اول
 یله من شهر رمضان صدقت الشیطن
 ای شدت و ربطت باصفا و یسی قیود
 (وینادی منادی) قبل ای ملک و اذ القاد و
 فکک یقلب من اراد اقبال علی خیر یا باخی
 الخیر بموحدة ولفظ علیه ای یا طالب
 را قبل یا حسن ای اغتیم و قاجست به
 الشیطن و کثر به اعتاق من تار و باخی
 الشرا فصر یضم ص ای عنده فذا وقت قول
 توبه و فوفی فعل صاع قال حق من ق ان
 یاخی یا شقی من البی نقل من الی العربیة
 ان اصل فی الشرا و قد ما جاز فی طب خرقه
 قوله تعالی فیر یا ع و لعا و قوله یسوی فی
 اللان فیر یا ع یا لیسین بحقی التبرک

وان السلطان عنه وحقوق المسلمين في بيت المال كما قال الغزالي في الاجاء وقيل ان السؤال من السلطان ليس فيه اذباب العرض وان لم يكن الحق في بيت المال والله اعلم بالصواب

ايواب الصوم في اللغة الامساك عن الاكل كما قال قائل ع خيل ميام وخيل غير مائة وصوم رمضان فرض في السنة الثانية بعد الهجرة كما قال في الدر المختار والله اعلم وكان صيام البعض وعاشروا فرضاً ثم نسخ الفرض لما في ابى داود عنه عليه السلام ارسل ان من اكل يوم عاشوراء فليقتل يوم ماكانه باب ماجاء في فضل شهر رمضان قال علماء اللغة ان لفظ شهر لا يضاف الا الى رمضان والربيعين واختلفوا في وجوب رواتر ضعيفة ان رمضان اسم من اسماء الله تعالى والله تعالى اعلم وفي الربع الاخر في راء الاختلاف قيل بكسر ط وقيل بفتحها وقال قائل لا نصف شهر لفظ الشهر الا الله اول الرا فادركه قوله صيام شهر رمضان الجذب يدل على التراخي وسيجي التفصيل في آخر ابواب الصوم قوله ايماناً واحتساباً الخ تفصيل الايمان سيأتي في البخاري واما احتساباً فمعناه حسبة للشكر اكثر ما يجي في ما يحشى الذمير عنه باب ما جاء لا تقدموا الشهر بصوم يوم ادومين حديث الباب حديث

قاله الجهرى وروى عنه عفا من ان رز ذلك كل ليلة من رمضان او كل ليلة من السنة وبعث ذلك برضاه من عام رمضان وقام ما ينام اى تصدقاً به من طهره وانه من الحسن الاسلام وبما رواه عثمان بن عيسى
قواب واجروا بمسمايا على اللقوب رفق بها تقدم من ذرية زاد اجدوا ما تروى ويحول على صفاء ولا كرا لا تقدموا شرا يروى ولا يروى ان يكون من رمضان وهو المعنى قول المصنف فمن رمضان وانما ذكر اليومين اذ يحصل
الشك فيها حصول غير اقله في شهرين او ثلثه فله عقب ليومين والحكمة في النسي ان لا يتحطس هو من ذنوب يوم تفلق ليلة وليلة وحذرهما صنعت النصارى في زيادته على ما ترون من عليم براهم الفاسد

الائمة وليسوا بموافقة المسلمين ولا النصارى
 بعد معنى ومقتان فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم
 في الصيام ليصلح لهم وعقد احمد واستخفى
 سعيد بن المسيب الا زاعل الاظفار السفر
 افضل مطلقا وذهب بعض العلماء الى
 ان افضل الامرين اليسر بما يعصم الى
 استواءهما والمرد خير بينهما ١٢ لمعات
 ١٣ قوله عمر بن الخطاب ثمانية ايام في حجة
 وقال حنيفة ما تحتها تسعين مصغرا العودي
 بولام ثنتين من الخامسة ١٤ القريب
 ١٥ قوله ابن مالك هو غير راسي
 بن مالك النصارى خادم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ١٦ قوله وضع عن المسافر
 شط الصلوة والصوم مقبلا عليها لان قوله
 صلى الله عليه وسلم وقع من شط الصلوة يعلم
 منه ان السفر محل التحفيف ولقوله صلى الله
 عليه وسلم ١٧ التفرية ١٨ قوله حتى انشد
 حتى وفي الصحيحين من مات وعليه صوم صام
 النبي عليه اودعه صاحب المكوة ايضا قال
 الشيخ عبد الحى اخذ قوم يقامرون في الحديث
 فاجاز وان اليوم عنه وليس فاجاب عليه
 قسما ووب قال احمد وهو اخذ في الشافعي
 صحيح النودى وقال بعض الشافعية بخير
 بين الصوم والاطعام وذهب الجمهور الى
 انه لا يصوم عنه وليس به وقال ابو حنيفة و
 مالك والشافعي في الصحيح قنسه عند اكثر
 صحابة وأولوا الحديث بان المراد اطعام
 لولى عنه فخذنا ان اوصى فيؤخذ من
 ثلثه وعند الشافعي اوصى اول يوم فيؤخذ من
 ثلثه والرد لولد قول الجمهور ما رواه مالك
 المطران ابن عمر كان يبال كل يوم
 احد من احد ويصلي احد من احد فيقول لا
 يصوم احد من احد ولا يصلي احد من احد
 انشد تعالى اعلم بالصواب ١٩ قوله
 يعطهم عنه الخ قال الشيخ في اللغات فخذنا
 ان اوصى فيؤخذ من الثلث وعند الشافعي
 وصلى اول يوم فيؤخذ من كل ما ١٢
 ٢٠ قوله لا للصوم احد من احد وعليه
 الجمهور وبه قال ابو حنيفة اماما ورواه
 بن دليس فاقه بظاهر وقوم وانا الجمهور
 اولوا بان المراد اطعام الولي عنه كذا في
 لمعات ٢١ قوله لا يعطون الصائم
 وهذا هو مذنب الامام ابى حنيفة وما كذا
 الشافعي رحمه الله ثم وهو الخروى من
 صلى الله عليه وسلم وجامع من الصحابة
 عبد بن ابي دقاص وعبد الله بن عمرو بن
 ارقم وام سلمة رضى الله تعالى عنهم و
 سب الامام احمد وطائفة من العلماء
 ان الجماعة كقطر الصائم المحم الحديث
 طر الحاجم والمحجم وعلما ذهب احمد
 نحو انى يصحبه دتا سيد بهم وتسرته
 لعقول والمنقول والجمهور اولوا هذا
 حديث بان المراد بالافطار التعرض لرد
 وقوع فيه اما الحاجم فلو صول شئ الى
 فمبس السادة واما المحجم فله وض
 صنعت والله تعالى اعلم كذا ذكره الشيخ
 اللغات

(ترمذی المجلد الاول)

فوت المغتذى [و عن من

قوت المغذی

توت المعدى (ومن تمرين الى حبيبه بعظمه ففتح تحتيه اخرى فنادى وقال ابن ابى حبيبه دال من عند المصنف الانباء من مات وعليه صيام شهر فليطمع عنه مكان كل يوم مسكينا) قال ابن الروايه ههنا بالنسب
 وكان وجهه قائمه فطرت مقام مفعول كما يقام الجار والمجرور مقامه وقد قرئ ليخرى قوما بما كانوا ابا بن وبن واين عدى مسكين برفع صوابا
 (الثاب الحلى) عنه قلت وهو منه ههنا ١٢

بالصواب ١٢ قوله الحق والعزة ترفع
الراوية فربما قيل من وجع من وجع الكسل
بكمس اليم الزميل الكبير قيل انه يسبح خمسة عشر
صاعا والجم مكاتبة ١٢ ٣ العادة
الارض ذات الحجارة السوداء كثيرة وهي الحرة
لأب المدينة طرفا من جانبها ١٢ ٤
قوله فاطمة ابك ليني با فعل وتصرق ليد
بذا عني فبك وبك وقال ابن الهمام الظاهر
انه خصوصية له واخذ الدارقطني في هذا
الحديث فقد كثر الشك ١٢ قاله علي الغاري
مشرح الموطأ ٥ الموجود في كتب
ارثا فدية خلاف ما نسب ابو عيسى الى الشافعي
بل هو منسوب الى حنيفة وهو والله تعالى اعلم
١٢ قوله كان الشيخ عبد الله بن محمد الديلمي
رحمه الله تعالى في المذهب ٥ شرح المشكوة و
المزيب عندنا انه لا يابى بالقتل اذا امن على
انفسه الجارح او الانزال ويكره ان لم يامن لان
القتل ليس بمقطوع ويمكن ان يعفى الى الاضطرار
في العاقبة يعني حاله الامن بغيره واستا في
غير حاله الامن بغيره عاتبها وقال محمد بن
لوطا والمكافاة افضل وهو قول ابو حنيفة
العامة والمباشرة في حكم العقيل في ظاهر
رواية ويروى من محمد انه يكره المباشرة
لما حشره لغيره خوف الفتنة فيها وفي
لما سب الله من ان يذهب الشافعي و
صاحبه ان يقتله ليست يجرى على من لم
يكن الشهوة بها فكن الداء تركها وبما من
ركت الشهوة له في حرام في تحقير على الارواح
ينتهي كلام الشيخ في الدعوات والله تعالى اعلم
١٢ قوله واليه المرجع والمآب ١٢
قوله الملك لاري اي الحاجة فان اكثر الخدم
ووزراء يجمع بمرة ورايهم في الحاجة وبعضهم
يرونه بكسر فكون ويوحي معنى الحاجة و
يقول العقلاء انكم قال الطيبي الملك اس
ان يامن الانزال وبما من الوقار وحش
تقير بالعضوات خارج عن سنن الادب
مجمع البحار ٥ قوله من لم يجمع الخ من
جارح بمعنى العزم والحكام الفية ظاهرو
لا يجمع الصوم بلانية فرضا كان كعموم
مضات والكفاة والعقلاء والذراولفلا
ويذهب مالك فينظر الطبيعية في كل
لم نظر الى عزم الحديث وبه قال الشافعي
محمد بن غير النقل والله سب عنه نال
نفقته انه يجوز صوم رمضان والنقل و
الذراعين بينة من نصف النهار الشرعي
شرط القضاء والكفاة والذراولفلا ان
بيت الفية لانه غير متعينة فلا بد من التحسين
الابتداء والدليل لنا في القرض ما روى
السنن الاربعة عن ابن عباس قوله
علي الله عليه وسلم بعد ما شهد عنده الاعرابي
يؤتي المال الا من اكل فلما اكل ليقية يؤيم
لم ياكل فليسم امام حديث جعفر مع انه
ختلف في دفعه يحمل على نفي الكمال المات
١٢ قوله المعندي ١٢ وكان الملك لاري
مدرو من حكاية عن اكثر كطب وقص قال
شارق كذا ارويانه عن كاتبة مشروخا وانما هو
سب لاري ١٢ اي حاجته والاربع سبب

(ترمذی المجلد الاول)

لئے حضور اور عقلمند کا دھارمک اور نفسیہ فیاضیت

نا ابو الاحوص عن سماك بن حرب عن ابن ام هانئ عن ام هانئ قالت كنت قاعدة عند النبي صلى الله عليه وسلم فاني بشراب فشرب منه ثم ناداني فشربت منه فقلت اني اذنبت فاستغفر لي قال وماذا لك قالت كنت صائمة فافطرت فقال امن قضاء كنت تقضينه قالت لا قال فلا يفترك وفي الباب عن ابى سعيد وعائشة حديث ام هانئ في اسنادها مقال والعمل عليه عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان الصائم المتطوع اذا افطر فلا قضاء عليه الا ان يحب ان يقضيه وهو قول سفيان الثوري واحمد واسحق والشافعي **حدثنا** محمود بن غيلان نا ابو داود نا شعبة قال كنت اسمع سماك بن حرب يقول احديني ام هانئ حدثني فلنقت انا افضلهم وكان اسم جعدة وكانت ام هانئ جدت فحدثني عن جدته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها فذبح شراب فشرب ثورا ولها فشربت فقالت يا رسول الله اما اني كنت صائمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصائم المتطوع امن بنفسه ان شاء الله انظر قال شعبة قلت له انت سمعت هذا من ام هانئ قال لا اخبرني ابوصالح واهلنا من ام هانئ **وروي** حماد بن سلمة هذا الحديث عن سماك فقال عن هارون بن بنت ام هانئ عن ام هانئ ورواية شعبة احسن هكذا **حدثنا** محمود بن غيلان عن ابى داود فقال امين نفسه **وحدثنا** غير محمود عن ابى داود فقال امير نفسه او امين نفسه على الشك **وهكذا** اروي من غير وجه عن شعبة امير او امين نفسه على الشك **حدثنا** هناد نا وكيع عن طلحة بن يحيى عن عتبة بن عائشة بنت طلحة عن عائشة ام المؤمنين قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال هل منكم شئ قالت قلت لا قال فاني صائم **حدثنا** محمود بن غيلان نا بشر بن التري عن سفيان عن طلحة بن يحيى عن عائشة بنت طلحة عن عائشة ام المؤمنين قالت ان كان النبي صلى الله عليه وسلم ياتيني فيقول عندك غداء فاقول لا فيقول اني صائم قالت فانا في يوم ما فقلت يا رسول الله انه قد اهديت لنا هدية قال وما هي قلت خبني قال اما اني اصيبت صائما قالت ثم اكل قال ابو عيسى هذا حديث من بابنا في ايجاب القضاء عليه **حدثنا** احمد بن منيع نا كثير بن هشام نا جعفر بن برقان عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت كنت انا وحفصة صائمتين فعرض لنا طعاما شتهينا فاكلنا منه فجاؤ رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرتني اليه حفصة وكانت ابنة ابيها فقالت يا رسول الله انا كنا صائمتين فعرض لنا طعاما شتهينا فاكلنا منه قال انقضيا يوما اخر مكانه قال ابو عيسى وروي صالح بن ابى الاخير ومحمد بن ابى حفصة هذا الحديث عن الزهري عن عروة عن عائشة مثل هذا **وروي** مالك بن انس ومعه وعبيد الله بن عمرو وزياد بن سعد وغير واحد من القضاة عن الزهري عن عائشة مرسلا ولم يذكر فيه عن عروة وهذا هو لانه روي عن ابن جريج قال سالت الزهري فقلت احديثك عن عروة عن عائشة قال نعم اسمع من عروة في هذا شيئا ولكن سمعت في خلافة سليمان بن عبد الملك من ناس عن بعض من سال عائشة عن هذا الحديث **حدثنا** بهذا علي بن عيسى ابن يزيد الجعدي نا روح بن عباد عن ابن جريج فذكر الحديث **وقد** ذهب قوم من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم الى هذا الحديث تراؤا عليها لقضاء اذا افطر وهو قول مالك بن انس **بابنا** في وصال شعبان برمضان **حدثنا** بندار نا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن منصور عن سالم بن ابى الجعد عن ابى سلمة عن ام سلمة قالت ما رايت النبي صلى الله عليه وسلم يصوم شهرين متتابعين الا شعبان **وفي** الباب عن عائشة قال ابو عيسى حديث ام سلمة حديث حسن وقد روي هذا الحديث ايضا عن ابى سلمة عن عائشة انها قالت ما رايت النبي صلى الله عليه وسلم في شهر اكثر صياما منه في شعبان كان يصومه الا قليلا بل كان يصومه كله **حدثنا** بذلك هناد نا عتبة عن محمد بن عمرو نا ابو سلمة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم عاينه سار بذلك **وروي** سالم نا ابو النضر وغير واحد هذا الحديث عن ابى سلمة عن عائشة نا حور نا محمد بن عمرو **وروي** عن ابن المبارك انه قال في هذا الحديث وهو جاز في كلام العرب اذا صام اكثر الشهران يقال صام الشهر كله ويقال قام فلان ليلة اجبر ولعله تعشى واشتد ببعض امراة كان ابن المبارك قد رأى كلا الحديثين متفقين يقول انما معنى هذا الحديث انه كان يصوم اكثر الشهر **بابنا** في كراهية الصوم في النصف الباقي من شعبان لحال رمضان **حدثنا** قتيبة نا عبد العزيز بن محمد عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بقي نصف من شعبان فلا تصوموا قال ابو عيسى حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح لا يعرفه الا من هذا الوجه على هذا اللفظ ومعنى هذا الحديث عند بعض اهل العلم ان يكون الرجل مغلظا فاذا بقي شئ من شعبان اخذ في الصوم لحال شهر رمضان وقد روي عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انما يشبه قوله وهذا الحديث نا النبي صلى الله عليه وسلم لا نقدر مواشهر رمضان بهيام الا ان يوافق ذلك صوما ام لا وفي مدونة مالك انه ان افطر العذر سمح فلا قضاء ولا ايقضي وقال ابو حنيفة يلزم بالشروع وان افطر ليقضي بلا تفصيل والفقهاء ائمة الاربع على ان من شرع في الحج يصيب عليه تامر فقال ابو حنيفة كك يكون في الصوم والصلوة ايضا وقال الشافعي لا قضاء ان افطر المتفطر وفي كتب الخليفة مثل ما في كتب الشافعية

الحق قوله امير نفسه او امين نفسه على الشك وقوله الشافعي وامر الشافعي واظهر تأويله ان رواه يعقوب ناظر الى ما يورد من الامور التي او من عليها كانه لا يصحف ليراد او ينزل يقوم وهم يحكون ان يعقوب اورد في ترك الاقطار استجبا شام جانب هاجير فله ان يساعده على هون من غير جرح وهو امين نفسه واعيا شرطا لانه في ثبوتها هذا معنى قوله فلا يصحك ليس في احد القولين دليل على ان القضاء واجب عليه بعد الاثر ام لا سيما قد ورد في الحديث الامر بقضاء كل سبيح ليعود كذا في القضاة **قوله** ثم اكل فليان افطر يوم الطهور جاز بلا مذور عليه الاكثر وعندنا حنفية يجب اتمام بقوله تعالى ولا تسفلوا اعمالكم فاني الحديث فحمل على هذا **قوله** برقان بمروية معنونة فمراسلة فكانت مع **قوله** فليان فليان الميراي بسبقتي اليه صلى الله عليه وسلم في الكلام من بدت الشئ بدلا سرعت اليه كذا في الصحاح **قوله** وكانت ابنة ابيها تقي على خصال ابيها كانت جارية كانها **قوله** قال الشافعي القضاة الظاهر ان سبب كونه موصوفا على سلم شعبان من اجل فضل القرب رمضان وتحصيل صفاء الوقت وتزوير القلب المتقي بصوم رمضان مع كونه مسلم قايما متقيا بالامور والاسرار كما يظهر من حديث موم الوصال وفي الامور للشفاة فالزم عليهم على ان بعض المحققين صرحوا بان النبي انا هو في من الصفاء ومن لم يلق على الصيام ومن هذا الظاهر حديث ابى هريرة اي الثاني المنهج للمني عن الصوم بعد انقضات شعبان انما في تاج موم وكذا في رواية ومروان بن سالم شفعة عليهم ليقوا على صيام الفرض ويأخذوا فيه بشا ط وكان حالهم صوما خلا حال غيره كما قلنا وكان النبي منسوبا والوجه الاول هو المعتمد الحديث والله تعالى اعلم انتهى **قوله** وهذا اي دليل كراهية الاخذ في الصوم لحال شهر رمضان

وقت المفطر

(وعن سماك بن حرب عن ابن ام هانئ) ليعقوب ليعقوب عن هارون بن بنت ام هانئ وبالمعروف عن سماك قال اخبرني انا ام هانئ قال شعبة فليقت انا افضلهم سمعت انت من ام هانئ قال اخبرني الهادي والاصل روي ام هانئ قال ان تقضي الحج اخرجه البسقي بالمعروف من وجه آخر ليعقوب قال ان كان قضاء من رمضان قصوى يوما مكانه وان تطوعا فان شئت فاقضي وان شئت فلا تقضي فقال وليس هذا باختلاف في الحديث فليقت قال كما نقلت في واحد احفظ

(الشوب الحلي) عنه قلت الحديث (الشوب الحلي) متكم فيه اولاهم يحتفل عدم الضرر عدم الاثم بعد خضعت سه

كان يصومه احدكم وقد دل في هذا الحديث انها الكراهية على من يتعد الصيام حال رمضان **باب ما جاء في ليلة النصف من شعبان** حدثنا احمد بن منيع نا يزيد بن هارون نا الحجاج بن اريطة عن يحيى بن ابي كثير عن عروة عن عائشة قالت فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فخرجت فاذا هو بالبيضة فقال اكنيت تخافين ان يبيح الله عليك ورسوله قلت يا رسول الله ظننت انك اتيت بعض نساءك فقال ان الله تبارك وتعالى ينزل ليلة النصف من شعبان الى سماء الدنيا فيغفر لأكثر من عدد شعر غنوك **وفي الباب عن ابي بكر الصديق قال ابو عيسى** حديث عائشة لا تعرفه الا من هذا الوجه من حديث الحجاج وسمعت محمدا يقول يضعف هذا الحديث وقال يحيى بن ابي كثير لم يسمع من عروة قال محمد والحجاج لم يسمع من يحيى بن ابي كثير **باب ما جاء في صوم المحرم** حدثنا قتيبة نا ابو عوانة عن ابي بشر عن حنيد بن عبد الرحمن الحميري

وكن في كتاب الصلوة لا محمد بن حنبل تخرج ان المتصل في الصوم والصلوة تيمما ويلزمان بالشروع ولما مسلمة الاطراف في ظاهر الرواية يجوز افطاره بالعذر والضيافة عذر للضيف المضيف في اكثر في رواية عن ابي حنيفة يجوز الاطراف بلا عذر ايضا ولكن في المتن في الحكم الشديد والجمع بين الروايتين ان الاطراف بلا عذر جائز ولكنه غير مضمي. والمفهوم من الحديث جواز بلا عذر لما تفهقه ابي حنيفة فهو ان الشروع بمنزلة التذرع لا لازم اجماعا ولكن التحريم كالتذرع القوي في الصلوة لا الصوم. والله اعلم. قوله ابي حنيفة في حديث عائشة في كتاب الطحاوي ص ٣٥٥، ج ١. ذكر القضاء ايضا بسند الشافعي والسند صحيح غاية الصحة وفيه صاموم يوما مكان ذلك الا ان في معاني الآثار قال محمد بن ادریس سمعت هذا الحديث عن سفيان بن عيينة ولم يذكر لفظ صاموم مكان ذلك يوما ثم قبل وفاة بسنة لما كبرت عليه زاد لفظ صاموم يوما مكان ذلك اليوم وعليه لفظ في تحقيقه الجوزي قال اقتطع ابن عيينة قبل وفاة بسنة وانكره الذهبي من اللؤلؤ الى الآخر ثم ذكره في قول الحافظ ودوه الغم اقول رواه غير الشافعي ايضا لمحمد بن ابي الكلب في النسائي وثامينا في سنن الدارقطني ولما حديث الباب ي امر بغير ان شاء الله فلا ينبغي القضاة وقال الزرقاني ان مراد الحديث انه امر نفسه قبل الشروع في الصوم وفي بعض الاقفاظ اثنى نفسه وظني انه تعييف من التامنين والله اعلم **باب ما جاء في احباب القضاء** حديث الباب مخرج لنا وللمواك وقال الترمذي انه مرسل ما كان ابن ابي حنيفة جديدا ما لم يسمع من ابي حنيفة في حديث عائشة في معاني الآثار ص ٣٥٥ ج ١ فيه تخرج القضاء عن الزقني عن الشافعي ومالك في باب ما جاء في وصال شعبان رمضان. حديث الباب يدل على صيام عليه السلام في شعبان كله ولكن في حديث عائشة تخرج اكثر شعبان واما وجوب صيامه عليه السلام فهو قضاء الامتات المؤمنين ما فاتهم من الصيام بعد الطلوع وغيره وفيه الشافعي افادة شئ في ان تأخير قضاء رمضان الى رمضان آخر لا ينبغي **باب ما جاء في كراهية الصوم في النصف الباقي من شعبان** حال رمضان. اي المعنى رمضان ورمضان وعناية رمضان هذا الحديث في حق من يصوم بعد نصف شعبان واما فاعله عليه السلام المار فكان النبي صلى الله عليه وسلم يأخذ في الصوم قبل نصف شعبان وحديث الباب قوى هذا احمد بن حنبل وعبد الرحمن بن ممدى في التذريب ولب الطحاوي على هذا حاصل كلامه ان النبي الوارد في حديث الباب بنى ارشاد وشفقة. قوله لا تقدموا شهر رمضان بصيام الا اخرج المصنف في الاول لا تقدموا شهر رمضان يوم اديوتين واني لم يثبت لفظ صيام واول ان لفظ الصيام مصدر وليس صحيح صوم كما صرح ارباب اللغة **باب ما جاء في ليلة النصف من شعبان**. هذه الليلة ليلة البراءة وصح الروايات في فضل ليلة البراءة واما ما ذكره ارباب الكتب من الضعاف والضعف فلا اصل لما واختلفت في الليلة المباركة المذكورة في القرآن قيل هي ليلة البراءة وقيل ليلة القدر وتلك القائل الثاني بان في القرآن تخرج اثنان في رمضان ليلة البراءة ليست في رمضان وتاول القائل الاول. قوله غنم كلب الكلب قبيصة من قبائل العرب وغنم كثيرة وحديث الباب لم يبلغ الصحة لان في سنده مجاميعا وهو ابن اريطة قال العلماء ان افضل ليالي السنة ليالي رمضان وافضل يومها يوم النحر في العشرة وافضل الايام يوم عرفة وافضل الايام الايام يوم الجمعة وعنده ان يوم الجمعة افضل من يوم الفطر والاضحى. **باب ما جاء في صوم يوم المحرم** في يوم عاشوراء وفي نص الحديث ان صوم عاشوراء الكفارة السنة. قوله حسن احمد الترمذي مع ان فيه نكاحا بن سعد بن جهمول وعبد الرحمن ابن اسحق الواسطي وهو ضعيف **باب ما جاء في صوم يوم الجمعة** يستحب صوم يوم الجمعة كما في الدر المختار ص ٨٩. الا ان المحشين تردوا في الاستحباب عندي ان كان تيمم فساد الاعتقاد لا يصوم والا فيستحب وبكذا يجمع في الروايات الفقهية والحديث وفي شرح الوقاية باب الخطر والاباحة ان ابا حنيفة دعي لطعام فذهب الى الدعوة ومعه ابو يوسف فلما بلغا المدعي وجدوا اللعول للعب ثم قالوا في ناحية من المكان وجعا ثم بعد مدة دعي ابو حنيفة وسمع ابو حنيفة ان في ذلك المكان ليعاير جمع ابو حنيفة وابو يوسف من الطريق فسل ابو يوسف عن اكل الطعام في المكان الاول لا في المكان الثاني قال ابو حنيفة لان الان اتخذ في الناس مقتداهم. **باب ما جاء في صوم يوم الاثنين والخميس**. لم تكن عادة عليه السلام في الصوم مستمرة والى النساء بالروايات الكثيرة في صيامه عليه السلام واما وجوب يوم الاثنين ففي رواية عن ابن عباس بسند قوى انه عليه السلام ولد يوم الاثنين وارتحل الى دار البقاء يوم الاثنين ودخل المدينة اى قبيل يوم الاثنين ولان يوم الاثنين والخميس ترفع الاعمال الى الله تعالى وفي الاحاديث ما يدل على رفع الاعمال كل يوم وكل يوم الاثنين وكل يوم الخميس وكل ليلة البراءة وفي الايام الاخر ولعل القهارين تخلف كما تكون في الدواوين والدفاتر. **باب صوم يوم الاربعاء والخميس**. الاربعاء بكسر الهمزة وفتح الراء ولفظ الاربعاء في حديث الباب غير موقوف مع دخول لفظ الكل عليه لان وجوبه من الفطرة الالف للمدة وصيرورة غير المنفوت منقوت بعد اضافة كل البنية غير ما علمه الفخر الاف المرودة. قوله صحت الدهر اى هو المدة المتصلة لا يجمع البحث فيه عن قريب. **باب ما جاء في البحث عن صوم يوم عاشوراء** ص ١١. عاشوراء نصف الليل لا النار واليوم يكون في النهار فقالوا ان المنبر يكون تابعه ولا حقه باليالي السابقة في احكام الشريعة الا ان يوم الاربعاء في الحج ونسب الى ابن عباس ان يوم عاشوراء اليوم التاسع واول ان هذه النسبة غلط ثم تاولوا في ما نسبوا الى ابن عباس بانه من قبيل اهل الابل كما ذكره الزيدى ص ٢٥٩ في شرح مسلم فان العرب يسمون اليوم الخامس من ايام الورد ربيعا وكذا في باقى الايام على هذه النسبة فيكون التاسع عشر اذ الهمز واظهار الابل الغت والثني والثالث والربيع والخمس وكذا اقول لا احتياج الى هذه التاويلات فان مراده ان الصيام يوم التاسع ايضا شتمنا مع اننا نرى ان يوم عاشوراء مع صوم يوم قبيصة او بعبارة ثم الاثني عشر يوم عاشوراء فقط وان شئت فقل عبادات غلطى واما ما في الدر المختار من كراهية صوم عاشوراء منفردا تيممنا فلا بد من التاويل فيه اى انما عبادة مفضولة من القتين البائسين ولا يحكم بكراهية فانه عليه السلام صام مدة عمره صوم عاشوراء منفردا ومعنى ان لولقي الى المستقبل صام يوما معه ذلك في كلامه ملقى البحر حيث قال ان التزجيج كرهه فان صاحب البحر قد صرح بان التزجيج في الاذان ليس بسنة ولا مكروه وكفى في عبادة النوى حيث قال انى عمر وثمان من القرآن والتمتع محمول على الكراهية تيممنا فلا تخلف في هذه المذكورات من تاول انها عبادات مفضولة **باب ما جاء في الرخصة في ترك صوم عاشوراء** قال الطحاوي ان صوم عاشوراء في بدر الاسلام كان فرضا ثم نسخ الفرضية وبقي الماسحة وان شئت بالروايات وكذا قال بعض الشافعية كما في منهاج النوى شرح مسلم ص ٣٥٩ وبذا يفيدنا في مسلمة التيسير كما رأينا. **باب ما جاء في صوم يوم عاشوراء** اى يوم هو حديث الباب صار موثقا للناس فيما نسبوه الى ابن عباس. قوله. قال نعم انى اى تمتنى هذا الفعل لانه عام حقيقة. واعلم ان في هذا الباب اشكالا اوردته من هذا العصر وحاصل ان صوم عاشوراء افضل انما هو لانه يوم غصص موسى عليه السلام من يذوق فيه الفضل باعتبار الشريعة الموسوية وكان في اليهود حساب شمسا فكيف انتقل صوم عاشوراء الى عاشر المحرم من الحساب القمري والجواب ان صوم عاشوراء في اليهود كان عاشر الشهر الاول من السنة الهجرية لا من السنة النبوية واما ما في الجوزي من ان صوم عاشوراء في اليهود كان عاشر الشهر الاول من السنة النبوية فلم يسمع من يذوق فيه الفضل فقال النبي صلى الله عليه وسلم نحن اهل بيتنا وعمرنا المحرم وفي الجمع البطلان انه عليه السلام لما دخل المدينة وجد اليهود صاموا عاشوراء فسل اى يوم هذا قالوا عاشوراء غصص فيمضى عليه السلام من يذوق فيه الفضل فقال النبي صلى الله عليه وسلم نحن اهل بيتنا وعمرنا المحرم في عاشر المحرم كان في عاشر المحرم ثم اقول ان اليهود كان يصوم عاشوراء تشرن احرهم فلعن كان اتفق عاشر تشرن الاول يوم دخول عليه السلام المدينة من الربيع الاول ولا يمكن في عاشوراء وبعضهم عاشوراء المحرم فدل على انهم ما علموا. الحساب الشمسي والقمرى وكذا روايات تدل على علمهم بالحساب الشمسي والقمرى ويدل عليه القرآن العزيز انما النسي زيادة في الكفر على ما فسر المحشرى

الحقوله البقية مقبولة المدينة ١٢ **قوله** هي الليلة العاشرة عشر من شعبان وهي ليلة البراءة واما ما يقع في السراج وغيره من ادوات السوكة فيقولون يوم التذرع كان ما يؤخذ من فضل السنو في الدوا ولا اصل له في الحديث ١٢ **قوله** من مدو شرفه كلب اسم قبيصة مشهورة بكثرة الغنم ١٢

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الصيام بعد صيام شهر رمضان شهر الله المحرم قال ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن حدثنا علي بن حجر قال نا علي بن مسهر عن عبد الرحمن بن اسحاق عن النعمان بن سعد عن علي قال سألته عن رجل قال اي شهر تا صوم في ان اصوم بعد شهر رمضان فقال له ما سمعت احدا يقول عن هذا الا رجلا سمعته يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا قاعد عنده فقال يا رسول الله اي شهر تا صوم في ان اصوم بعد شهر رمضان قال ان كنت صائما بعد شهر رمضان ففهم المحرم فانه شهر الله فيه يومنا فيه على قوم ويتوب فيه على قوم اخرين قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب بائنا في صوم يوم الجمعة حدثنا القاسم بن دينار نا عبيد الله بن موسى وطلق بن غنام عن شيبان عن عاصم عن نزار عن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من ثغرة كل شهر ثلثة ايام وقل ما كان يفتقر يوم الجمعة وفي الباب عن ابن عمرو ابي هريرة قال ابو عيسى حديث عبيد الله حديث حسن غريب وقد استحب قوم من اهل العلم صيام يوم الجمعة وانا لا نكره ان يصوم يوم الجمعة لا يصوم فيه ولا بعده قال روى شعبة عن عاصم هذا الحديث ولم يرفعه بائنا في كراهية صوم يوم الجمعة وحده حدثنا هناد بن ابي عمير عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصوم احدكم يوم الجمعة الا ان يصوم قبله او يصوم بعده وفي الباب عن علي وجابر بن جنادة الازدي وجوزية والنسائي وعبد الله بن عمرو قال ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم يكرهون ان يختص يوم الجمعة بصيام لا يصوم قبله ولا بعده وبه يقول احمد واسحق بائنا في صوم يوم السبت حدثنا حبيب بن مسعدة نا سفيان بن حبيب عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبيد الله بن بسر عن اخيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقبضوا يوم السبت الا فيما افترس عليكم فان لم يجد احدكم الا ثوبا غسبه او عودا شجرة فليصغفه قال ابو عيسى هذا حديث حسن ومعنى الكراهية في هذا ان يختص الرجل يوم السبت بصيام لان اليهود يعظمون يوم السبت بائنا في صوم يوم الاثنين والخميس حدثنا ابو حفص عمرو بن علي الفلاس نا عبيد الله بن داود عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن ربيعة القرشي عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يحرر صوم الاثنين والخميس وفي الباب عن حفصة وابي قتادة واسامة بن زيد قال ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن غريب من هذا الوجه حدثنا محمد بن عجلان نا ابو احمد ومعاوية بن هشام قالانا سفيان عن منصور عن خيثمة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين ومن الشهر الاخر الثلاثاء والاربعاء والخميس قال ابو عيسى هذا حديث حسن وروى عبد الرحمن بن مهدي هذا الحديث عن سفيان ولم يرفعه حدثنا محمد بن يحيى نا ابو عاصم عن محمد بن دافع عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعرض الاعمال يوم الاثنين والخميس فاجب ان يعرف من علمي وانا صائما قال ابو عيسى حديث ابي هريرة في هذا الباب حديث حسن غريب بائنا في صوم الاربعاء والخميس حدثنا الحسين بن محمد الحريري ومحمد بن مديونة قالانا عبيد الله بن موسى نا هارون بن سفيان عن عبيد الله بن المسلم القرشي عن ابيه قال سالت اوسئيل النبي صلى الله عليه وسلم عن صيام الدهر فقال ان لاهلك عليك حقا قال نعم رمضان والذي يليه وكل اربعة وخميس فاذا انت قد تمت الدهر وافطرت وفي الباب عن عائشة قال ابو عيسى حديث مسلم القرشي حديث غريب وروى بعض عن هارون بن سفيان عن مسلم بن عبيد الله عن ابيه بائنا في فضل صوم يوم عرفة حدثنا قتيبة واحمد بن عبيدة البصري قالانا حماد بن زيد عن عجلان بن جرير عن عبد الله بن محمد الزماني عن ابي قتادة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال صيام يوم عرفة اني احتسب على الله ان يكفر السنة التي بعده والسنة التي قبله وفي الباب عن ابي سعيد قال ابو عيسى حديث ابي قتادة حديث حسن وقد استحب اهل العلم صيام يوم عرفة الا يعرفه بائنا في كراهية صوم يوم عرفة بعرفة حدثنا احمد بن منيع نا اسحق بن علكة نا ايوب بن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم افطر بعرفة وارسلت اليه اما الفضل بلبين فشرى وفي الباب عن ابي هريرة وابن عمر وام الفضل قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح وقد روى عن ابن عمر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يوم عرفة ومع ابي بكر فلم يقبله ومع عمر فلم يقبله والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم يستحبون الافطار بعرفة لتقوى به الرجل

من الكعبة ويجوزون الحساب القري الى الشمس واما السنة القمرية ثلثمائة واربع وخمسون يوما واما السنة الشمسية ثلثمائة وخمسة وستون يوما واربعة يوم من الكعبة ثلث سنين تزيد الشمسية على القمرية لبشر فكان العرب يقولون بعد التحويل يجعل الصفر حرا بناء على ان الكعبة تهيئ القوم ثلاثة عشر شهرا يدعون صغوان وكان الحرب في المحرم حراما عليهم ولك في الاربعة الحرم فمذا التحويل هو النسب لافرض محرم مفرا با قاعدة وضابطة هذا والله اعلم وعلمه اتم باب ما جاء في صيام العشرة

له قوله شهر الله المحرم اي صيام شهر الله المحرم واصناف الشهر الى الله تعالى طيب له قوله تاب الله عليه على قوم هم قوم موسى بن اسرائيل يحاكم الله من فرعون واغرق له قوله لا يصوم احدكم يوم الجمعة قال الشيخ في اللغات بنى عن صوم الملا يحسن وضعف يمتنع عن اقامته وعلى لفت الجمعة واورد له هذا الوجه اختاره النودى انتهى وقيل على النبي ترك موافقة اليهود في يوم واحد من ايام الاسبوع يعني غفلت اليهود السبت فلا تعظموا الجمعة خاصة بصيام وقيام وقيل غير ذلك والله تعالى اعلم بالصواب له قوله لا يصوم يوم السبت المزاد بالنبى افراد السبت بالصوم للصوم مطلقا لما سبق من حديث ابي هريرة والرد على اليربوعي لفت اليهود في معنى السبتى ما وافق سنة مؤكدة كما اذا كان السبت يوم عرفة او عاشوراء للاحدىث الصحاح التي وردت فيها والتفق الجمهور على ان هذا النبي ونبي افراد الجمعة كراهية تنزيه لا تحريم طيب له قوله لا يصوم يوم السبت يوم كذا احمد وداقش الشجر والعنب هي الحيت من العنب وبنو هاشم نوادوا لابنته واربعة بالعنب منها الحيت او القضاة منها على الناسخ كذا قال الطيب له قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من الشهر السبت والاعمال راوى الله عليه وسلم ان سبين سنة صوم جميع ايام الاسبوع فصام من شهر السبت والاحد والاثنين ومن شهر الاثنا والاربعاء والخميس وانا لم يصوم جميع هذه السنة متوالية لئلا يشق على الامة الاقتداء ولم يكن في هذا الحديث ذكر يوم الجمعة وقد ذكر في حديث آخر قبل هذا طيب له قوله عبد الله بن محمد الزماني نا بسر الزاد وتشديد الميم وجرى لصرى نقض من اثنا عشرة اقرب له قوله احتسب على الله ان يكفر السنة التي بعده والسنة التي قبله وفي الباب عن ابي قتادة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال صيام يوم عرفة اني احتسب على الله ان يكفر السنة التي بعده والسنة التي قبله وفي الباب عن ابي سعيد قال ابو عيسى حديث ابي قتادة حديث حسن وقد استحب اهل العلم صيام يوم عرفة الا يعرفه بائنا في كراهية صوم يوم عرفة بعرفة حدثنا احمد بن منيع نا اسحق بن علكة نا ايوب بن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم افطر بعرفة وارسلت اليه اما الفضل بلبين فشرى وفي الباب عن ابي هريرة وابن عمر وام الفضل قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح وقد روى عن ابن عمر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يوم عرفة ومع ابي بكر فلم يقبله ومع عمر فلم يقبله والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم يستحبون الافطار بعرفة لتقوى به الرجل

وقت المعتد

ر يصوم من غرة كل شهر قال بنى اول او الف السنين (الحاء) بام في ذلك الكتاب قسرة الشجرة (تليمنظر) بغير فقه فقط ما دونتق هيد وفي فليمن

(الثواب المحلى) عه قدت بان يعتميه القرية

قرية وهو معنى الكراهية فهو لسولة ونحوه لا يكره وهو محمل قول بعض المحققين انه لا يكره

قال محمد بن الموطأ من شاء صام يوم
عزرة ومن شاء افطر انما صوم تطوع فان كان
اذا صام لم يضر ذلك من الدعا في ذلك
اليوم قالوا فطافنا من صوم انتهى **باب**
قال محمد بن الموطأ صيام يوم عاشوراء
كان واجبا قبل ان يفر من رمضان ثم نسخ
شهر رمضان فتطوع من شاء وصام ومن
شاء لم يصوم وروى في حقيقته والعام ١٢
باب عن ابن عباس قال صام يوم عاشوراء
التاسع ايضا لان اليوم التاسع هو يوم
عاشوراء **باب** قال الشيخ في المعاني
مراتب صوم المحرم ثمرة الافضل ان يصوم
يوم العاشر ويوم ما قبله ويوم بعده وتدرج
ذلك في حديث احمد وثانيهما ان يصوم
التاسع والعاشر والثالثان يصوم العاشر
فقط وتدرج في التاسع والعاشر احاديث
ولهذا لم يجعله صوم العاشر والعاشر من
المراتب وان كان من جملة الصيام في هذه
الضمان وكذا لا يجوز في التاسع من السنة ١٢
باب قوله في صيام العاشر عشر ذي الحجة
والمراد من صوم يوم عاشوراء لان يوم
محرم واما اطلاق لفظ العاشر على الثوب
١٢ **باب** قوله قالت ما رايته النبي صلى الله
عليه وسلم الخ قال الشيخ في المعاني وقد
ثبت في الاحاديث فضيلة الصوم في هذه
الايام ونفسية مطلق العمل فيها وثبت
صلى الله عليه وسلم فيها وحديث عائشة لا
ينافيها لانها انما اخرجت عن عدم رؤيتها
فعلينا لم نطلع على عرس صيام النبي صلى الله عليه
وسلم فيها او كان له مانع من مرضه او سفر
او غيرهما وجاز في صحيح البخاري انه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من ايام العمل
الصالح فيها افضل من هذه الايام وفي صحيح
ابي عوانة وصحيح ابن جابر روى ان النبي
عنه ما من ايام افضل من عشر ذي الحجة ولو
تذرع صيام افضل ايام السنة انصرف
الى هذه الايام وان تذر صوم يوم افضل من
سائر الايام قال في يوم عزرة وان تذر صوم يوم
افضل من الاسبوع قال في يوم الجمعة والخميس
ان ايام هذه العشرة افضل لما فيها من يوم
عزرة ويال عشرة رمضان لما فيها من ليلة
القدر وبهذا القول الفصل انتهى كلام الشيخ
١٢ **باب** قوله في ذلك صيام الدهر وذلك
لعله لان الحسن عشرة اشهر رمضان
تاتم مقام عشرة شهور وستة ايام بمسجلة
شهرين والله تعالى اعلم بالصواب ١٢

قوت المغتدى

ومن عائشة قالت ما رايته النبي صلى الله عليه
وسلم صام في العشر قط قال في باخر اشيات
صوم به ففي بعض الزواجر صلى الله عليه
بأمر وسلم قال كان صلى الله تعالى عليه وآله
وسلم يصوم تسع ذي الحجة ويوم عاشوراء
قال البيهقي بعد ذكرهما معا والمثبت ادلى
من الثاني :

على الدعاء وقد صام بعض اهل العلم يوم عرفة بعرفة **حدثنا** احمد بن منيع وعلي بن حجر قال الا ناسفان بن عبيدة واسماعيل بن ابراهيم
عن ابن ابي نجية عن ابيه قال سئل ابن عمر عن صوم يوم عرفة قال تجت مع النبي صلى الله عليه وسلم فلو يصومه ومع ابن بكر فلو يصومه و
مع عمر فلو يصومه ومع عثمان فلو يصومه وانا لا اصومه ولا امر به ولا نهى عنه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن والوجه في الحديث على صوم يوم
وقد سمع من ابن عمر وقد روى هذا الحديث ايضا عن ابن ابي نجية عن ابيه عن رجل عن ابن عمر **باب** في الحديث على صوم يوم
عاشوراء **حدثنا** قتيبة واحمد بن عبد الصديق قالاناحد بن زيد عن غيلان بن جوير عن عبد الله بن معكيد الزماني عن ابن قتادة ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال صيام يوم عاشوراء ابي احتسب على الله ان يكفر السنة التي قبله وفي الباب عن علي ومحمد بن سفيان وسكينة بن الاكوع
وهذ بن اسماء وابن عباس والزبير بنت معوذ بن عفر آء وعبد الرحمن بن سلمة الخزازي عن عمة وعبد الله بن الزبير ذكروا عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه حث على صيام يوم عاشوراء **قال** ابو عيسى لا تعلم في شيء من الروايات انه قال صيام يوم عاشوراء كفارة ستة الا
في حديث ابي قتادة وحديث ابي قتادة يقول احمد واسحق **باب** في الرخصة في ترك صوم يوم عاشوراء **حدثنا** هارون بن اسحق
الهمداني نا عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت كان عاشوراء يوم تصومه قريش في الجاهلية وكان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يصومه فلما قدم المدينة صامه وامر الناس بصيامه فلما افترق رمضان كان رمضان هو القريضة وترك عاشوراء فمن شاء
صامه ومن شاء تركه وفي الباب عن ابن مسعود وقيس بن سعد وجابر بن سمرة وابن عمر ومعاوية **قال** ابو عيسى والعمل على هذا
عند اهل العلم على حديث عائشة هو حديث صحيح لا يردون صيام عاشوراء واجبا الا من رغب في صيامه لما ذكر فيه من الفضل **باب** في
عاشوراء اني يوم هو **حدثنا** هناد ووكريه قالاناحد بن علي عن ابي جابر بن عبد الله عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر
رواه في زهره نقلت اخبرني عن يوم عاشوراء ابي يوم اصومه فقال اذا رايته هلال المحرم فاعد ثمره اصبح من يوم التاسع صامنا قال
قلت اهكذا كان يصومه محمد صلى الله عليه وسلم قال نعم **حدثنا** قتيبة نا عبد الوارث بن يونس عن الحسن بن عيسى عن ابن عباس قال امر
رسول الله صلى الله عليه وسلم بصوم عاشوراء يوم العاشر **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح وقد اختلف اهل العلم
في يوم عاشوراء فقال بعضهم يوم التاسع وقال بعضهم يوم العاشر وروى عن ابن عباس انه قال صوموا التاسع والعاشر وخالفا لليهود
وبهذا الحديث يقول الشافعي واحمد واسحق **باب** في صيام العشر **حدثنا** هناد نا ابو معاوية عن الاعشى عن ابراهيم عن الاسود عن
عائشة قالت ما رايته النبي صلى الله عليه وسلم صام في العشر قط **قال** ابو عيسى هكذا روى غير واحد عن الاعشى عن ابراهيم عن الاسود
من عائشة وروى الثوري وغيره هذا الحديث عن منصور عن ابراهيم عن النبي صلى الله عليه وسلم فلو صامنا في العشر وروى ابو الاحوص
عن منصور عن ابراهيم عن عائشة ولم يذكر فيه عن الاسود وقد اختلفوا على منصور في الحديث ورواية الاعشى اصح واصل اسنادا قال
سمعت ابا بكر محمد بن ابيان يقول سمعت وكيعا يقول الاعشى احتفظ الاسناد ابراهيم عن منصور **باب** في العمل في ايام العشر **حدثنا**
هناد نا ابو معاوية عن الاعشى عن مسعود هو ابن ابي عمران البجلي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما من ايام العمل الصالح فيهن احب الى الله من هذه الايام العشر فقالوا يا رسول الله ولا الهاد في سبيل الله فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ولا الهاد في سبيل الله الا رجل خرج بنفسه وماله فلم يرجع من ذلك بشيء وفي الباب عن ابن عمر ابي هريرة وعبد الله
ابن عمرو **باب** قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن غريب صحيح **حدثنا** ابو بكر بن نافع البصري نا مسعود بن واصل عن نفاة بن قهم عن
قتادة عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من ايام احب الى الله ان يتعبد له فيها من عشر ذي الحجة
يعدل صيام كل يوم منها صيام سنة وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب لا يعرفه الا من حديث مسعود
ابن واصل عن النفاة وسالت محمدا عن هذا الحديث فلم يعرفه من غير هذا الوجه مثل هذا وقال قد روى عن قتادة عن سعيد بن المسيب
عن النبي صلى الله عليه وسلم من شأن من هذا **باب** في صيام ستة ايام من شوال **حدثنا** احمد بن منيع نا ابو معاوية نا سعيد بن بن
سعيد عن عمرو بن ثابت عن ابي ايوب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان ثم اتبعه بست من شوال فذلك صيام
الدهر وفي الباب عن جابر وابي هريرة وثوبان **قال** ابو عيسى حديث ابي ايوب حديث حسن صحيح وقد استحب قوم صيام ستة
عشر ذي الحجة ومن بعض الكلام المتعلق بهذا الباب من صدق عشرة ايام قوله صامنا في العشر قط قالوا لان هذا ما علم عائشة بان العشر متفق في نوبة غير من
اهمات المؤمنين والافصح هو يوم عرفة وهو يوم العشر وقيل ان في رواية عائشة تعميها والاصل ما راي رسول الله صلى الله عليه وسلم اي ما راه صامنا غير اي غير عائشة والله اعلم

له قول الاعتكاف في اللغة الحبس والمكث والازم والاقبال على شئ وفي الشرع عبارة عن المكث في المسجد وزومه على وجه مخصوص وهو في الظاهر من مذهب الحنفية سنة مؤكدة لموافقة على الشرع عليه وسلم حتى توفاه الله تعالى المعات له قوله صلى الله عليه وسلم دخل في معتكفه فظهر انه صلى الله عليه وسلم كان سيدا بالاعتكاف من اول النهار وبع قال جاءه من المكة واما الامة المارلية فقد ذهبوا الى انه يقف قبل الغروب من ليلة الحادى والعشرين لانه ورد في اكثر الاحاديث العشر الاواخر بدون الناء فكان الماروبما الليالي وايضا اول محملات وجود ليلة القدر في الليلة الحادية والعشرين والعتدة في الاعتكاف ادراك تلك الليلة الشرعية فيعتق ان يكون الدخول في ليلة الحادى والعشرين وتا ولانها المحرمات مان المراد بالاعتكاف فيه الموضع الذي كان يخوف فيه صلى الله عليه وسلم كان يتخذ في المسجد فحججه نفسه يخوفه وليس من عين الناس من الحجرة اومن الحجرة قد ورد في الحديث الصحيح اذا اعتكفت اتخذ حجرة من حصر فدخل المسجد في الليلة ثم يدخل في وقت الصبح في ذلك الموضع كذا قاله المعات له قوله الغنية الباردة هي التي تحجب عفوها من ان يصلي في وقتها والحرب وبيات شر لم يقتل وقتين هي البينة الطيبة ما فخذ من العيش البار والمضي ان الصائم يجوز الاجر من غير ان يستمر العطش او يصيبه لفة الجوع من طول اليوم ١٢ طيبى - له قوله حتى نزلت الآية التي بعد له اي قوله تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر اهـ اي وضع الرعل على الراحلة لركوبه في السفر ١٢

وقت العتدس

(الغنية الباردة) قال حق هذا مثل من اشار صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وقد ذكره بالامثال ابو الشيخ ابن حبان والبرجوة الحاراني وغيرهما (الصوم في الشتاء) شبه بابا مع ان كلامها حصول نفع بلا مشقة والغنية الباردة ما حصلت بلا مشقة حرب ولا مشقة ويعبرون عن شدة حرب يكونها حيث ومتر الان في الوطنيس

(الثواب الحلى) عنه قلت يحتل فجر العشرين -

وهو اوثق من هذا واقدم يا ماجا في الاعتكاف حدثنا محمد بن عجلان نا عبد الوزاق نا معمر عن الزهري عن سعيد بن السيب عن ابي هريرة وعروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى تقبضه الله قال وفي الباب عن ابي بن كعب ابي ليلى وابي سعيد والنس وابن مرقال ابو عيسى حديث ابي هريرة وعائشة حديث حسن صحيح حدثنا هناد نا ابو معاوية عن يحيى بن سعيد عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يعتكف صلى الفجر ثم دخل في معتكفه قال ابو عيسى وقدرى هذا الحديث عن يحيى بن سعيد عن عروة عن النبي صلى الله عليه وسلم ررواه مالك وغير واحد عن يحيى بن سعيد مرسل ررواه الاوزاعي وسفيان الثوري عن يحيى بن سعيد عن عروة عن عائشة والعمل على هذا الحديث عند بعض اهل العلم يقولون اذا اراد الرجل ان يعتكف صلى الفجر ثم دخل في معتكفه وهو قول احمد بن حنبل واسحق بن ابراهيم قال بعضهم اذا اراد ان يعتكف فليتب له الشمس من الليلة التي يريد ان يعتكف فيها من العتد وقد تعدى معتكفه وهو قول سفيان الثوري ومالك بن انس يا ماجا في ليلة القدر حدثنا هارون بن اسحق الهمداني نا عتبة بن سليمان عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاور في العشر الاواخر من رمضان ويقول تحركوا ليلة القدر في العشر الاواخر من رمضان وفي الباب عن عمرو بن ابي بن كعب جابر بن سفيان وجابر بن عبد الله بن عمرو الغفثان بن عاصم والنس وابي سعيد وعبد الله بن انيس وابي بكرة وابن عباس وبلال وعبادة بن الصامت قال ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح وقولها يجاور يعني يعتكف واكثر الروايات عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قال التمسوها في العشر الاواخر في كل وتر وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر انها ليلة احدى وعشرين وليلة ثلث وعشرين وخمس وعشرين وسبع وعشرين وتسع وعشرين واخر ليلة من رمضان فقال الشافعي كان هذا عندى والله اعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يجيب على نحو ما يسأل عنه يقال له التمسوها في ليلة كذا فيقول التمسوها في ليلة كذا قال الشافعي واكثر الروايات عندى فيها ليلة احدى وعشرين قال ابو عيسى وقدرى عن ابي بن كعب انه كان يحلف انها ليلة سبع وعشرين ويقول اخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعلمتها فعدنا وحفظنا وروى عن ابي قلابة انه قال ليلة القدر تنقل في العشر الاواخر اخبرنا بذلك عبد بن حميد نا عبد الوزاق نا معمر عن ايوب عن ابي قلابة بهذا حدثنا واصل بن عبد الاملى الكوفي نا ابو بكر بن عياش عن عاصم عن ندر قال قلت لابي بن كعب اني علمت ابا المنذر انها ليلة سبع وعشرين قال بلى اخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم انها ليلة مبيحة تطلع الشمس ليس لها شعاع فعدنا وحفظنا والله لقد علمنا ان مسعود انها في رمضان وانها ليلة سبع وعشرين ولكن كره ان يخبركم فتركوا قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح حدثنا حميد بن مسعدة نا يزيد بن زريع نا عيينة بن عبد الرحمن قال حدثني ابي قال ذكرت ليلة القدر عند ابي بكره فقال ما انا بمسلمتها الشئ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا في العشر الاواخر فاني سمعته يقول التمسوها في تسع يمين او سبع يمين او خمس يمين او ثلث او اخر ليلة قال وكان ابو بكره يصلي في العشرين من رمضان كصلوته في سائر السنة فاذا دخل العشر اجتهد قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح يا ماجا حدثنا معمر بن عجلان نا اوكيم نا سفيان عن ابي اسحق عن هبة عن بن مريم عن علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يوظ اهله في العشر الاواخر من رمضان قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح حدثنا ثيبه نا عبد الرحمن بن زياد عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتهد في العشر الاواخر ما لا يجتهد في غيرها قال ابو عيسى هذا حديث قريب حسن صحيح يا ماجا في الصوم في الشتاء حدثنا محمد بن بشر نا يحيى بن سعيد نا سفيان عن ابي اسحق عن نذير بن عريب عن عاصم ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال التمسوها في الصوم في الشتاء قال ابو عيسى هذا حديث مرسل عاصم بن مسعود لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم وهو والد ابراهيم بن عاصم القرشي الذي روى عنه شعبة والثوري يا ماجا وعلى الذين يطيقونه حدثنا ثيبه نا بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بكير عن يزيد مولى سلمة بن الاكوع عن سلمة بن الاكوع قال لما نزلت وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين كان من اراد منا ان يفطر فيفدى حتى نزلت الآية التي بعدها فانسختها قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب وي زيد هو ابن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع يا ماجا في من اكل ثمره جرم يرد سفرنا حدثنا ثيبه نا عبد الله بن جعفر عن زيد بن اسلم عن محمد بن المنكدر عن محمد بن كعب انه قال اتيت انس بن مالك في رمضان وهو يريد سفرنا وقد رخصت له راحلته وليس ان الرجل يكره ان يصوم وهو جنب وعندى لابن النابيل في قول جراح القادى واما عاتكة ثيبه فيها انه مضائق في ان يصوم وهو جنب جرح محمد بن حسن في طواه على جواز الفسل بعد الصبح آية حتى تبين كم الخط الابيض الآية فانه لا بد من ان يكون الفسل بعد الصبح وهذا تسك باشارة النسخ باب ما جاء في اجابة الصائم الدعوة

تومذی المجلد الاول

(141)

(البواب الحج)

في الاحرام ذكره السيوطي ١٢ **قوله** من ذى
 الحليفة بالقصير وهو موضع قريب المدينة
 اشترى الان بيبر على قوله وبيل اهل الشام
 اى اذا وردوا من غير طريق المدينة وكذا اهل
 مصر من الحفة بصنع الجيم وسكن المدينة وهو
 المسمى برباع **قوله** وابى نجد وكذا اهل الطائف
 ومن حوله من اهل الشرق من قرن لفتح القاف
 فكون موضع مشهور عند اهل مكة ذكره على
 القارى في شرح الموطا في الجمع وسمى قرن
 المنزل وقرن الثعالب ١٣ **قوله** والرائس
 جمع برنس بالضم وهو فلسفة طويلة اولى
 قب عظمه لاسمته ولعله كانت اجتمعت او مطر
 ١٤ **قوله** القافان بفتح القاف
 وتشديد الفاء واني اخبره زاي شفى بتخذه نساء
 العرب ونحشى يقطن بفتح كفى المرأة واصحابها
 وزاد بعضهم ولما زار على الساعدين كالذى
 يلبسه رجل البازي ١٥ **قوله** موطن القاف
 ١٦ **قوله** خمس فاسق يتخون الدلال وتركه
 فمستن عيشن وكثرة ضررهن ١٧ **قوله**
قوله الفارة بالهمزة وتبدل القاف ليوثى فيه
 الالبية والوحشة **قوله** العقب وهو خروج
 والغراب الذى ياكل الجيف هو الغراب الالبق
 والجهد الصغير الحدة بضم الحاء ونظر الدال على ذى
 عقبه وانكبا ليعقوب بفتح العين اى الجنين والذئ
 يعقب قال محمود الخمار المراد بكل عاد مقرس
 غالبا كالسبع والتمرد الذئب والقند ونحوها و
 قال ابن الهمام اسم الكلب قتيلا ولى السباع
 يامر بكذا في شرحه ١٨ **قوله** الموطا على القارى ١٩
قوله العزالي سكان البادية وهو مصروف
 بالجراء والغفلة لبعدهم من مجاورة الكاين
 معاشرته اهل الحضرة ٢٠ **قوله** قال محمد **قوله**
 في هذا اختلاف اى في الروايات من الاخبار
 الآثار فابطل اهل المدينة نكاح الحرم واجاز
 اهل مكة وابل الحواشى نكاحهم لعنى والحكم المخرج
 ما عليه الاكثر ورؤى عن عبد الله بن عباس ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة بنت
 الحارث وهو حرم فلما ظلم اهدا لمبعثى ان يكون
 اعلم بتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ميمونة بن ابن عباس وهو ابن اختها فلما رآى
 بتزوج الحرم باسا ولكن لا يقبل ولا طيس
 اى يمنع عن مقدمات الجماع ففعلوا حتى
 يكمل اى يخرج عن اهرامه وبقوله ابي حنيفة
 والعامر من نعمتنا ٢١ **قوله** ابو محمد وشره على
 القارى في شرح حديثه وروى عنه مشكوة آورده
 عاتكة حديث ابن عباس وحديث حميد بن
 الاحممرود وميثاقى انه حديث ابن عباس
 ناقد استبانته ٢٢ **قوله** في حديثه
 اهرام لود وحديث ابن الهمام دلالت در
 برانگه در حالت حمل بود واصحاب ما ترجع
 کردند حديث ابن عباس بر حديث ابن اعم
 ذكر ان ابن عباس افضل واكمل آمنت ور
 حفظه واثقان وفتح وحديث دى متفق عليه
 استبانته ٢٣ **قوله** ابو محمد وشره على
 القارى في شرح حديثه وروى عنه مشكوة آورده
 عاتكة حديث ابن عباس وحديث حميد بن
 الاحممرود وميثاقى انه حديث ابن عباس
 ناقد استبانته ٢٤ **قوله** في حديثه
 اهرام لود وحديث ابن الهمام دلالت در
 برانگه در حالت حمل بود واصحاب ما ترجع
 کردند حديث ابن عباس بر حديث ابن اعم
 ذكر ان ابن عباس افضل واكمل آمنت ور
 حفظه واثقان وفتح وحديث دى متفق عليه
 استبانته ٢٥ **قوله** ابو محمد وشره على
 القارى في شرح حديثه وروى عنه مشكوة آورده
 عاتكة حديث ابن عباس وحديث حميد بن
 الاحممرود وميثاقى انه حديث ابن عباس
 ناقد استبانته ٢٦ **قوله** في حديثه
 اهرام لود وحديث ابن الهمام دلالت در
 برانگه در حالت حمل بود واصحاب ما ترجع
 کردند حديث ابن عباس بر حديث ابن اعم
 ذكر ان ابن عباس افضل واكمل آمنت ور
 حفظه واثقان وفتح وحديث دى متفق عليه
 استبانته ٢٧ **قوله** ابو محمد وشره على
 القارى في شرح حديثه وروى عنه مشكوة آورده
 عاتكة حديث ابن عباس وحديث حميد بن
 الاحممرود وميثاقى انه حديث ابن عباس
 ناقد استبانته ٢٨ **قوله** في حديثه
 اهرام لود وحديث ابن الهمام دلالت در
 برانگه در حالت حمل بود واصحاب ما ترجع
 کردند حديث ابن عباس بر حديث ابن اعم
 ذكر ان ابن عباس افضل واكمل آمنت ور
 حفظه واثقان وفتح وحديث دى متفق عليه
 استبانته ٢٩ **قوله** ابو محمد وشره على
 القارى في شرح حديثه وروى عنه مشكوة آورده
 عاتكة حديث ابن عباس وحديث حميد بن
 الاحممرود وميثاقى انه حديث ابن عباس
 ناقد استبانته ٣٠ **قوله** في حديثه
 اهرام لود وحديث ابن الهمام دلالت در
 برانگه در حالت حمل بود واصحاب ما ترجع
 کردند حديث ابن عباس بر حديث ابن اعم
 ذكر ان ابن عباس افضل واكمل آمنت ور
 حفظه واثقان وفتح وحديث دى متفق عليه
 استبانته ٣١ **قوله** ابو محمد وشره على
 القارى في شرح حديثه وروى عنه مشكوة آورده
 عاتكة حديث ابن عباس وحديث حميد بن
 الاحممرود وميثاقى انه حديث ابن عباس
 ناقد استبانته ٣٢ **قوله** في حديثه
 اهرام لود وحديث ابن الهمام دلالت در
 برانگه در حالت حمل بود واصحاب ما ترجع
 کردند حديث ابن عباس بر حديث ابن اعم
 ذكر ان ابن عباس افضل واكمل آمنت ور
 حفظه واثقان وفتح وحديث دى متفق عليه
 استبانته ٣٣ **قوله** ابو محمد وشره على
 القارى في شرح حديثه وروى عنه مشكوة آورده
 عاتكة حديث ابن عباس وحديث حميد بن
 الاحممرود وميثاقى انه حديث ابن عباس
 ناقد استبانته ٣٤ **قوله** في حديثه
 اهرام لود وحديث ابن الهمام دلالت در
 برانگه در حالت حمل بود واصحاب ما ترجع
 کردند حديث ابن عباس بر حديث ابن اعم
 ذكر ان ابن عباس افضل واكمل آمنت ور
 حفظه واثقان وفتح وحديث دى متفق عليه
 استبانته ٣٥ **قوله** ابو محمد وشره على
 القارى في شرح حديثه وروى عنه مشكوة آورده
 عاتكة حديث ابن عباس وحديث حميد بن
 الاحممرود وميثاقى انه حديث ابن عباس
 ناقد استبانته ٣٦ **قوله** في حديثه
 اهرام لود وحديث ابن الهمام دلالت در
 برانگه در حالت حمل بود واصحاب ما ترجع
 کردند حديث ابن عباس بر حديث ابن اعم
 ذكر ان ابن عباس افضل واكمل آمنت ور
 حفظه واثقان وفتح وحديث دى متفق عليه
 استبانته ٣٧ **قوله** ابو محمد وشره على
 القارى في شرح حديثه وروى عنه مشكوة آورده
 عاتكة حديث ابن عباس وحديث حميد بن
 الاحممرود وميثاقى انه حديث ابن عباس
 ناقد استبانته ٣٨ **قوله** في حديثه
 اهرام لود وحديث ابن الهمام دلالت در
 برانگه در حالت حمل بود واصحاب ما ترجع
 کردند حديث ابن عباس بر حديث ابن اعم
 ذكر ان ابن عباس افضل واكمل آمنت ور
 حفظه واثقان وفتح وحديث دى متفق عليه
 استبانته ٣٩ **قوله** ابو محمد وشره على
 القارى في شرح حديثه وروى عنه مشكوة آورده
 عاتكة حديث ابن عباس وحديث حميد بن
 الاحممرود وميثاقى انه حديث ابن عباس
 ناقد استبانته ٤٠ **قوله** في حديثه
 اهرام لود وحديث ابن الهمام دلالت در
 برانگه در حالت حمل بود واصحاب ما ترجع
 کردند حديث ابن عباس بر حديث ابن اعم
 ذكر ان ابن عباس افضل واكمل آمنت ور
 حفظه واثقان وفتح وحديث دى متفق عليه
 استبانته ٤١ **قوله** ابو محمد وشره على
 القارى في شرح حديثه وروى عنه مشكوة آورده
 عاتكة حديث ابن عباس وحديث حميد بن
 الاحممرود وميثاقى انه حديث ابن عباس
 ناقد استبانته ٤٢ **قوله** في حديثه
 اهرام لود وحديث ابن الهمام دلالت در
 برانگه در حالت حمل بود واصحاب ما ترجع
 کردند حديث ابن عباس بر حديث ابن اعم
 ذكر ان ابن عباس افضل واكمل آمنت ور
 حفظه واثقان وفتح وحديث دى متفق عليه
 استبانته ٤٣ **قوله** ابو محمد وشره على
 القارى في شرح حديثه وروى عنه مشكوة آورده
 عاتكة حديث ابن عباس وحديث حميد بن
 الاحممرود وميثاقى انه حديث ابن عباس
 ناقد استبانته ٤٤ **قوله** في حديثه
 اهرام لود وحديث ابن الهمام دلالت در
 برانگه در حالت حمل بود واصحاب ما ترجع
 کردند حديث ابن عباس بر حديث ابن اعم
 ذكر ان ابن عباس افضل واكمل آمنت ور
 حفظه واثقان وفتح وحديث دى متفق عليه
 استبانته ٤٥ **قوله** ابو محمد وشره على
 القارى في شرح حديثه وروى عنه مشكوة آورده
 عاتكة حديث ابن عباس وحديث حميد بن
 الاحممرود وميثاقى انه حديث ابن عباس
 ناقد استبانته ٤٦ **قوله** في حديثه
 اهرام لود وحديث ابن الهمام دلالت در
 برانگه در حالت حمل بود واصحاب ما ترجع
 کردند حديث ابن عباس بر حديث ابن اعم
 ذكر ان ابن عباس افضل واكمل آمنت ور
 حفظه واثقان وفتح وحديث دى متفق عليه
 استبانته ٤٧ **قوله** ابو محمد وشره على
 القارى في شرح حديثه وروى عنه مشكوة آورده
 عاتكة حديث ابن عباس وحديث حميد بن
 الاحممرود وميثاقى انه حديث ابن عباس
 ناقد استبانته ٤٨ **قوله** في حديثه
 اهرام لود وحديث ابن الهمام دلالت در
 برانگه در حالت حمل بود واصحاب ما ترجع
 کردند حديث ابن عباس بر حديث ابن اعم
 ذكر ان ابن عباس افضل واكمل آمنت ور
 حفظه واثقان وفتح وحديث دى متفق عليه
 استبانته ٤٩ **قوله** ابو محمد وشره على
 القارى في شرح حديثه وروى عنه مشكوة آورده
 عاتكة حديث ابن عباس وحديث حميد بن
 الاحممرود وميثاقى انه حديث ابن عباس
 ناقد استبانته ٥٠ **قوله** في حديثه
 اهرام لود وحديث ابن الهمام دلالت در
 برانگه در حالت حمل بود واصحاب ما ترجع
 کردند حديث ابن عباس بر حديث ابن اعم
 ذكر ان ابن عباس افضل واكمل آمنت ور
 حفظه واثقان وفتح وحديث دى متفق عليه
 استبانته ٥١ **قوله** ابو محمد وشره على
 القارى في شرح حديثه وروى عنه مشكوة آورده
 عاتكة حديث ابن عباس وحديث حميد بن
 الاحممرود وميثاقى انه حديث ابن عباس
 ناقد استبانته ٥٢ **قوله** في حديثه
 اهرام لود وحديث ابن الهمام دلالت در
 برانگه در حالت حمل بود واصحاب ما ترجع
 کردند حديث ابن عباس بر حديث ابن اعم
 ذكر ان ابن عباس افضل واكمل آمنت ور
 حفظه واثقان وفتح وحديث دى متفق عليه
 استبانته ٥٣ **قوله** ابو محمد وشره على
 القارى في شرح حديثه وروى عنه مشكوة آورده
 عاتكة حديث ابن عباس وحديث حميد بن
 الاحممرود وميثاقى انه حديث ابن عباس
 ناقد استبانته ٥٤ **قوله** في حديثه
 اهرام لود وحديث ابن الهمام دلالت در
 برانگه در حالت حمل بود واصحاب ما ترجع
 کردند حديث ابن عباس بر حديث ابن اعم
 ذكر ان ابن عباس افضل واكمل آمنت ور
 حفظه واثقان وفتح وحديث دى متفق عليه
 استبانته ٥٥ **قوله** ابو محمد وشره على
 القارى في شرح حديثه وروى عنه مشكوة آورده
 عاتكة حديث ابن عباس وحديث حميد بن
 الاحممرود وميثاقى انه حديث ابن عباس
 ناقد استبانته ٥٦ **قوله** في حديثه
 اهرام لود وحديث ابن الهمام دلالت در
 برانگه در حالت حمل بود واصحاب ما ترجع
 کردند حديث ابن عباس بر حديث ابن اعم
 ذكر ان ابن عباس افضل واكمل آمنت ور
 حفظ

شافعية حديث ابن عباس رابر آنکه ظاهر شد امر تزویج و در اهرام بایں اعتبار گرفته است تزویج و بهر حرم تکلف و مبنی است بر آنکه مراد اصل اصلیت که قبل از حرام بود حال آنکه اکثر روایات در آنست که اصل علی
نیز محل می توان کرد که مراد آنست که ظاهر شد امر تزویج و حال آنکه جلال لود انتهى ۱۲ قوت المقدی :- (اراد این معنی) بود عمرو بن عبید الله بن معمر القرشی البقی (لان ینکح ابنه) اس
سراویل علی الخفین فی القطع مسه قنت و فی معناه الذب للحج قنت معناه عند الخفیه العادی استنداء القرینة علیه تقييده بالعادة والا لکنی البیع ولذک ینبته ابالادی

بدأ بالمروة قبل الصفا والمروة ويبدأ بالصفا والمروة حتى يخرج من مكة فان ذكر وهو قريب منها رجع فطاف بين الصفا والمروة وان لم يذكر حتى اتي بلادته اجزأه وعليه دم وهو قول سفيان الثوري قال بعضهم ان ترك الطواف بين الصفا والمروة حتى رجع الى بلاده فانه لا يجزئه وهو قول الشافعي قال الطواف بين الصفا والمروة واجب بخلافه الاية يا باجبار في السعي بين الصفا والمروة حدثنا ثيبك نأبئ مكيته عن عمرو بن دينار عن طاووس عن ابن عباس قال انما سعى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبيت وبين الصفا والمروة ليرى المشركين قوته قال وفي الباب عن عائشة وابن عمر وجابر قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح وهو الذي يستحبه اهل العلم ان يسعي بين الصفا والمروة فان لم يسع ومشي بين الصفا والمروة رأوه جائزا حدثنا يوسف بن عيسى ناين فضيل عن عطاء بن السائب عن كثير بن جهمان قال رأيت ابن عمر يسعي في السعي فقلت له انشئ في السعي بين الصفا والمروة فقال شئ بحيث فقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسعي ولئن مشيت فقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسعي وأنا شيخ كبير قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح قد روى سعيد بن جبير عن ابن عمر عن هذا يا باجبار في الطواف راكبا حدثنا بشر بن هلال الصنواف نا عبد الوارث وعبد الوهاب الثقفيني عن خالد الخدأ عن عكرمة عن ابن عباس قال طاف النبي صلى الله عليه وسلم على راحلته فاذا انتهى الى الركن اشار اليه في الباب عن جابر وابي الطليل وامرسلته قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح وقد ذكره قوم من اهل العلم ان يطوف الرجل بالبيت وبين الصفا والمروة راكبا الا من عذر وهو قول الشافعي يا باجبار في فضل الطواف حدثنا سفيان بن وكيع نا يحيى بن اليان عن شريك عن ابي اسحق عن عبد الله بن سعيد بن جبير عن ابيه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طاف بالبيت خمسين مرة خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه قال وفي الباب عن ابن عباس حديث غريب لم يثبت هذا الحديث فقال انما يروى هذا عن ابن عباس قوله حدثنا ابن ابي عمير نا سفيان بن عيينة عن الرب قال كانوا يعدون عبد الله بن سعيد بن جبير اقل من ابيه وله اخر يقال له عبد الملك بن سعيد بن جبير وقد روى عنه ايضا يا باجبار في الصلوة بعد العصر وبعد الصبح في الطواف لمن يطوف حدثنا ابو عمار عن ابن خزيمة عن ابن ابي الزبير عن عبد الله بن بابويه عن جابر بن مطعم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا بني عبد مناف لا تمسوا احد طواف بهذا البيت وصى آية ساعة شام من ليل لونهار وفي الباب عن ابن عباس في قوله ابو عيسى حديث جابر بن مطعم حديث حسن صحيح قد رواه عبد الله بن ابي نعيم عن عبد الله بن بابويه الصفا وقد اختلف اهل العلم في الصلوة بعد العصر بعد الصلوة والصلوة واطراف بعد العصر بعد الصلوة هو قول الشافعي احمد احمي واخبرنا حديث النبي صلى الله عليه وسلم قال بعضهم اذا طاف بعد العصر لم يصل حتى تقرب الشمس كذا كان طواف بعد الصلوة الصلوة ايضا لم يصل حتى تطلع الشمس احمي واخبرنا حديث عرونة طواف بعد الصلوة الصلوة لم يصل وخرج من مكة حتى نزل بدني طوى فبقي بعد ما طعت الشمس هو قول سفيان الثوري ما لا يشك من اني يا باجبار ما يقا في ركعتي الطواف حدثنا ابو عاصم عن قزاعة عن عبد العزيز بن عمران عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ في ركعتي الطواف بسورة الاخلاص قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد حدثنا هناد نا وكيع عن سفيان عن جعفر بن محمد عن ابيه انه كان يستحب ان يقرأ في ركعتي الطواف بقول يا ايها الكافرون وقل هو الله احد قال ابو عيسى وهذا صحيح من حديث عبد العزيز بن عمران وحديث جعفر بن محمد عن ابيه في هذا الصحيح من حديث جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم عن عبد العزيز بن عمران ضعيف في الحديث يا باجبار في كراهية الطواف عروانا حدثنا علي بن خزيمة نا سفيان بن عيينة عن ابي اسحق عن زيد بن اشعث قال سالت عليا باي شئ بعثت قال باربع لا يدخل الجنة الا نفس سلمة ولا يطوف بالبيت عريان ولا يجتمع المسلمون والمشركون بعد عامهم هذا ومن كان بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد فعهده الى مائة ومن لا مائة له فاربعة اشهر اي يحل له الاطعام وكان النبي صلى الله عليه وسلم داخل الحرم فدخل الحرم من بابي مكة وشم المذبح وشم الى العراق والشام واليمن وقال ان هذه الحاضرة صحيحة واتي عليه بشاهدين الاشارة قتال ابن علقان الخليفة محمدا فدا فاعلم انتم من ذلك وقال ان عثمان لم يكن في الاطعام بل في حرم المدينة اقول لا يصح الحرم في هذا المعنى بل بمعنى ذي حرمة اي قتله بغير وجه وسفكوا دما حرمة كذا في قتله كسر بيل محمدا فتولى لم يمتح بالكفن وويل على ما قلت ما في تاريخ الخطيب البغدادي في مجلس الرشيد اجمع الكفاي والاصح وجرى الكلام في حق قتله ابن علقان الخليفة محمدا فقال الكسائي انه يعني الداخل في حرم مدينة قال الاصمعي انك لا تدري بل معناه قتله وهو ذوم محزون ذي حرمة والى يشعره قتله كسر بيل محمدا والذوالاصمعي هو عبد الملك بن قريش من رواة مسلم وكان حافظ اللغة واقل ان ثبت بالروايات انه عليه السلام كجسيمه لبروت فاذا لا يصدق انه داخل الحرم وايضا يخالفت قول ابن حبان قرائن اخر منها في مسلم ٥٣٣ قال يزيد بن الامم تكلم النبي صلى الله عليه وسلم في حلال و قال ابن عباس انه تكلم وهو محرم الخ فحمل الراوي بين محرم وحلال فمات ولم يثبت الحلال بمعنى الداخل في الحل ومنها ان الطحاوي من يلمهم روى عن عائشة في رواية انه

له قوله لا يخرج كبره الا بعد بيان الحد في ترك السعي ١١ قوله في الطواف راكبا قال مالك والشافعي ان طاف راكبا لم يجز له ولا شئ عليه وان كان خيرا فله عليه دم قال الوضيفة وان كان بكرا اعاد الطواف واعتدوا من ركوب سبيله روى الشافعي وكلمه بان اناس كثر وعليه عشرة بحيث ان الخواص خرج من البيت اولاته ليشك في روى الوداد وقد قدم النبي صلى الله عليه وسلم بكرا وبكرا في كفان على راحلته في الحرة في اسناده يزيد بن ابي زائدة وروى قتال ١٢ يعني تخفرا له قوله لا تمسوا احد طواف بهذا البيت وصى آية ساعة شام من ليل لونهار وفي الباب عن ابن عباس في قوله ابو عيسى حديث جابر بن مطعم حديث حسن صحيح قد رواه عبد الله بن ابي نعيم عن عبد الله بن بابويه الصفا وقد اختلف اهل العلم في الصلوة بعد العصر بعد الصلوة والصلوة واطراف بعد العصر بعد الصلوة هو قول الشافعي احمد احمي واخبرنا حديث النبي صلى الله عليه وسلم قال بعضهم اذا طاف بعد العصر لم يصل حتى تقرب الشمس كذا كان طواف بعد الصلوة الصلوة ايضا لم يصل حتى تطلع الشمس احمي واخبرنا حديث عرونة طواف بعد الصلوة الصلوة لم يصل وخرج من مكة حتى نزل بدني طوى فبقي بعد ما طعت الشمس هو قول سفيان الثوري ما لا يشك من اني يا باجبار ما يقا في ركعتي الطواف حدثنا ابو عاصم عن قزاعة عن عبد العزيز بن عمران عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ في ركعتي الطواف بسورة الاخلاص قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد حدثنا هناد نا وكيع عن سفيان عن جعفر بن محمد عن ابيه انه كان يستحب ان يقرأ في ركعتي الطواف بقول يا ايها الكافرون وقل هو الله احد قال ابو عيسى وهذا صحيح من حديث عبد العزيز بن عمران وحديث جعفر بن محمد عن ابيه في هذا الصحيح من حديث جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم عن عبد العزيز بن عمران ضعيف في الحديث يا باجبار في كراهية الطواف عروانا حدثنا علي بن خزيمة نا سفيان بن عيينة عن ابي اسحق عن زيد بن اشعث قال سالت عليا باي شئ بعثت قال باربع لا يدخل الجنة الا نفس سلمة ولا يطوف بالبيت عريان ولا يجتمع المسلمون والمشركون بعد عامهم هذا ومن كان بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد فعهده الى مائة ومن لا مائة له فاربعة اشهر اي يحل له الاطعام وكان النبي صلى الله عليه وسلم داخل الحرم فدخل الحرم من بابي مكة وشم المذبح وشم الى العراق والشام واليمن وقال ان هذه الحاضرة صحيحة واتي عليه بشاهدين الاشارة قتال ابن علقان الخليفة محمدا فدا فاعلم انتم من ذلك وقال ان عثمان لم يكن في الاطعام بل في حرم المدينة اقول لا يصح الحرم في هذا المعنى بل بمعنى ذي حرمة اي قتله بغير وجه وسفكوا دما حرمة كذا في قتله كسر بيل محمدا فتولى لم يمتح بالكفن وويل على ما قلت ما في تاريخ الخطيب البغدادي في مجلس الرشيد اجمع الكفاي والاصح وجرى الكلام في حق قتله ابن علقان الخليفة محمدا فقال الكسائي انه يعني الداخل في حرم مدينة قال الاصمعي انك لا تدري بل معناه قتله وهو ذوم محزون ذي حرمة والى يشعره قتله كسر بيل محمدا والذوالاصمعي هو عبد الملك بن قريش من رواة مسلم وكان حافظ اللغة واقل ان ثبت بالروايات انه عليه السلام كجسيمه لبروت فاذا لا يصدق انه داخل الحرم وايضا يخالفت قول ابن حبان قرائن اخر منها في مسلم ٥٣٣ قال يزيد بن الامم تكلم النبي صلى الله عليه وسلم في حلال و قال ابن عباس انه تكلم وهو محرم الخ فحمل الراوي بين محرم وحلال فمات ولم يثبت الحلال بمعنى الداخل في الحل ومنها ان الطحاوي من يلمهم روى عن عائشة في رواية انه

فمن المفرد

فعين كبر قال ابن عباس انه المحفوظ واين حين ان الصواب وقال بعضهم اني يقيم مزيل تحتية وشعبة اشل بلام بدل عينة قال ابن معين لم يقبله الا شعبة وحده وابان بن تغلب يفتح بنون فقله كبر وهو غلط قال الذين في الاول اصح ليس لعنه المصنف الا هذا ولم يرد عنه الا ابو اسحاق السبعي وكذا ذكر ابن حبان بالثقات في (التواي) الحلي ع قلت نعم للمنفين لا اذن للمصلين والحجرا لنا حديث عمر انا في خصوصه واطلاق النبي عرونا

وقت المغفرة

(الثوب الحلي) عه قلت هو باطلقة حجة

خطابا لجهور الامر ونقول ان واقعة اطوار الجلالة كانت واقعة عمرة القضا وقد روى النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بعثت مكة فعلم ان الركن سنة والركل سنة في كل طواف
بعده صلى وللقارن عند طوافان والركل مرتين باب ملجاء في استعمال الحجر الاسود والركن اليماني دون ما سواهما استعمال الحجر الاسود مستحب عند الكل واما استعمال
الركن اليماني فروي عن محمد بن الحسن قوله لو كن اليماني الخياء اليماني ليست بمشادة بل عوض عن التوسين وكان في الاصل يمان واما وجه تخصيص الاستعمال بالحجر الاسود

له قوله اشرق من الاشراق ثم يفرج شدة وكثرة
 مودة سادى الى سطح عيك الشمس كى
 تفيض كذا لا يفيضون الا بطور رور
 الشمس على الجبال فما انزل الله على النبي صلى الله عليه وسلم
 فانما من قبل الطلوع ويوم على عظيم بحر دقة
 يسار انما سبى الى محمى ومكة ثم سبى الى
 تبصر كذا في فتح الجمار الله الخريف بالجماء
 فغير يورميك حصاة او فوة تاخذ بين
 سياتيك وترى ساكنا في الطيبى الله
 قوله روى الجرة يوم النحر اكبنا قال الطيبى في
 دلالة على ما قال انما شفى وموافقوه انه
 يستحب لمن صلى على ما كان ان يرى حجرة
 العقبة يوم النحر اكبنا ولور ما ما شفى ما كان
 قال الطيبى ١٢ الله قوله حجرة العقبة وهي
 حدى من الجانب الغربى من حجرة مكة ويقال
 لها الحجرة الكبرى والحجرة المحصورة ومن اسم
 الجميع الحصى ١٢ معنى وفى الدر المختار وصار لى
 كذا ركبنا ولكه فى الاولين اى الاشنة و
 الوسيط ما شفى افضل لما لا يفتق الله
 الاشنة اى العقبة لانه يهتف والراكب
 اقد عليه الله قوله استيقن الراوى
 اى قصد بطن الوادى ووقف فى وسطه قال
 محمد فى الموطأ افضل ذلك ان يرى من بطن
 الوادى ومن عشارى فوجاهة وهو قوله اى
 منقطة والعامر اشنة ١٢ الله قوله سورة
 البقرة خصصا بالذكر لانهما من احكام الحج
 الله قوله انما جعل روى الجمار قال محمد بن
 ماك انما فتح عن ابن عمر ان كان عند النحر
 الاولين يفت وقواظير لا يكره الله ولا يكره
 يفت عند العقبة وهذا ما تاذر فم قوله فى منقطة
 الله قوله ليس ضرب ولا طرد ولا يفت
 يوروزون وندرا ندى لعنى مردم راز ميش
 ميرانه ماشى بخرى بيش امرى كند ولا كذا كذا
 لعنى بزد كفتن كسوتو وودو كذا فى قوله
 الله قوله وفى الجمر وعشرة قال الطبر
 على راسى بن داهود وقال غيره انه سبعة
 بما يورن قوله البقرة عن سبعة والجزر
 عن سبعة اشنة والمظفر ان يقال معارض
 بالرواية الصحيحة واما ما ورد فى البدنة
 سبعة او عشرة فهو شك وغيره جازم بالبدنة
 قاله على فى المقاتلة ١٢ الله قوله الاشعار ان
 يضرب فى صفة سنامها لعنى بجديدة
 حتى يتطلى بالدم ظاهره التقليد وهو تطبيق
 فعل او لكون علامة الدم كذا ذكره
 العيني فى شرح البخارى ١٢

وقت المعتدى

(اشرق) كالم من شرق دخل في
 شروق الشمس رشرير يمشى كالم مشى
 نبي على جبل بمز ولفه سيار الداهب منى
 رعن ايمن بن نابل بنون فوجرة فلام كصا
 والم عند المصنف الابداء (من قد لمة) هو
 العامرى ما لا يكتب الابداء كان اسم
 ذكوان فناء على الله تعالى عليه السلام
 ناجية رنج من قرش واسم اسيرة
 جذب او كعب

عمر بن ميمون يقول كنا وقفا بمكة فقال عمر بن الخطاب ان المشركين كانوا لا يفيضون حتى تطلع الشمس فكانوا يقولون اشروق ثم يروون رسول الله صلى الله عليه وسلم خالفهم فانما من قبل طلوع الشمس قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء ان الجمار التي ترمى مثل حصى الخذف حدثنا محمد بن بشار نا يحيى بن سعيد القطان نا ابن جريك عن ابى الزبير عن جابر قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمى الجمار بمثل حصى الخذف وفى الباب عن سليمان بن عمرو بن الاحوص عن امه وهى ام جندب الارزومية وابن عباس والفصل بن عباس عبد الرحمن بن عثمان التيمي وعبد الرحمن بن معاذ قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو الذى اختاره اهل العلم ان تكون الجمار التي ترمى بها مثل حصى الخذف باب ما جاء فى الروى بعد زوال الشمس حدثنا احمد بن عبد القتيب البصرى نا زيار بن عبد الله عن الحجاج عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمى الجمار اذا زالت الشمس قال ابو عيسى هذا حديث حسن باب ما جاء فى روى الجمار اكبنا حدثنا احمد بن منيع نا يحيى بن زكريا بن ابى زائدة نا الحجاج عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم يرمى النحر اكبنا وفى الباب عن جابر وقدامة بن عبد الله وام سليمان بن عمرو بن الاحوص قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن والعمل عليه عند بعض اهل العلم واختر بعضهم ان يمشى الى الجمار ووجه الحديث عندنا انه ركب فى بعض الايام ليقتدى به فى فعله وكذا الحديثين مستعمل عند اهل العلم حدثنا يوسف بن عيسى نا ابن نمير عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا روى الجمار مشى اليه ذاهبا واجبا قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد رواه بعضهم عن عبيد الله وهو يرفعه والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم وقال بعضهم يركب يوم النحر يمشى فى الايام التي بعد يوم النحر قال ابو عيسى وكان من قال هذا انما اراد اتباع النبي صلى الله عليه وسلم فى فعله لانه انما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ركب يوم النحر حيث ذهب يرمى الجمار ولا يرمى يوم النحر الا حجرة العقبة باب كيف ترمى الجمار حدثنا يوسف بن عيسى نا وكيع نا المسعودى عن جابر بن شاذان عن عروة عن عبد الرحمن بن يزيد قال لما اتى عبد الله حجرة العقبة استبطش الوادى واستقبل الكعبة وجعل يرمى الحجرة على حاجبه الا يمين ثم روى بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة ثم قال فوالله الذى لا اله الا هو من ههنا روى الذى انزلت عليه سورة البقرة حدثنا هناد نا وكيع عن المسعودى بهذا الا سند نحوه قال وفى الباب عن الفضل بن عباس وابن عباس ابن عمرو جابر قال ابو عيسى حديث ابن مسعود وحديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم يخبرون ان يرمى الرجل من بطن الوادى بسبع حصيات ويكبر مع كل حصاة وقد رخص بعض اهل العلم لم يركب ان يرمى من بطن الوادى روى من حيث قدر عليه وان لم يكن فى بطن الوادى حدثنا نصر بن علي الجهضمى عن ابن خشرم قال نا عيسى بن يونس عن عبيد الله بن ابى زياد عن القاسم بن محمد عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما جعل روى الجمار السعى بين الصفا والمروة لا قامة ذكر الله قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء فى كراهية طرد الناس عند روى الجمار حدثنا احمد بن منيع نا مروان بن معاوية عن ايمن بن نابل عن قدامة بن عبد الله قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم يرمى الجمار عن ناقته ليس غروب ولا طرد ولا اليك اليك وفى الباب عن عبد الله بن حنظلة قال ابو عيسى حديث قدامة بن عبد الله حديث حسن صحيح وانا يعرف هذا الحديث من هذا الوجه وهو حديث حسن صحيح وايمن بن نابل هو ثقة عند اهل الحديث باب ما جاء فى الاشتراك فى البدنة والبقرة حدثنا قتيبة نا مالك بن انس عن ابى الزبير عن جابر قال نحرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية البقرة عن سبعة والبدنة عن سبعة وفى الباب عن ابن عمر ابى هريرة وعائشة وابن عباس قال ابو عيسى حديث جابر حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم من صحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم يروون الجزور عن سبعة والبقرة عن سبعة وهو قول سفيان الثوري والشافعى واحمد وروى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ان البقرة عن سبعة والجزور عن عشرة وهو قول الصحيح واحتج بهذا الحديث وحديث ابن عباس انما نعرفه من وجه واحد حدثنا المحكين بن خريث وغير واحد قالوا نا الفضل بن موسى عن حسين بن واقد عن علي بن احمر عن عكرمة عن ابن عباس قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فى سفر فحضر الاصحى فاشتركنا فى البقرة سبعة وفى الجزور عشرة قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو حديث حسين بن واقد باب ما جاء فى اشعار البكك حدثنا ابو كريب نا وكيع عن هشام الدستوائى عن قتادة عن ابى حسان الاعرج عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قد نعلين واشعر الهدى فى شق الايمن بذي الحليفة واما البناء فى المال فبناء الجمال الشقيق مير لقيت فان ابن الزبير كان بنا على ما تسمى النبي صلى الله عليه وسلم من سمع الحديث عن عائشة زعم قدم حجاج البصرة فاداه فنى الله تعالى فزود على ان الرشيد سأل مالك بن انس ان يبنى الكعبة على ما كان بنا ابن الزبير وتمنى النبي صلى الله عليه وسلم فاما جاز ما لك لسد الزلج باب ما جاء فى الصلوة فى الحج

(الثواب الحلى) عه قلت في حجة الجهور منه قلت غريب ثم ليس فيه تعريض باذن النبي صلى الله عليه وآله ومجيد وسلم

عنه الدم وفي الباب عن السور بن مخرمة قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح والبخاري والاعرج اسمه سلمة العمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم يرون الاشعار وهو قول الثوري والثاني واحد واسحق قال سمعت يوسف بن عيسى يقول سمعت وكيعا يقول حين روى هذا الحديث فقال لا تنظروا الى قول اهل الرأي في هذا فان الاشعار سنة وقولهم بدعة قال سمعت ابا السائب يقول كنا عند وكيع فقال لرجل ممن ينظر في الرأي اشعر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقول ابو حنيفة هو مثله قال الرجل فانه قد روى عن ابراهيم الغنوي انه قال الاشعار مثله قال فرأيت وكيعا غضب غضبا شديدا وقال اقول لك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول قال ابراهيم ما احق بك بان تحبس ثمر لا تخرج حتى تنزع عن قولك هذا باب حدثنا قتيبة والوسعيد الا شجر قال ثنا ابن اليان عن سفيان عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم اشترى هديته من قديك قال ابو عيسى هذا حديث غريب يعرفه من حديث الثوري الا من حديث يحيى بن اليان روى عن نافع ان ابن عمر اشترى من قديك قال ابو عيسى وهذا الصحيح باطحا في تقليد الهدي للمقبور حدثنا قتيبة نا الليث عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة انها قالت قتلت قلا ثد هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لم يحرم ولم يترك شيئا من الثياب قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم قالوا اذا قلد الرجل الهدي وهو يريد الحج لم يحرم عليه شيء من الثياب الطيب حتى يحرم وقال بعض اهل العلم اذا قلد الرجل الهدي فقد درج عليه بما وجب على المعمر باطحا في تقليد الغنم حدثنا محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كنت اقل قلا ثد هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلها غنما ثم لا يحرم قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم يرون تقليد الغنم باطحا اذا عطب الهدي ما يضمن به حدثنا هارون بن اسحق الهمداني نا عبد بن سليمان عن هشام بن عروة عن ابيه عن ناجية الخزاعي قال قلت يا رسول الله كيف اصنع بما عطب من الهدي قال انحرها ثم اغس نعلها في دمه ثم خذ بين الناس وبينها نياكها وفي الباب عن ذؤيب بن قيس في قبيصة الخزاعي قال ابو عيسى حديث ناجية حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم قالوا في هدي التطوع اذا عطب لا ياكل هو ولا احد من اهل رقبته ويجل بلبنه وبين الناس ياكلونه وقد اجزأ عنه وهو قول الثاني واحد واسحق قالوا ان اكل منه شيئا عزم مقدار ما اكل منه وقال بعض اهل العلم اذا اكل من هدي التطوع شيئا فقد ضمن باطحا في ركوب البدنة حدثنا قتيبة نا ابو عوانة عن قتادة عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم راى رجلا يسوق بدنة فقال له اركبها فقال يا رسول الله انها بدنة فقال له في الثالثة او في الرابعة اركبها او في ذلك وفي الباب عن علي بن ابي هريرة وجابر قال ابو عيسى حديث انس حديث صحيح حسن قد رخص قوم من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم في ركوب البدنة اذا احتاج الى ظهرها وهو قول الثاني واحد واسحق وقال بعضهم لا يركب ما لم يضطر اليه باطحا وباي جانب الراس بيد في الحلق حدثنا ابو عمار ناسفين بن عيينة عن هشام بن حسان عن ابن سيرين عن انس بن مالك قال كتارني رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمره فحرق فكلنا ناول الحلق شقه الا ابن نخلته فاعطاها باطحا ثم ناوله شقه الا يسر فحلقه فقال اقسيم بين الناس حدثنا ابن عمر ناسفين بن عيينة عن هشام نحوه هذا حديث حسن باطحا في الحلق والتقصير حدثنا قتيبة نا الليث عن نافع عن ابن عمر قال حلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وحلق طائفة من اصحابه وقصر بعضهم قال ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حوال الله الحلقين مرة او مرتين ثم قال والمقصرون وفي الباب عن ابن عباس ابن ابراهيم ومبارك وابي سعيد وابي مرير وحُبشبي

[illegible]

الحق قوله لا شك ان ابا حنيفة ذكره اشعاره فقتل
 كره لانه متولد وانا فخذ العنق مني الشر عليه ولم يكن
 الشترين كما لا يمتحنون من قهره الامناء و
 قتل انا كره اشعار اهل زمانه لانهم كانوا يقولون
 خيرة فنيات من السراية وقتل انا كره ايشانه على
 النبي **الحق** ١٢ اقررت ان العنق قال الطحاوي الذي
 رواه عن الناس بمذهب في حنيفة ان ابا حنيفة
 لم يكره اصل الاشعار ولا كونه سنة وانا كره ما
 يفعل على وجه شفاف منه بلا كره لسراية الجرح
 اسميا في حرا الجرح مع الطعن بالنسب او
 الشفوة فاراد سد الاباب على العامة لانهم لما
 رزقوا من الحمد في ذلك واما من وقع على الحمد
 فقتل الحمد دون العلم فلا يكره ان يسمي كلام العنق
 والله تعالى اعلم بالصواب **الحق** ١٣
 في القتل جردت الفرو اذنه او مذاكره او
 شترين من اطرافه والا ثم مشددة ١٤ وشرع في
الحق قوله في قتل العنق الذي الذي ما يكره الى
 كذا من العلم المتحرر وبقية ان يجعل في
 قاتله اسميا كالعقادة من لحا والشجرة والصوت
 ونحو ذلك ليعلم ان يكره في حال الطغيان والقتل
 بغيره وهو ما جعل في السنة تامة او بقرة كذا في
 الحج **الحق** ١٥ قوله فقلت قلنا مدي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ثم لم يجرم قتال محمد وبهذا
 نأخذوا ما يجرم على الذي يجرم بغيره بغيره
 كره وقد ساق بدنه وقتله وهذا يكون محرما
 بين يجرم بغيره المقيدة بما اراد من حج
 او غيره فاما اذا كان مقيدا في العلم لم يكن محرما
 ولم يجرم عليه شيء من ذلك وهو قول ابي حنيفة **الحق** ١٦
الحق قوله بما عطي من الذي اسه قرب
 لما كان حتى خيف عليها الموت او امتنع عليها
 قوله ثم اعس نفسي في دماء فائدة ذلك اعلم
 الناس ان مدي فيا كل من الفقراء ودون الاغنياء
 اخرج موطا لعلي القناري قال محمد بن انا فخر
 كل مدي تطوع عطيت في الطلح متع كذا في
 الة من عمر وشرعت بن عبد السلام وعلى اسه
 وترك ميتة ومن الناس اي لفقرا ولا يكون
 لا يجرم على ولا يجرم عنده ان ما كل الحق
 لكره منه ولو تطوعا الامن كان محترما السيرة
 اي مضطر الديه وعلما ان مدي التطوع لاذن
 المحرم يجوز لصاحبه في فروع الاغنياء لان القرية
 فيه بالارادة انما يكون في المحرم وفي غير
 التصديق والشر سحابة اعلم **الحق** ١٧
الحق قوله ان كسبا فيه دليل على ان
 من ساق بدنه يدعي جاز له كسبا غير مضر بما
 لا يلحق عليه وهو قول الشافعي ومالك واحمد
 ذهب قوم الى انه لا يكره الا ان يضطر الى قوله
 صلى الله عليه وسلم ان كسبا بالعرفت اذا كانت
 نذرا بقرن الى حنيفة كذا قال الطبري ويمكن ان
 يكون هذا الساق قد اعني واضطر الى الكسب ولا يجر
 على ان يطره وسلم ما راجع قال في آخره ان كسبا
 او ذلك والله تعالى اعلم بالصواب **الحق** ١٨
 في الحديث دلالة على ان كسبا المحرم والتقصير
 بنحوه لبيان التحليل افضل لانه البغ في العبادة
 واول على صدق الزينة في التزلل وترك الزينة و
 كان هذا في حجة الودع وتيل في عمره الجديرة
 ١٩ جميع البحار

(التوب الخ) عه قلت هذا ما لم اظفر فيه على ديس شاف سه قلت فيه ما قلت في الحاشية السابقة لعله قلت واقعة حال ويمكن ان يكون الرجل مضطرا في

ابن جنادة وابي هريرة قال هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم يجتازون للرجل ان يحل راسه وان قصه يرون ان ذلك يجزئ عنه وهو قول سفيان الثوري و
 الشافعي واحمد واسحق باب ما جاء في كراهية الخلق للنساء حدثنا محمد بن موسى الجرجسي البصري نا ابو داود الطيالسي نا هاتم عن قتادة عن خلاس بن عمرو عن علي بن ابي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تحلق المرأة راسها حدثنا محمد بن بشار نا ابو داود نا هاتم عن خلاس بن عمرو نا علي بن ابي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تحلق المرأة راسها
 ورؤي هذا الحديث عن حماد بن سلمة عن قتادة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم ان تحلق المرأة راسها والعمل على هذا عند اهل العلم لا يرون على المرأة حلقا ويرون ان
 عليها التقصير يا با جاد في من حلق قبل ان يذبح او تحرق قبل ان يذبح حدثنا سعيد بن عبد الرحمن الخزومي وابي ابي عمرو نا سفيان بن عيينة عن الزهري عن علي بن ابي
 عن عبد الله بن عمرو نا رجلا نا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حلق قبل ان اذبح ولا يخرج وسأله اخر فقال تحرت قبل ان اذبح قال ادبر ولا يخرج
 وفي الباب عن علي وجابر وابي عباس وابي عمرو واسامة بن شريك قال ابو عيسى حديث عبد الله بن عمرو حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم وهو قول
 احمد واسحق وقال بعض اهل العلم اذا تقدم نسكا قبل تسك فعليه دم يا جاد في الطيب عند الاحلال قبل الزيارة حدثنا احمد بن منيع نا هشيم نا منصور بن زاذان

لفظ مني مصروف او غير مصروف ليس الخروج الى منى يوم التروية وصلى فيه يوم التروية وعشا فيه وصبح التاسع في منى ثم يمشي الى عرفات باب ما جاء في تقصير الصلوة بمضى - التقصير عند مالك ليس للسفر
 بل من النسك وقال الوضيفة ان التقصير فلا قصر لابل مكة عند النبي صلى الله عليه وسلم قال ما كنت قال لم يثبت امره عليه السلام اهل مكة بالتمام وقد كان امرهم حين جاء لعمرة القضاء ولكنما
 الى ما يكون حجة علينا ونقول ان عدم الذكر لا يوجب النفي في الرابع باب ما جاء في الوقوف بعرفات والنداء فيها - وقوف عرفات عندنا اعظم ركن من اركان الحج حتى لو فات لا ينافاه شيء الا انفساء
 عما قبله والطواف ايضا ركن لكنه لم يثبت في وقت وقوف عرفات بعدد والشمس يوم التروية في وقت وقوف عرفات في جز من اجزاء هذا الوقت اجزاه والا فلا يحط بالتمام خطية طويلة وعليه ان
 وقتا فوقتا او يدعون بالماثورات والعرفات في الحلق والمزدلفة في الحرم فكان ينبغي لمن تعرض للاسراج ان يبنى كلامه على اثر على رضى الله عنه وعرفات قريب من دوى نعمان التي فيها نشرت الارواح لاوم عليه
 السلام وتعرض العلماء الى تعيين وقت النية على الله عليه وسلم بعرفات فاول من عين هو القاضي بدر الدين ابو عبد الله الشافعي الحنفى رحمه الله عليه في التمهيد للتمهيد - قوله في هذه المسئلة تسمى في الفقه بمسئلة - التقصير في
 الحديث ليس التقصير لغوي بل المحس في اللغة جمع الحسن بمعنى الشجاع باب ما جاء في ان عرفة كلها موقف - العرفات كلها موقف الا وادي عرفة والمزدلفة كلها موقف الاطن محرم فبحث ابن الهمام في من قام
 بعرفة او محرم اجزاه ام لا فقال انه يجزى مع ارتكاب الكراهة تحريما قوله على هيئة الخ في نسخة على هيئة وكذا المفظين في نسخ الداية - قوله الا وادي محرم فبحث في صاحب الفيل قالوا ان ابرهة ملك
 اليمن بنى الكعبة اليمنية في مقابلة بيت الله الكعبة المكية فتخطوا رجل من قريش في الكعبة اليمنية فغضب ابرهة واراد ان يكسر بيت الله ويهدمها فجا وزل باصحابه في وادي محرم فتعقبي عليهم امر الله ورايت
 في شكل الآثار رواية تدل على ان وجه عدم وقوف الى اليابسة بعرفة انهم كانوا يعتقدون من وقف به يطير الجنات - قوله في هذه المسئلة تسمى في الفقه بمسئلة - التقصير في حديث الباب
 في بعض النسخ ان ابي لا يثبت على الراحلة قال الوضيفة من عرفة الى اودار الرحلة ويمكن له المشاة على الراحلة ثم يخرج ويمجد بحجره فخلية الاحجار او الوصية ثم ان قد رجع الجرح لعل الحجابة ويصح بنفسه
 قوله احلق فلا يخرج الى يوم النحر اربعة نسك - رمى ونحوه حلق وطواف على ترتيب ما ذكرت والترتيب في الثلثة الاول هذا واجب والاسئلة المذكورة في الاحاديث في سواد الترتيب سبعة واما
 الغرض من الغفيرة فكثيرة - ثم مذنب الشافعي وصاحبى الى حليفة عدم الجرح الى سواد الترتيب وتسمى الجرح في سواد الترتيب سبعة واما الغرض من الغفيرة فكثيرة - ثم مذنب الشافعي وصاحبى الى حليفة عدم الجرح الى سواد الترتيب وتسمى الجرح في سواد الترتيب سبعة واما
 وعند مالك ايضا جزاء في بعض الجزيات كما يدل موطاه ص ١٥٨ ثم الطواف فلا شئ في تقديمه او تأخيره فانه عبادة في كل حال واما الثلثة الباقية فالخير لازم على القارئ والمتبع فيكون ترتيبه واجبا
 في حقها واما المفرد والحج فالخير ليس واجبا في حقه ولم يثبت في حقه وجوب الترتيب الذي الرى والحلق واما الصورة الواردة في الاحاديث في سواد الترتيب سبعة وليس قياد ذكران السائل كان قارنا او متمتعا
 او مفردا فلو حملنا على المفرد لا تكون الجنابة فيما عدا الى حليفة الا في صورة فانما لا مانع فيها من الجنابة وحجها وان حملت على المفرد ايضا لانا مستحبة على سواد الترتيب في الحق فعليها جوابا فنقول قد
 بوب الطحاوى ص ٣٢ على المسئلة في حليفة وقال ابن عباس راوى حديث المرفوع لارجح النية في الحج في احكام الآخرة اى لنعى الاثم مع وجوب الجرح او هو الحافظ على فتوى ابن عباس فاعلمنا في موضع وسكت في موضع واقل ان فتواه قوية السند بلا ريب - ثم ان الطحاوى يقرر ان النية في الحج لارجح لنعى الاثم بانه عليه السلام لما كثر عليه
 تسائل الناس جلس وقال انما الحج في تعرض عرض الاثم المسلم في معاني الآثار ص ٣٢ وابي داود واشا الطحاوى الى الجواب في موضع آخر حيث قال ان الشريعة العزرا اذا اجازت على شئ في الصلوة
 لا يجعل ذلك العمل مفسدا للصلوة ومفسرا لما سئل الحج فان الشئ ربما يكون مجازا في الحج ومع ذلك يكون ذلك العمل مفسرا للحج في احكام الدنيا لاني احكام الآخرة مثل ان نضل لقارئ اجاز الحلق بعد المحرم واجبه
 عليه الجرح لا يؤمن كان - اوبادى في ذلك المحرم عليه القضاء ما مقبلا مع ان الخروج عن الاحرام مجاز له وكلام الطحاوى في الجواب في الجرح لارجح لنعى الاثم واما لنعى الاثم فلان
 اسائلين كانوا غير عالمين بالسند كى حروا في اسولتهم والى ما اشركوا ذكره ابن دقيق العيد في شرح عمدة الاحكام - قوله يجمع بين الظن والعصر الى قال الوضيفة ان الحج الظن والحصر بعرفة وجميع العشائين غير ذلك
 شروط ما جمع العصرين فيشرط لالام والاحرام والعرفات واما جميع العشائين فلا يشترط الايام واما جميع العصرين فباذان واما متين وجميع العشائين باذان واما متين وجميع العشائين باذان واما متين وجميع العشائين باذان
 في العشائين ايضا واختاره الطحاوى وابن الهمام وهو مذنب الشافعي رحمه الله والادوية مذنب الى حليفة فهو ان عمره يروى مثل مذنب الى حليفة واما جابر بن عبد الله في رواية موافقا للمجموع والادوية الفرق بين اقامته
 بمزدلفة واثنتين بعرفة عند الى حليفة فذكر وان العصر يقدم عن وقتة فيحتاج الى اطلاع جديد واما في تأخير اعتشاء الاذنى فتأخير ما معلوم لا يحتاج الى الاطلاع وعندى ان وجه الفرق هو التقيد بوقت الظن للحصر
 مستحالة للعصرين وقتة اصاله واما في المغرب فلا استعارة بل هذا الوقت وقت المغرب صالة في هذا اليوم خاصة فيكون الاقامة الواحدة كافية لان المغرب واقعة في وقتنا في ذلك اليوم وهذا الوجه يرد على
 الى حليفة بمننا ان تقديم العصر بعرفة ليس لواجب تأخير المغرب الى العشاء واجب من صلى المغرب في الوقت المتعارف بحجب العادة عليه الى طلوع الصبح ولم يجد لم يطلع الصبح عادت الصلوة فصحيحة واما وجه
 الوجه فهو ان تقديم العصر كان نصف الوقت محبوا لوجه واما في استماع الخطبة والوقوف بعرفة واما تأخير المغرب فلا داعي فيه بل ذلك لوقت وقت المغرب في هذا اليوم واما الاحاديث في تعدد الاذان والاقامة
 في النج بمزدلفة فستة متعارفة صحاح ذكر العين في الجملة والواقعة واقعة واحدة باب ما جاء في الجمع بين المغرب والعشاء بمزدلفة حديث الباب عن ابن عمر حديث الى حليفة - وتاويل فيكون بان
 المراد باقامة اقامته ولكن التأويل غير ظاهر ويمكن لنا ان نتأدى في حديث جابر بن عبد الله بان تعدد الاقامة انما هو عند الفصل بين المغرب والعشاء بالاكل ونحوه كما هو المذكور في فقهنا من تعدد الاقامتين عند الفصل كذا في
 الداية باب ما جاء من ادرك الاحرام بجمعة فقد ادرك الحج - ظاهر الحديث بان موافق للشافعي في ركنية الوقوف بمزدلفة لان نسق الوقوفين في حديث الباب لحد واما وقوف عرفة فركن اتفاقا فانه لو ارت
 العمل به وان كان ثابتا بنجر الواحد - قوله من جلى طيبا الى طيبا ولى طيبا الى طيبا وزن سيد قوله صلواتنا هذه الى اى صلوة الصبح بمزدلفة باب ما جاء في تقديم الضعفة من جمع بديل - وقوف
 بمزدلفة واجب ووقت من الليل الى طلوع الشمس وان قدم الضعفة الى منى بالليل حيا ولا شئ على فوت وقوف بمزدلفة لجذروا العذر ووجه تقديم الضعفة الى منى فبان لغير غرض الرى قبل ارجاعه لما كان
 ووقت الرى بعد طلوع الصبح عند الى حليفة الى طلوع الكاد وبذا وقت الاجزاء واما وقت السنة فيبعد طلوع الشمس ولا يجوز عندنا ان يرمى الضعفة قبل طلوع الصبح وان قيل كان غرض التقديم الاحتراس
 من الازدحام واذا ارادوا الصبح ياتي سائر الناس ايضا فنقول انهم لغير غرض من الرى قبل ان ياتي الناس ويذروا وقال الشافعي يجوز الرى بالليل ولما في الطحاوى ص ١٣ من ابن عباس فوعا ولف الشافعي
 ما في البخارى على صحابيه ثم رفعوا قولنا كذا الفعل كذا في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما قولنا باب حدثنا علي بن خنيسم الى وقت روى البخارى فاما روى يوم النحر اى عاشر ذى الحجة قبل طلوع الشمس الى

له قوله ان اقل يوم النحر اربعة الرى والذبح والحلق والطواف واختلفوا في ان هذا الترتيب سنة او واجب فذهب جماعة منهم الى ان الواجب هو ما ذكرنا في الوجوب وقالوا ان معنى الحج رفع الاثم بجمع والسيان ولكن الدم واجب قال
 الطيبى ويدل على هذا ان ابن عباس روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث واجب الدم فلو انهم ذكروا في المعات ١٢ له قوله في الطيب عند الاحلال قبل الزيادة وعلى الحنفية كذا في البداية قد حل لكل شئ
 الا النساء وقال مالك الا الطيب ايضا لانه من دواعى الجماع ولما قوله عليه السلام حل لكل شئ الا النساء وهو مقدم على النقياس يسمى وايضا حديث الباب حجة واضحة لنا واستدل به محمد في الموطا ص ١٢ وقوت المختار (نا محمد بن
 جبرى الحرشي) بخلافه فقط شئ من كسب سبب - عه قال ابن دقيق العيد في شرح عمدة الاحكام ان السائل كان يقول معنى على التعلية وسلم والى ما اشعر الخ الى كان السائلون جايبين عن المسئلة ١٢

سندھ :- ریپیس (سائمن) قانون

محب الطبری کے پرفحش و صلوٰۃ بالقلبیۃ زیارتہ عن رضی اللہ تعالیٰ عنہ لا مطلق القلیۃ مجازاً ایۃ (التوبۃ الحلی) عہ تلت ای نجر لان النساء لا یلبقن ۔

نارود بن عباد نا حجاج الصفا نا يحيى بن ابي كثير عن عكرمة قال حدثني الحجاج بن عروة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كسر أو هرج فقد حل وعليه حجة أخرى
فذكرت ذلك لابي هريرة وابن عباس فقالا صدق حدثنا اسحق بن منصور نا محمد بن عبد الله الانباري عن الحجاج بن عروة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
قال ابو عيسى هذا حديث حسن وهكذا رواه غير واحد عن الحجاج الصفا نا نوهذ الحديث وروى معمر معاوية بن سلام هذا الحديث عن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة عن
عبد الله بن رافع عن الحجاج بن عكر عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث وحجاج الصفا نا يزيد كوفي حديثه عبد الله بن رافع وحجاج ثقة حافظ عند اهل الحديث وسمعت
محمد بن ابي يعقوب نا معمر معاوية بن سلام نا محمد بن عبيد بن حميد نا عبد الرزاق نا معمر عن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة عن عبد الله بن رافع عن الحجاج بن عروة عن النبي
صلى الله عليه وسلم نحوه يا **باب** في الاشتراط في الحج حدثنا زيد بن ابيوب البغدادي نا عباد بن العوام عن هلال بن خباب عن عكرمة عن ابن عباس ان ضياع بنت
الزبير اتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني اريد الحج انا اشتراط قال نعم قالت كيف اقول قال قل لبنيك اللهم لي بك محلي من الارض حيث تحبستى و
في الباب عن جابر واسماء وعائشة قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم يرون الاشتراط في الحج ويقولون ان الاشتراط
فرض له عرض او عذر فله ان يحل ويخرج من احرامه وهو قول الشافعي واحمد واسحق ولهم ببعض اهل العلم الاشتراط في الحج وقالوا ان اشتراط فليس له ان يخرج من
احرامه ويرونه كمن لو بشرط **باب** حدثنا احمد بن منيع نا عبد الله بن المبارك نا خبر في معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه نا كان ينكر الاشتراط في الحج ويقول

وكبر المسئلة عندنا اي الاحرام والاحلال للعارف واحمد عن النكسين ويشير الى ما قال مولانا دام ظلّه العالي حديث ابن عمر الا في حتى يحل منها ثم وفي سننه عبد العزيز بن محمد الدراودي وروى من رواة
مسلم وقال الاكثر ان من رواة معقلات البخاري اقول وفي ص ٢٠٤ ج ٢ من كتاب التفسير فخرجنا في موضع واحد فالتقي على جواب مولانا ولا اذكر جواب غيره لعمري
المجدي فيه وسهنا دقيقة وهو ان رواية جابر موقوفة فانه وان اقصى فعله عليه السلام لكنه يروي ما خرج بنفسه من فعله عليه السلام واما ابن عمر فحديثه قولي مرفوع فاذا صارت حديث جابر موقوفة
فلنا ايضا موقوفة منها ما اخرج في معاني الآثار ص ١٠٤ ج ١ باسناد قوي من ابن مسعود ومجاهد وعلي روى وفيه القادر يطوف طوافين وسبعين وفي بعض الاسانيد حجاج وهو لا يورد
لا ابن اربعة واما ما في الطحاوي وقال ان الآثار صالحة للاحتجاج اذا اضم بعضها الى بعض وقال اشهدنا ما فيه عبد الرحمن بن اذينة واقول اشهدنا ما فيه الوهمر السلمي قال البيهقي ان ابن ابي عمير
واخيه الحافظ في تعجيل المنفعة ونقل توضيحه من العجلي واما اننا فوجدنا في طبقات ابن سعد وانه من اصحاب علي بن ابي طالب ان ما فيه ابن اذينة واختلفوا في تعدد سعيه عليه السلام وقال الشافعي
ولي اربعة في شرح المطالب بما حصل ان اختلاف الصحابة روى في طوافه عليه السلام في التخرج وما اختلفوا فيما شاهده باعينهم من افعاله عليه السلام ومعه من هذه الافعال السعي الضاد قال لم يثبت تعدد سعيه
عليه السلام اصلا رواه جابر اقول فيمن ادعى سعي النبي صلى الله عليه وسلم فانه كان قارنا على مختارنا فخرج الزبلي روايتين للقد والسعي الا انهما متعقبات وفي سنده احمد بن حنبل
ثم تصدى ابن الهيثم الرازي واما في القدر وقال ان الاستدلال في مقابلة الصحيحين بما ليس على رسمهما خارج من الانصاف واما اثبات تعدد السعي فادل من اني بهم انا
ثبتنا والله اعلم في منار الاحكام وذكر بعض كلامه في التفسير المنطري وتمسك على التعدد بوجه صحيح وقال وان لم يصح احد تعدد السعي ولكنه لازم وطريق لزومه ان في بعض الروايات
ذكر سعيه عليه السلام راكبا وفي بعضها ماشيا كما في مسلم فيكون السعي اثنين الاول راكبا وهو ليد طوافه للقدوم عند الشافعية وطوافه للقدوم والعمرة عندنا طواف طواف واحد راكبا في مسلم ص ٣٩٧ ج ٢
ابوداود ايضا في الحديث الطويل عن جابر وفيه حتى انصببت قدماه في بطن الوادي حتى اذ اصعدنا ماشيا حتى اتى المروة ثم فهدا المذكور شان المشي راكبا صراحة واما الطواف الثاني راكبا فخرج به
مسلم ص ٣١٢ عن جابر طواف في حجة الوداع على راحلة يستلم الحجر بمنى لراه الناس في باب جواز الطواف على بعير وغيره واستلام الحجر بمنى ونحوه لا ركب ولكن لا اعلم تاريخ هذا السعي الثاني ان كان قبل
يوم النحر او بعده والاشيق بمسائل الاحناف ان يكون يوم النحر فان السعي يكون بعد الطواف واما طواف التبي صلى الله عليه وسلم بعد طوافه للعمرة او القدوم على اختلاف المذاهب بين المذاهب الطواف في
يوم النحر ولما روى من حرم على ما في مسلم تاول بتاولين وقال بان مراد حتى انصببت قدماه وهو على راحلة والنزول والصعود انما هو نزول القاعة وصعودها اقول ان هذا التاول غير مقبول فان
الفاظ الحديث وتبادر في الخلفه والضم كان راكبا لا سعي بين الميئين الاخرين بل يمشي وعندني فرائض كثيرة تدل على خلاف قول ابن حزم منها ما في الدرر القطن عن جديبة بنت ابى جراح ان ع
السلام رايت ان سعي ويدور لراه من شدة السعي حتى رايت ركبته البر واستاده قوي لكنه ليس فيه نص صريح انه واقعة حجة الوداع او عمرة من الغمرات وليست بعمرة الجعرانة لانه وقعت بالليل
فلا يكون للعمرة القضاء او حجة الوداع وطى المرقى بالقرآن انه واقعة حجة الوداع ولكن لم اجد نص صريح في متن الحديث واما التاول الثاني من ابن حزم في رواية مسلم فقال ان بعض الاشواط كانت
راكبا وبعضها كانت سعيها راكبا اقول برده حديث اخر ابو داود ص ٢٩٧ طواف سبعا على راحلة في باب الطواف الواجب صرح فيه انه طواف سبع اشواط راكبا وحديث ابى داود عن ابى
الطيفيل اخرجه مسلم ايضا الا انه ليس فيه ما تمسك به ثم فيما في ابى داود وكلام في انما واقعة عمرة القضاء او الجعرانة او حجة الوداع وليست واقعة عمرة الجعرانة فانه عليه السلام سعى فيها بالليل مضطجعا
وليست واقعة عمرة القضاء فان الرجال كانوا معه عليه السلام قليلا قريب اربعة عشر مائة وفي البخاري كذا نحفظ عليه السلام كماله في صبيحة كافر بحجارة فاذا كيف كثرة الناس في سائر الصحابة الذي في
رواية مسلم والى داود واما في حجة الوداع فكلنا في الرعين العالي سبعين الفا فعمل ان الواقعة واقعة حجة الوداع وما يدل على هذا ان ابا الطيفيل من اخر الصحابة موتا وفي سنده احمد انه قال ولدت عام
احد فاذا ان يكون عمره في عمرة القضاء خمسة سنين وفي حجة الوداع قريب ثمانية سنين وما يدل على قصر عمره في عمرة عليه السلام ما اخرجه ابو داود ص ٢٥٣ ج ٢ قال ابو الطيفيل وانا لم يمتد غلام اهل
عظم الحجر وراي باب بر الوالدين وما يدل على ان ما في ابى داود واقعة حجة الوداع ما اخرجه مسلم ص ١١١ ج ٢ الا في قدر ايت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صفى قال قلت لراية عند المروة على
ناقة وكثر عليها الناس الجوزة الواقعة واقعة حجة الوداع لان كثرة الناس فيها ومصدق ما في ابى داود وما في مسلم واحد ما في ابى داود والكلام اطول منه واما ادلة الشافعية وجوابها من جابنا تاول
لا تعرض الى كل لفظ لفظ بل اذكر اجابة يجرى كل واحد منها في نوعا من الذي يقر في الفاظ الحديث منها ما اخرجه مسلم في صحيحه ص ١١٢ ج ٢ عن جابر لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم ولا اصحابه الاطوافا واحدا
بين الصفا والمروة ثم قال التوفى انه دليلنا على وحدة السعي اقول العجب من النوفى انه تصدى للاستدلال على وحدة السعي للعارف قبل ان يستقيم الحديث على مذمبة فان المتمتع
يجب عليه السعيان اتفاقا لاني روايته عن احمد وقد ثبت ان الصحابة كانوا اكثرهم متمتعين وفي مسلم مفرد ومنهم تارك وقالوا ان العارفين هو النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء الاربعة وطلحة و
الزبير فاذا لا يصدق حديث مسلم الا على اقل من الحجج على شرح النوفى واول في شرح حديث مسلم فقد سأل في قيل ثم وجدت السيرة اشارة خفية من الطحاوي والمراد ان السعي الواحد لنفسك واحد
كاف وبهذا من المتفق عليه في حديث جابر وما ايضا فيه ان السعي الواحد لنفسك واحد كاف ومننا ما في البخاري فعل ابن عمر انسج في فتنة الحجاج المبرور وخل ابن عمر مكة وطواف طواف واحد
وراي ان قد قضى طواف الحج والعمرة بطوافه الاول ثم وعليه الحافظ ولم يأت بشاف فانه غير مستقيم على مذمبة ابى حنيفة انه طواف طواف العمرة وادرج فيه طواف
القدوم للحج لا طواف الزيارة وما يروى ما في ابى داود ص ٥٦٢ ج ٢ عن جابر ما يدل على وحدة سعي المتمتعين في حجة الوداع فان فيه وطافوا بالبيت ولم يطوفوا بين الصفا والمروة ثم باب افراد
الحج واخرجه الطحاوي ايضا ولا يستقيم هذا الحديث الا على رواية عن احمد فتسكك ابن قيم على وحدة السعي المتمتعين في الحديث اقول كيف تمسك بما في ابى داود والحال انه سأل عن صريحنا

له قوله من كسر كسكة شدة بلفظ مجمل يعني يائس او اخرج بكسرا بلفظ معلوم بانك شدة فقد حل پس بتحقيق حال شدي يعني يائس كذا احرام برأيه وعليه الحج من قابل وروايت ج از سال آئنده اين حديث
هم دلالت دارد بر آنکه احصاء بغير عدد همي باشد چنانچه مذمب الي حنيفة است و تقلید با اشتراط تکلف است ١٢ ترجمه -
عه في اكثر الكتب التي تجزأت وقال القاموس في تجزئ وقال الحافظ في تجزئه ١١
(القول الحلي) سه قلت فيه حجة الحنفية في كون الاحصاء لبيعة وفيه من غير اشتراط للحج قلت مجمل على الذنب سه قلت فيه حجة الحنفية

(البواب الحج)

أي الواجبة الطواف بالمبيت والافضل
تأخيرها الى حين تروجه وولده ثم جاز عندنا
خلافا للشافعي قال محمد وبهذا نأخذ طواف
الصدر واجيب على الحاج اي من اهل لافان
ومن تركه فعليه دم الى الفنى والنساء فانها
اي كل واحدة منها متفق ولا تطوف وبوقول ابي
حنيفة والعامر من فقهاء ١٢ موطا وشهر
للقارى **قوله** خرجت من يدك اي
سقطت الى الارض من سبب يدك اسے
جنايتا كذا في الجمع فان قلت كان محررا يرى
ذلك براءة واجتهاده فلم يغضب عليه قلت تنفير
على انه كان يفتنى لوان يبلغ هذا الحريث
عند اداء المناسك لكي يرى ان الشئ ذلك
سنة ولم يستد الى اجتهاده ومروية التفسير
قوله طواف لها طواف واحد اي يوم
الحج وعليه الشافعي وعندنا يرمى لقارن طوافان
طواف قبل الوقت لعمرة وطواف لعمرة
لحج كذا ذكره ابن الملك **قوله** لا شك ان الله
يبيدكم لان تاركنا ليحى النوى وغيره وقد صرح
حديث جابر ان طواف حين قدم مكة وطواف
لزيارة بعد الوقت فكيف يكون طواف واحد
ولا يجافون صلى الله عليه وسلم العلم الا ان يقال
ان هذا ايضا من الخصوصيات المتعلقة
بعض الصلوات او المعنى اسم طوافا وطوافا
واحد للحج بعد الرجوع من منى لما تقدم
من طواف آخر قبل ذلك فقوله واحد
لما كيد لرفع توهم تعدد الطواف للقارن
بعد الوقت والحاصل ان القارن بطواف
طوافين وليس عيبين رواه الدارقطني و
كذا روى عن علي وابن مسعود ذكره الطحاوي
١٢ امرأة **قوله** درهم الاحزاب وهذه
اي كفى الله تعالى المؤمنين يوم التحنق
قتل تلك الاحزاب الجمعية من قبائل
شعي بان ارسل عليهم رسجا وجيودا ثم رواه
نصرهم **قوله** محمد اخبرنا نافع
ان ابن عمر كفى اسنه واخذ بن عبد الله
وقد ات محرابا للجمعة وخر راسه يستد يديهم
اذا غلظه وفي رواية يحيى ووجه وقال لا طواف
لطينته وقال مالك واما لعل الرجل
بادام حيا واذا مات فقد افقضى العمل رواه
يحيى قال محمد وبهذا نأخذ وبوقول ابي حنيفة
اذا مات فقد ذهب الاحرام عنه ١٢ موطا
وشهره للقارى تاويل الحريث ان هذا الامر
يختص بكما يدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم
فانه بعثت كذا قيل والله تعالى اعلم ١٢
قوله فبعضهم بالشديد والتخفيف
صمد الجرح شبه بالصلاة وهي العصابة و
المزاد سنا وضع الداء على الجرح وغيره
ان لم يشد فاقبل ١٢ المعات **قوله**
بالصبر ككتف ولا يمكن الا في مزودة الشعر
عصارة شجرة انا موسى **قوت الغنى**
وخرجت من يدك كالفزع سقطت كناية
عن خجل (قتل) يعاقب ففادام كالفزع
ورددنا بغيرنا ووالين كجعفر مكانا به
اللقاع وغلظ واوشق) بمقط سنية
اذا ذكركم بكانام ليعلم ان آمنوا

۲۵۶

له قوله والقيل يقع القات وسكون الميم قوله يتيات اي يتساقط قوله اطعم فرقا لفتحين قوله اصبح بالهمزة وهم الصاد جمع صارع واصلا صوم فقلب وايدل الواو همزة والهمزة الفادها في رواية اصوم على الاصل وذلك مثل آو في جمع وار قوله انك تعلم السين السنية الذرية كذا في المعاني قال محمد وهذا ناخذ وهو قول ابى حنيفة رحم انتهى قال على التقاري ولا اعلم خلافا في ذلك واشد سجاذا على قوله رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم لرعاة الابل في البيوت اي في تركها بمعنى قال الطيبي رخص لهم ان تركوا البيوت بمعنى في ليلتي في يوم التشرقي فاستقوا لهم بالرعي يعني رخص لهم ان يرموا يوم النحر حرة العقبة ثم يرموا اليوم الاول من ايام التشرقي ثم يرموا في الثاني منها روي يومى القضاء والاداء وان قد روي اليوم الثاني الى الاول بل يجوز ان لا يجره استثنائى وما لك لان ما لم يجب لم يجز لانه لا يجوز اداء الفرض قبل وجوبه واجازة لبعضهم قوله يوم الحج الاكبر يوم النحر لما فيه من اكتر احكام الحج اي من روى حرة العقبة والحلق والذبح وطواف الزيارة وغيرها قوله يومى سبوعا لانه كذا في اكثر النسخ اليومية وفي الجمع طواف اسبوعا اي سبع مرات والاسبوع الايام السبت وسبوع طواف الف ليلة ١٢ قوله يصبر بها فبعض من استمر قوله يشهد على من استمر على ما عتيد

تضمن معنى الرقيب والحفيظ وقوله حتى يستق من استمر اي استمر بما اوصى به ويجوز ان يتعلق بيشهد والحديث يحمل على طوافه فان استمر حتى قاد على ايجاد البصر والظن في كل اداء فان الاجام بقاء به في الحقيقة فيقبل كمال منها ما قبل الاخر من الاعراض عباد للذين في قلوبهم زيغ المتكلم ولعلهم ان ذلك من روى عن تحقيق ثواب الاستمرار وسعيه في الصبر والتجسس من البصاوى ان يقول ان الغلب على الظن ان المراد بذا وان لم يتبع حلال على العاص ولا يجب فانه محمول على المتكلم في تفسير القرآن وشرح الاحاديث تجاوزه انما عن المعاني قوله في الصلاة الحرم لايس طيبا لقوله عليه السلام الحج المشحت التقل وكذا لا يدرك لما روي النبي قال ابن الهمام والشحن انتشار الشرح وتغير لعدم تعادها فادفع الادمان انتهى اما حديث الباب فلا حاجة الى تأويله لان ضعفه كما اشار اليه المؤلف كقوله افعل كما يفعل امرؤك يريد ان ما ذكره من رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بنك من المناسك وجب عليك فعلا فافعل بالفعلة امرؤك قاله الطيبي ١٢

قوت المعتدى (وهذا من مقتضى ضاد اي الظن بالبصر بصاد فوجه ذلك بالاشارة بيات) لبقاء فتوقره يتساقط عن الى الابد (بوجوده) ذال مما كثر دكر جماعة انه لقب غلب عليه كنية العزم والوجوه واسمه عدى وابوه عامر بن عدى وليس له ولا بية عند المصنف الا هذا لان طواف هذا البيت اسوة بغيره اي لم يصبر فيه بزيادته نقص (يشهد على من استمر حتى) قال على من سلكا كلام ولا محذور الداعي وابن حبان يشهد لمن استمر بدار حتى يتعلق بيشهد واستمر

في الحديث ان من استمر في الطواف

(البواب الحج)

(١٩٠)

(تومذي الجلد الاول)

ابن ابي ليلى عن كعب بن عجرة ان النبي صلى الله عليه وسلم مر به وهو بالحديبية قبل ان يدخل مكة وهو محرم وهو يؤقت تحت قدر والقيل يتهاوت على وجهه فقال اتوديك هواقك هذه فقال احلق واظعق فوقا بين ستة مساكين والفرق ثلثة اصبع او مئة ثلثة ايام وانك نسيتك قال ابن ابي يحيى واذا جرح شاة قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان المحرم اذا حلق وليس من الشيايب وما لا ينبغي له ان يلبس في احرامه او تطيب فغلب الكفارة بمثل ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم بانما جاء في الرخصة للرعاة ان يرموا ايوما ويذبحوا ايوما حدثنا ابن ابي عمرنا سفيان عن عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه عن ابى البداء ح بن عدى عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم رخص للرعاة ان يرموا ايوما ويذبحوا ايوما قال ابو عيسى هكذا روي ابن عيينة وروي مالك بن انس عن عبد الله بن ابي بكر عن ابيه عن ابى البداء ح بن عامر بن عدى عن ابيه ورواية مالك اصح وقد رخص قوم من اهل العلم للرعاة ان يرموا ايوما ويذبحوا ايوما وهو قول الشافعي حدثنا الحسن بن علي الخلال نا عبد الرزاق نا مالك بن انس قال حدثني عبد الله بن ابي بكر عن ابيه عن ابى البداء ح بن عامر بن عدى عن ابيه قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم لرعاة الابل في البيوت ان يرموا يوم النحر ثم يجوعوا روى يومين بعد يوم النحر فيؤمنونه في احدى اقال مالك فظننت انه قال في الاول منهما ثم يرمون يوم النحر وهذا حديث حسن صحيح وهو مروي من حديث ابن عيينة عن عبد الله بن ابي بكر باب حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد بن عبد الوارث قال حدثني ابي ناسليم بن خيان قال سمعت مروان الاصغر عن انس بن مالك ان عليا قد روي رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن فقال بم اهلت قال اهلت بما اهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لولا ان معي هديا لاهللت قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه باب حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد بن عبد الوارث نا ابي عن ابيه عن محمد بن اسحق عن ابي اسحق عن الحارث عن علي قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يوم الحج الاكبر فقال يوم النحر حدثنا ابن ابي عمرنا سفيان بن عيينة عن ابى اسحق عن الحارث عن علي قال يوم الحج الاكبر يوم النحر لم يرفعه وهذا اصح من الحديث الاول ورواية ابن عيينة موقوفة اصح من رواية محمد بن اسحق مرفوعة قال ابو عيسى هكذا روى غير واحد من الحفاظ عن ابى اسحق عن الحارث عن علي موقوفة باب حدثنا ثيبة نا جري عن عطاء بن السائب عن ابن عبيد ابن عمير عن ابيه ان ابن عمر كان يذاحون على الوكنين فقلت يا ابا عبد الرحمن انك تذاحون على الوكنين زحاما ما رايت احدا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يذاحهم عليه فقال ان افعل فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان مسحهما كفارة للخطايا وسمعت يقول من طاف بهذا البيت سبوعا فاحصا كان كعتق رقبة وسمعت يقول لا يصبر قدما ولا يرفعه اخرى الا حط الله عنه بها خطيئة وكنت له بها حنة قال ابو عيسى وروي حماد بن زيد عن عطاء بن السائب عن ابن عبيد بن عمير عن ابن عمر نحوه ولعمري كرفيه عن ابيه وهذا حديث حسن باب حدثنا ثيبة نا جري عن عطاء بن السائب عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الطواف حول البيت مثل الصلوة الا انكم تملكون فيه فن تكلم فيه فلا يتكلم الا بخير قال ابو عيسى قد روي عن ابن طاووس وغيره عن طاووس عن ابن عباس موقوفة ولا تعرف مرفوعة الا من حديث عطاء ابن السائب والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم يستحبون ان لا يتكلم الرجل في الطواف الا الحاجة او يذكر الله تعالى او من العلم باب حدثنا ثيبة نا جري عن ابن خنيس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحج والعمرة والله ليسبعثته الله يوم القيمة له عيانا يصبر بهما ولسان ينطق به يشهد على من استلمه حتى قال ابو عيسى هذا حديث حسن باحدثنا هذا واكبر عن حماد ابن سلمة عن فروقد السبيعي عن سعيد بن جبير عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يدهن بالزيت وهو محرم غير المقتت قال ابو عيسى مقتت مطيب هذا حديث غريب لا تعرفه الا من حديث فروقد السبيعي عن سعيد بن جبير وقد تكلم يحيى بن سعيد في فروقد السبيعي وروي عنه الناس باب حدثنا ابو بكر نا خلا بن يزيد نا جعفر نا زهير نا معاوية نا هشام نا عروة نا ابيه عن عائشة انها كانت تحمل من ماء زمزم وتخبزان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحمله قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب لا تعرفه الا من هذا الوجه باب حدثنا احمد بن منيع ومحمد بن الوزير الواسطي المعنى واحد قالنا نا اسحق بن يوسف الازرق عن سفيان عن عبد العزيز بن رفيع قال قلت لانس حدثني بشي عقلت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان علي الظهور يوم القروية قال يعني قال قلت داني على العصور يوم النحر قال بالا بطم ثور قال افعل كما يفعل امرؤك قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح يستغرب من حديث اسحق الازرق عن الثوري اخر ابواب الحج على عدم جواز الوضوء ازيد من ثلث المال قوله سعيد بن مالك الخ اى سويد بن ابى قحاص والروايات مختلفة في بعضها انه مرض فتح مكة وفي بعضها

را الثوب الحلي) مع قلت دليل على ان كل مسكين نصف صاع في حال وجوب كايمن وهو مس فقالت وهو غير واجب عندنا اما الذي وجوه فمعا على انه ميتا انهم يرمون يوم النحر مصحين ثم يذبحون للرعي وياؤن بعد المغرب من الحادي عشر فيرمون للحادي عشر في السيرة لان السيرة نامة للنها و قد روي ان الذي باهل ثم يرمون لثاني عشر بعد الزوال فالجميع الرميان في يوم واحد ابتداء من الغروب الى الغروب كما يرمي سائر الاحكام سوى الحج (للعص) قلت دلي على ان الرمي ليس بطيب لكن الحديث ضعيف لاجل فروقه

عليه السلام والحزن بالصيب لعلم من العلم
بلغت محبته قبل العلم بخص ما هو آت و
الحزن ما فات كذا قاله القدي في المرأة ١٢
قوله لم يزل في حزنه الجنة قال الطيبي
الحزن بالعلم اتم لما يحزن من الغنى حتى
يدرك وفي حديث آخر عاذه المرء على محاذف
الجنة حتى يرجع والمهاجرت جمع محزرت بالفتح
وهو الحاطن من الغنى يعني ان العاذه في ما
يجوزها من الثواب كانت على تخيل الجنة يحزن
لما لم ينتهي كلام الطيبي وانه اعلم بالصواب
والمرجع والباب ١٢ **قوله** على تجارب
بلغت المحبة وشدة المحبة ان اللات وشدة
القوية قوله وقد اكتمى سبعاً في شرح مواضع
من بدنه قال الطيبي اني غلطت معروف
في كثير من الامراض وقد ورد النبي من الكلى
فقيل ان النبي لانه لا يمرض ان الشفاء
منه وما اذا اعتقد انه سبب وان الشافي به
اشد فلا بأس ويحجز ان يكون النبي من قبيل
التوكل وهو ربه اخرى غير الجواد انتهى وبقوله
خير لا يستر قرن ولا يكتون وعلى يدهم تركون كذا
في المرأة ١٢ **قوله** قال الطيبي كانت اضطرى
تمنى الموت اما من ضار صابراً فاكتمى بسببه
او غنى مات منه والظاهر ان شافي انتهى ١٢ -
قوله لعن نزل في قال الطيبي فعل هذا
يكبر بمعنى الموت من ضار صابراً في لعنوا وانه
لا شافي المعنى التبرم عن قضاء واشد امر ليفر
في دنياه وينقعه في آخرته ولا يكبر المعنى نخف
في دينه من شاد انتهى ١٢ **قوله** انيك
بفتح الهمزة وكسر القاف مأخوذ من الرقية
قال في الجمع الرقية المعودة التي يرقى بها
صاحب آفة كالحمى والصرع وغير ذلك انتهى ١٢

(البواب الجنائز)

انه مرض في حجة الوداع - قوله انقصه الى في مشروحه احتمالا ان يقال انه يقول كنت اعدا يقول النبي صلى الله عليه وسلم انقصوا ما ان يقال اني اوصيت بكل المال فتماني النبي صلى الله عليه وسلم فانه قد انقصت القصد شيئا باب صاحبنا في تلقين المولى عند الموت والاعاء لله - المتلقين مستحب للمتحضر بقصد ولا يؤمر فانه في حال السكرات فيجوز ان يتكلم بكلام خلاف الشريعة وقال الفقهاء ان المستحضر لو تكلم بكلمة الكفر حالة السكرات لا يعمل بها ولا يحكم عليه بالكفر وتلقين آخر بعد الدفن ذكر صاحب الدر المختار بكلمة وقال صاحب الدر الا لم يؤمر به ولا ينهي عنه ولو حديث اخرجه البطلاني في معجمه وان قيم في كتاب الروح لمن سنده ضعيف ولكنه يصلح للعمل - قوله صواتكم الى الفقهاء على ان المراد من المولى المتحضر فلا يكون حديث الباب حجة فلتلقين بعد الدفن باب في التثنية يدعى الموت - الفقرة في اللغة عن الماء والمراد الشدة والسكرات والمراد بها المصائب والتثنية عند الموت قال العلماء ان

(من نصب) بنون فضا ومنه صواب كسب
 بولاء ص (بما كسب) وام وجميع ولزوم
 ولعقب وفتوى بلد لم ير في ترقية الحجة
 بنقطه آخر افعاء كعرة قال الهروي القمين
 ما يخرج من محل عين يدك ثم قال البكر
 الانباري شيد رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم بالبحر عايد من عين من ثواب بما
 بجوزة محمد من ثمرة وكل الهروي من بعث
 اى انى طر في يديه الحجة فقد قيل (اسا
 الطرقي من التمثيل قال شمس الدين الحجة
 سكة بين سفير من نخل الحجة من ايامنا
 والحريف كالمير البستان محلا من ثوب
 مثلثة فوافر بر (والواخرة) افعاء فقط
 جاء فخرية كفاية (وعن مائة من مضرب
 بها) مثلثة ومضرب بنقطه ما فخر
 فخرية كحديث الرعد المصنف الا في
 رناب) بنقطه فخرية كفاية
 (ان الات) ليد فخرية (لا يمين لحدكم
 الموت لفرزل) زاد ابن حبان في
 الدنيا (وليقول العلم اعني) ما كانت الحجة
 خير له ووفى اذا كانت الوفاة خير الي

۲۵۹

(تممى المجلد الاول)

(البواب الجنائز)

(194)

اللاذ (يهرق موت) كيقدرس اى يرفق ودينس (الموتس موتس لبرق الجين) قال حق اى عرق الجين يكون لاياليجرس شده موت اوس حياء لانه اذا اجابت العبرى مع ما كان قد اقره من
 سليم العيسى عن بلال بن يحيى العيسى (كلها با مودة ضمين كسب عدد ربي من النسخ) ترون فعين فمحمدة كعبه دوى قالى الجوسى هو خير الموت والاراديه عاده لجا طرية قال الاصمعي كانت العرب
 يرى الناس لنعاد فلان اى الغاه اظهر فورا قال الجوسى هو مبن على كسر كداك ونزل اذ

قوله الحق امر مسلم بما يحكي ليس وقوله لم يثبت
 ليعين تسامح في الأدلة المبينة أي لا يثبت إن
 وقال داود وغيره من أهل الظاهر سي وأجبه
 لهذا الحديث ولا دلالة لهم فيه على
 الوجوب لكن إن كان على الإنسان دين أو
 ودلعة لزوم الإيصاء بذلك ١٢ **قوله**
 هم أغنياً يعني قال صاحب المجمع قوله بغير
 خبر بعد خبر وصفه أغنياً انتهى ١٣ **قوله**
 قوله فآزلت أنا قصدي أراجعي الغفصان
 أي بعد ما ذكره ناقصاً لوروي بقصد مجمعه
 لكان من المناقضة كذا في المجمع ولذا قال صاحب
 عليه وسلم وأثلث كبير روي بمرحمة وثنث
 أي بلا ليس بناقص والله تعالى أعلم بالصواب
 وقال شيخنا المكرم مولانا مولانا علي معناه أشد
 تعالى ليلول لقائه يعني إن يكون معنى قوله
 فآزلت أنا قصدي أي لم أزل كنت الغفص
 من كل المال شيئاً فشيئاً إلى أن قال صلى
 الله عليه وسلم أوص بالثنت وأثلث كبير
 ويؤيد هذا المعنى ما في رواية الصميمين قلت يا
 رسول الله إن لي بالأكثرة وليس برغزني إلا
 اثنتي وأوصي بما لي كل قال لآثنت فقلتي
 ما لي قال لآثنت فأنشط قال لآثنت فآثنت
 قال الثنت والثث كثرة وإنشط تعالى أعلم
 علمه الحكم ١٤ **قوله** لقنوه موتاكم أي ذكروا
 من حضره الموت لآله إلا الله أي الشهادتين
 فإن من كان آخر كلامه ذلك دخل الجنة و
 كرموا الأكارس لا يعجز بصيق حاله فذكره بقلب
 ولا يحضره إلا فضل والموالد يحضره حاله ولا
 جنب ولا بابس بقراءتين وأجبه عندنا
 فلا يجزئ على الثنتين بعد الدفن واستجبه
 أكثرنا فيه وقوله فآزلت على عزات الموت
 بفتح الجيم جمع غمرة يكون الميم المعنى من
 الشيء كذا في المجمع وفي القاموس غمرة الشيء غمته
 ومزدهر جمع غمرات وغمر انتهى ١٥ **قوله**
 ما أعطيت أحد أعطيت الرجل أعطيه إذا
 استعيت إن يكون كمثل مال والهن
 الرقيق والدين والأضافه فيه إضافة العفة
 إلى الموصوف أي لما دأبت شدة وفاته علمت
 إن ذلك ليس من التذات الهامة على سورة
 عاقبة المتوفى وإن من الموت وسو له
 ليس من المكذبات ولا لكان صلى الله عليه
 وسلم أولى الناس به فلما ذكره شرت الموت
 لأحد ولا أعطيت أحد الموت من غير شدة ١٦
 طيب **قوله** خنيس يعني المعجزة وفتح الخون
 مصغر كذا في التقريب ١٧ **قوله**
قوت المغتدى أي من حضرهم موت
 قاله ذو غير (إذا حضرتم المريض أو الميت)
 عند شك من دأويه أو كلاًهما حديث فم
 والميت يروى (فقلوا خير) أي ادعوا الله
 لقوله فإن الملائكة يؤمنون على ما تقولون
 وأتأمين يكون عند الدعاء أو تركه أو
 وجز عاوداً أو بول وشور فإن الملائكة تؤمن
 على دعائكم فيستجاب دعاء الملائكة بذلك
 وعن موسى بن جرير (يقع سية فكونا)
 فكونه فسين وليس له ما يكتب إلا بالذات
 عبد الرحمن بن العلاء (سوان اللجلاج
 الخطاطي ويقال العارمي لا يعرف إلا بربا
 ابن بشر بن سبل الحمي هند وليس له إلا بية بالكة
 ذوب فحل واسم من الشفرق له بية (أصحب
 أذات بما سميت له قدرك ملك فرس تجعل
 الثوب الحلي) عنه قلت قال الجمهور إن نفس

١٢ مرة قال
٢٢ قوله قبل من التقبل عثمان بن مظعون
 بالظاء المعجمة - اخ رضاعى لى صلى الله عليه وسلم
 با جازا المجزئتين وشهد بعد امو اولى من مات من
 المهاجرين بالمدينة فى شعبان على رأس
 ثنتين شهرا من الهجرة ولما دفن قال نعم
 السلف هولاء ودفن بالقبعة وكان عابدا
 محبته لمن فضلوا والصحابه كذا فى المرقاة ١٢
٢٣ قوله ان راثنين اى ان احبتهما الى
 اكثر من ثلث اوجس لافقا وقوله بما وسد
 متعلق باغسلتها قال القاضى بهذا لا يقتضى
 استعمال السدى فى جميع الغسلات والمشي
 استعماله فى الكفة الاولى لتزىل الاقدار و
 يمنع منه تسادع الضاد ويذبح العوام
 قوله فاذا نهي بالماء وكسوف ال وشهد بالتون
 الاولى المرعاة النساء الايتان وهما لاعلام
 ١٢
٢٤ قوله اذا ناهى بالماء اعلمناه ١٢
٢٥ قوله اشترى اى المية قوله اما اى الحق
 والخطاب للفاصلات اى اجدته شعارا بما
 الشعار الثوب الذى على الخد لانه على شعره
 كذا فى المرقاة ١٢ **٢٦** قال الخطاى لا اعلم
 من الفقهاء من وجب غسل لمن غسل الميت
 ولا الوضوء من حمله ولما رذب قلت بل
 هم منون ذمب بعضهم الى وجوده اكثر ثم
 حملوا على ايهما يشاء من نجا منه وما كانت
 على يدك الميت ولا يدري مكانه ومن حمله
 اى مسه فليتوضأ وتيل معناه ليكن على وضوء
 حال حمله ليتعالم للصلوة عليه جميع العمار
٢٧ وفى الموطأ لحمل لا وضوء على من حمل
 جنازة ولا من حط يدا او كفنه واغسل وهو
 قول ابى حنيفة انتهى قال شافى على النكارى
 فما اخرجهم الودا ومن اخرجهم و ابن حبان
 عن ابى هريرة مرفوعا عن غسل الميت تليغفلس
 ومن حمله فليتوضأ يحمل على الاحتياط او على
 من لا يكون له طهارة ليكون مستعدا للصلوة
 فلا يفوت شئ منها انتهى كبريد التوجيه شافى
 ما فى الباب قال من غسل الغسل ١٢ **٢٨** قال
 ابن العمام واجبا للياض ولا يابس بمرود
 الكتان للرجلى ويجوز للثنا والخرى والرمع
 والمعصر اعتبارا للكلن بالياض فى الجوة
 ١٢ مرة قال
قوت المغتذى
 كمال ابن حبان بالثقات
 قبل اسم سعد بن سنان نفس اوكامير وسانان
 ابن سعد قال فغلبه الصبح فاعتبرت حديثه خرافات
 يادوى من سنان بن سعد لشره اعاوش الناس
 غير المتاكرا كما اتشان قال حتى قتل القدر ابراهيم
 عنه يزيد بن ابى حبيب (العصرى) العبد الما
 قال حتى اى العبر لى الكلى الذى يعقبه جزيلى
 الاجرو الثواب لان لا بعد اولى لىسمى هبرا
 (عن فليد بن جعفر) بنقطه حواكر مير
(الثواب الحلى) عنه قلت تدل
 على كون الموت
 حدثنا ويحتمل كونه بعد الغسل على قولى انه
 خبت لانه حيوان ومروى يتجسس بالموت
 افا قوله عليه السلام لا يعصى حيواتا ولا ميتا
 اى نحاسة دابة بخلاف الكافر فانه

(ابواب الحقائق)

لا يظهر الغل حتى لو وقع في البئر ينحسبها. سمعت قلت هذا من رأيين ولم يثبت كونه من اهل الاجتهاد للعصه قلت محمول على الذنب اما الاصل فمغناه من ارادوا

البواب الجنائز

۳۰۵۵

٢٩٨

[illegible]

ان تشاورهم عليه بالخير يدل على ان احواله
 كانت حرجا فوجب له المجتهدة وذلك لان
 المؤمن شهداء بعضهم على بعض كذا قال
 العيني وغيره **قوله** الاصله القسم
 قيل او ادريس وان منكم الاواديل يقال ضرب
 تحميلا وضربه تعزير الا ان المبالغ في ضربها
 مثل في القليل المفظ الغلة اي للمسته
 النار المستعصية مثل حجة قسم الحالف
 كذا في الجمع **قوله** من قدم ثلثة الظاهر
 ان معناه من قدم ثلثة من اوله وضربه عند
 تقديمه واحتسب قوامه عند يوم او المراد
 بالتقدم لانه هو الآخر اي من اخر موعده
 عن موت ثلثة من اوله المقين عليه قوله
 لم يبلغوا الجنة اي الذنب او الملوغ و
 الظاهر ان بقية المالك لان القائلين
 يكون القلب عليم ارق والصبر عظم **قوله**
 مرقة **قوله** من كان لفرطان العوا
 بالخبر من يتقدم القافلة فبني لم ما
 يتجاوزون اليد والفرطان الاول الذي مات
 قبله فانه يتقدم ويضي لوالديه منزلة في
 الجنة قوله ادخله النار اي مع الناجين اوله
 بالصبر عليهما او بالسفاعة منهما **قوله**
قوله قوله من يصاير الخيل اسے بمثل
 مصيبي لم فان مصيبي اشده عليهم من ا
 المصائب واكون انما فرط **قوله**
قوله المطعون اي الذي ضربه الطاعون
 مات به والمطون اي الذي مات بمرض
 بطن كالا سسقا ونحوه كالا سساق وقيل
 من مات بوجع البطن والقرقي الذي يموت
 من غرق والظاهر انه مقيد من ركب البحر وكذا
 من حرهم وصاحب الدم يقع الدال بايديهم
 من جانيه البيرة فيسقط فيه قال ابن الملك
 اي الذي يموت تحت الدم وهو بالقرقي
 ليلا المدوم كذا في مرقة **قوله**
 من الطاعون وهو قروح تخرج مع لسب في
 الاطبا والاصابع وسائر ابدن ليسود
 قولها او هو المرض العام والواد **قوله**
 لم بقية يزجر كسر اداي عذاب وقوله
 اي طائفة من بني اسرائيل هم الذين اكرمهم
 الله تعالى ان يدخلوا الباب محمدا فخالقوا
 ان تعال فانه لما على الذين ظلموا ارجوا
 من السماء قيل ارسل الله عليهم الطاعون
 ات منهم في ساعته الربعة وعشرون الفاني
 حديث مني عن استيغال البلاء فانه تنور
 قدم على خطره ويقارع النفس في معرض
 تسلية وعن الفراء عنه فانه قرر امن القدر
 ولا يتفقد قال الطيبي في شرح المشكوة **قوله**
قوله فلا تسبطوا عليها السوط سبنا يعني
 تقدم وعادة العرب ان السوط الزلاب
 لصعود القدم بالسوط **قوله**
 من احب لقاء الله الخ المراد باللقاء
 ميسر الى الدار الآخرة وطلب ما عند الله
 ليس الغرض به الموت لان كلاهما ممن
 لك الدنيا وابغيتها احب لقاء الله
 من آخره وكن المباركة لقاء الله لانه

يصل المية بالموت وقوله والموت دون لقائه
لأنه لو لم يكن الموت في قوله من كرم
الثواب العظمى عنه قلت فيه دليل الحقيقة

ابواب الجنائز

(ترمذی الجلد الاول)

والله لو حضرناك ما وقفت الا حيث كنت ولو شهدتك ما زلت بك يا با جاء في الدفن بالليل حدثنا ابو كريب ومحمد بن عمر السواق قال
ناحي بن اليان عن المنهال بن خليفة عن الحجاج بن ارطاة عن عطاء بن عباس عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم دخل قبر اليا فاسرج
له سراج فاخذته من قبلة القبلة وقال رحمتك الله ان كنت لا اراها تلاكوا بالقران وكبر عليه اربعاً وفي الباب عن جابر بن يزيد بن ثابت هو
ابو زيد بن ثابت الكرمي قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن وقد ذهب بعض اهل العلم الى هذا وقال يدخل الميت القبر من قبل
القبلة وقال بعضهم ليس سراجاً وخص الكثر اهل العلم في الدفن بالليل يا با جاء في التند الحسن على الميت حدثنا احمد بن منيع نايزيد
بن هارم نا حيد عن انس بن مالك قال مر على رسول الله صلى الله عليه وسلم عينا فاشوا عليها خيراً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وجبت ثم قال انتوه شهداء الله في الارض قال وفي الباب عن عمر كعب بن عجرة وابي هريرة قال ابو عيسى حديث انس حديث حسن صحيح
حدثنا يحيى بن موسى وهارون بن عبد الله البرازي قالنا ابو داود الطيالسي نا داود بن ابى القرات نا عبد الله بن بريدة عن ابى اسود الدبلي
قال قدمت المدينة فجلست الى عمر بن الخطاب فمرأوا الجنازة فاشاروا عليها خيراً فقال عمر جئت فقلت لعمر ما وجبت قال اقول كما قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم شهد له ثلثة الا وجبت له الجنة قال قلنا واثنان قال واثنان قال ولم نسال رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن الواحد قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والوالا سود الدبلي اسمه ظالم بن عيسى بن سفيان يا با جاء في ثواب من قدّم ولدا
حدثنا قتيبة عن مالك بن مالك بن انس نا مالكا بن انس عن ابى شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يموت لاحد من المسلمين ثلثة من الولد فتمتته النار الا لثلاثة القسم وفي الباب عن عمر معاذو
كعب بن مالك وعتبة بن عبد وادم سليك جابر وانس وابي ذر وابن مسعود ابى ثعلبة الاشجعي ابن عباس عتبة بن عامر ابى سعيد قرة بن
اياس الخزفي والوثعيلة له عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث واحد هذا الحديث وليس هو يا خشنى قال ابو عيسى حديث ابى هريرة حديث
حسن صحيح حدثنا نصر بن علي الجهضمي نا سفيان بن يوسف نا العوام بن حوشب عن ابى محمد مولى عمر بن الخطاب عن ابى عبيدة بن عبد الله بن مسعود
عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قدّم ثلثة لم يلبخوا الجنث كانوا له حصصاً حصصاً قال ابو ذر
قدّمت اثنين قال واثنين فقال ابى بن كعب سيد القراء قدّمت واحداً قال واحد او لكن انما ذلك عند الصدقة الاولى قال ابو عيسى
هذا حديث غريب ابو عبيدة لم يسمع من ابيه حدثنا نصر بن علي الجهضمي وابو الخطاب زياد بن يحيى البصري قالنا عابد بن باري قال قال
سمعت جدي ابا حمي سمك بن الوليد الخنفي يحدث انه سمع ابن عباس يحدث انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان له
فرطان من امتي ادخله الله بهما الجنة فقالت له عائشة فمن كان له فرط من امتك قال ومن كان له فرط يا مؤففة قالت فمن لو يكن
له فرط من امتك قال فانا فرط امتي بن بها ابوا بثنى قال ابو عيسى هذا حديث من غريب لا نعرفه الا من حديث عبد ربه بن باري وقد
مرى عنه غير واحد من الأئمة حدثنا احمد بن سعيد المرواني نا حبان بن هلال نا عبد ربه بن باري فذكر نحوه وسمك بن الوليد الخنفي
هو ابو زميل الخنفي يا با جاء في الشهداء من هم حدثنا الانصاري نا معن نا مالكا حم ونا قتيبة عن مالك عن سمعي عن ابى صالح
عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشهداء خمس المطعون والمبطون والغريق وصاحب الهدم والشهيد في سبيل الله
وفي الباب عن انس صفوان بن أمية وجابر بن عتيك وخالد بن عمر فطمة وسليمان بن عمرو ابى موسى وعائشة قال ابو عيسى حديث
ابى هريرة حديث حسن صحيح حدثنا عبيد بن اسباط بن محمد القرشي الكوفي نا ابى نا الوصفان الشيباني عن ابى اسحق السبكي قال قال
سليمان بن عمرو نا خالد بن عمر فطمة واخا خالد سليمان نا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قتله بطنه لم يُعذب في
قبره فقال احدهما لصاحبه نعم قال ابو عيسى هذا حديث من غريب في هذا الباب قد مرى من غير هذا الوجه يا با جاء في كراهية القفرار
من الطاعون حدثنا قتيبة نا احمد بن زيد عن عمر بن دينار عن عامر بن سعيد عن اسامة بن زيد ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الطاعون
فقال بقتة وخبرنا عذابي ارسلى على طائفة من بني اسرائيل فاذا وقع بارض وانتوبها فلا تخرجوا منها واذا وقع بارض ولستم بها فلا تهبطوا
عليها وفي الباب عن سعد خزيمة بن ثابت وعبد الرحمن بن عوف وجابر وعائشة قال ابو عيسى حديث اسامة بن زيد حديث حسن صحيح
يا با جاء في من احب لقاء الله احب لقاء الله لقاءه حدثنا احمد بن المقدام ابو الاشعث العجلي نا المعتمر بن سليمان قال سمعت ابى جحيد

تعلق المخاطب بما لا يترقب أو اسلوب الحكيم أو القول بموجب العلة أو المبالغة مع الخصم باب من يقتل نفسه لا يصلي عليه قال الفقهاء ويصلي على كل من يدعى

الشهادة ولا بد من اعتقاد الحجة فيها لان
العبد لا شهادة له لعدم الولاية ولا بد من
اعتبار العقل والبلوغ لانه ولاية يدومها
ولا بد من اعتبار الاسلام في الحكمه المسلمين
لانه لا شهاده للكافر على المسلم ولا يشترط
وصف المذكوره حتى ينعقد بحضور رجل امرين
وفيه ثلاث الشافعي ولا يشترط العداله
حتى ينعقد بحضرة الفاسقين عندنا خلافا
لشافعي لان الشهادة من باب الكرامة
والفاسق من اهل الامانة ولما اذن من اهل
الولاية فيكون من اهل الشهادة وبذلك الامة
لالم يحرم ولا يتعلل نفسه لاسلامه لا يحرم
على غيره ولا من جنس انتهى ١٢ وانما قلنا
علم بالعباد واليه الرجوع والمآل **السنة**
قوله التشديد في الحجة اى في النكاح وعرفه
وعنه الشافعي الحطية ستة في اول العقود
كلها مثل البيع والنكاح وغيرها والحجة
اثارة النية وقوله ان المهر يشهد ان محقة
من المثقلة وانما سمى مهر الله شهادة لان
المهر لله شهادة شئت الكليات الدائرية
والفعلي لى تعالى كذا قيل ولا حاجة اليه
فان الشهادة المذكورة فيه والتحد الاستعانة
والاستعانة لوططة وتسمي لذكر كذا
تمت كذا قال الشارح في البعث شرح الشكوة
قوله تسألون به اصل تسألون اى
يسأل بضمك بعضنا فنقول اسألك بالشر
قوله والارحام بالنصب عطفت على محل الجوار
والجوار كقولك مروت بزيد وعمرا وعلى
الشر اى التقوا الشر والفق والارحام فصول
ولا تقطعوا وقرأ حمزة بالجر عطفت
على الضم المجرور وهو ضعيف ولانه كبعض
الكلمة ١٢ قاله البيضاوى وفيه قراءة
حمزة قُتت بالترتفع صلى الله عليه وسلم
فلا يجوز الطعن فيما لقياس داه كبست
العتيقات ١٢ **اعلم** كالماء الخفاء بالذال
المعجم اى التى لما الجذام العلة المشهورة
وقيل المقطوعة لافائدة فيما ١٢ لمعات
قوله لا تنكح الشيب حتى تستامر ولا
تنكح البكر حتى تستاذن الاستيما طلب الامر
والاستيذان الاعلام وقيل طلب للذن لقوله
صلى الله عليه وسلم واذننا الصوت وظاهر
الحديث يدل على انه ليس للولى ان يزوجه
مراعية من غير استيذان ومراجعة ودقت
الاطلاع على اننا راضية بصرح اذن او
سكوت من البكر لان الغالبين حالها ان
لا تظهر ارادة النكاح حياء ١٢ **الطبي**
قوله فلم تر من يزوجه الاب فالنكاح
مفصوح واستمدد الحديث ابن عباس
قال ان جارية بكالات رسول الله صلى الله
عليه وسلم فذكرت ان اباه زوجها وحي كاربته
فخير لم النبي صلى الله عليه وسلم روله الوداود ١٢
قوله القيمة تستامر في نفسها في
النكاح والمراد البكر البالغة من اليامي
سما بالقيمة باعتبار ما كانت كذا نقل الطبي
واعتبار بذه العلاقة لاني ان اراد الشيب
الضاو ولكن ارادة البكر تستعنت لقوله فان
متممت آه وقوله فلا حواذ عليها اى لا تعدى
ولا اكره عليها ١٢ لمعات شرح المشقة
قوت المغدنى سلا (بغايا) في
الحنفية في عدم الجهر

(ترمذی المجلد الاول)

قوت المغتذى :- (البيضا) جمع لغى كولى زانية :- (التواطىء الحلى) عه قلت فيه دليل الحنفية في ان مدار الجبر الصغرسه قلت فيه دليل الحنفية في عدم الجبر في ان السكاح بلا دلي جابر للعنه قلت فيه دليل الحنفية في عدم الجبر -

اور اواراد الصفة بحسب المرتبة ۱۲ المعات
۱۱ قوله ان الحق الشيطان وفي بقدره العلم
 متعلق بالحق وما استعملت به الفرج خبر ان
 والمادة المهر قتل جميع ما ليس له طاهر من تفسيرا
 للمعرة في النكاح لم يمتحن بمخطوطة وقيل جميع ما
 يستحقه المرأة بمقتضى الزوجية قال الزوج
 الزمهما بالعقد فكانت شرط فقه ۱۲ المعات
۱۲ قوله ان يتخير منهن اربعاً قال محمد بن
 حوطان وهذا ناخذ بخبرنا من اربعاً التبين
 شاذ وليعارق ما يلقى واما الوضيفة فقال
 نكاح الابرار الاول جائز ونكاح من بقي
 منهن باطل وهو قول ابراهيم النخعي انتهى وفي
 المشكوة اسك اربعاً واذرق سائرهن
 قال الشيخ في اللغات بشرح المشكوة في ان
 الحكم المكافر صحيح اذ السموا بالابور دون
 ما عاده النكاح الا اذا كان في نكاحهم من
 لا يجوز نكاحها والى العلم صدر الزوجين لا يفرق
 كارتداده كما هو مذموب الحنفية السم الا ان
 يفرق الاسلام سبنا معاني ان واحدة من
 غير تقدم وتاخر وهو بعد اواراد الماساك
 النكاح انتهى وادته تعالى اعلم ۱۳
۱۳ قوله في رجال بكسر الراء وخفة عين محمّد بن
 جاعلي من ثقاتنا ثمود وقيل كان عالماً بالمصالح
 انتهى صلى الله عليه وسلم قال صلى الى قوم من ثمود
 فاحل لهم الحرام وقيل كان دليل الحبشة حين
 جاءه اهلهم الكعبة قبل ان ياتوا من اخذ العشر
 فيضرب بالثقل في الظلم والظلم وهو الزم
 برجم الحاج فقولنا الا ان قال جريرا وانا
 الفريزوق فابجده كما ترون قبري في رجال ۱۴
 وفي القاموس الرجال للكتاب في سنن أبي
 داود ودلائل النبوة وغيرهما عن ابن عمر
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرج
 من ابي الطائف فمرنا بقرية فقال هذا قبري
 ورجال وهو اليه تصيف وكان من ثمود وكان
 هذا الحرم يدفع عنه فلما خرج منه اصابته
 النقرة التي اصابته قوم بهذا المكان فخرج
 فيله الحديث انتهى ۱۵
۱۵ قوله اخترايتما
 شئت سوا كانت المختارة من تزوجها اولاً
 واخرها وعليها المأنة الثلثة وقال الوضيفة
 ان تزوجها متتابعين لا يختار الا الاولى
 لعدم صحة الاترى اذا كان ۱۶ المعات
۱۶ قال الطبيب والفق اهل العلم على تحريم
 الوطئ على المائت في زمان الاستبراء واختلفوا
 في الباشرة سوى الوطئ وهو قول الشافعي ۱۷
قوت المعتد

[illegible]

وإذا ملكب الأبناء من ووقع بن ثابت ليس بعد الصف الأول الأقل لسي ماؤه ولغيره من قال حتى يجوز نصب ما مفعول الأول السقي وفاعل ضمير من مستتر وفعوه فاعلا فعهده
ففر ما مما يقتضيه العقد دون ما يخالف مقتضاه لمحدث "كل شرط ليس في كتاب الله" المودون سائر الشروط بل الشروط تعقد لأن النكاح من العقود وعظم المعاصات منه
فلا يضر الحقيقة في التخيير أو إبطاله في التخيير إلا لاعتبار اللفظ وكما في الحديث الآتي فإن هذا يتوقف على تذكره والدليل لنا أن إيقاع النكاح له حكم المحدث فلما لا يصح المحدث لا يصح البقاء
بطل واحد ولو في بعض الأدقات قبل التخيير وقيل إن كلها متوقف قلنا التوقف يكون فيما يمكن التخيير وإذ ليس فليس -

اشكال فان الظاهر ان العلم من الرضا
الاول من بيان ام ايها الرضا عن ادائه
الرضا عن اياه لا يضر من قولها انما ارضعتني
المرأة ان الرجل يرضع من الرضا عن قال
الطبي سواه عما لا يضر لانه ايسر من اكله
في اسم هذا الرجل الذي هو الرضا عن
عبارتها فقل سائر افع وكثيره الرضا
بما ذكره الشيخ في اللغات ١٢ **قوله**
الارضع المصته ولا المصتان قال الشيخ
مفهوم هذا الحديث ان الثلاث محرمات والرضا
ذهب بعض العلماء وقيل خمس رضعات و
قيل عشرة رضعات وعندها وعند كثير
العلماء من الصحابة والتابعين وغيرهم قيل
الرضا عن كثيره يحرم يحصل الرضا عن رضعت
واحدة وهو الظاهر من إطلاق قوله تعالى
امماكم الا اني ارضعكم واذا كنتم من الرضا
انتم كلام الشيخ في اللغات ١٢ **قوله**
عشر رضعات معلومات اي معلوم وجودها
يقينا فنخرج من ذلك خصالا للجمهور ان يكونوا
ثم تسخت الحس بالطلاق الا ان المذكرة
وقوله في رسول الله صلى الله عليه وسلم
والامر على ذلك لكنه يشك ان ليس في
القرآن الا عشر ولا خمس ولو كان الحس
الى وفاته صلى الله عليه وسلم فكيف تركت
بعده والقرآن محفوظ من الزيادة والنقص
من قبل الناس وجوابه ان المراد ان كان
يقرب من لم يبلغه النسخ والشرع علم بهذا
في اللغات ١٢ **قوله** ومن عثر ان
يقول قيس بن ابي ابي نعيم ما روايت ازدي
ابن جابر قال كنت ذاهبا من ديار
بصرى الى ديار بصرى فبينما انا في الطريق
دعوتني امرأة فقلت لها ما تريد فقلت
دعوتني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم كيف وقيل اي كيف تبارك في فقه
اليهود وقيل واتركت زوجك فقلت
من تبارك واصدق لم يثبت ذلك بالبينه
نالتور والاعطاط في الاحتجاب عن ذلك
بهذا عليه الجمهور ان الرضا لا يثبت
الا بشهادة رجلين او رجل وامرأتين وقيل
عن مالك بن نبي بشهادة امرأتين وقيل
بشهادة اربع وعنده احمد ثبت بشهادة
المرضة وعني الحديث عنده عدم الجواز ظاهر
الحديث ما قال الجمهور والله تعالى اعلم
١٢ **لغات** له قوله لا ما تقي الامعاء
اي شق امعاء الصبي وقع فيه مرقع
انفعا كما يشق الطعام اذا نزل اليها
وذلك لا يكون الا في اوان الرضا
وقوله في التذي اي لا ثمانية كما يكون
الما في الا ان لا يشترط في ثبوت
حرمة الرضا ان يكون الامعاء
من الثدي ولذلك يقل من الثدي
وقوله وكان ذلك قبل الطعام اس
قبل اوانه وان الطعام بالكر من قلم
الصبي فصر من الرضا ١٢ **لغات**
(الثواب للحلي) عه قلت سنوخ
بدليل قوله تعالى ارضعكم سه قلت
واذ ليس في القرآن خمس علم انه نسخ
لعه قلت الاعراض دليل على عدم كون قول المرأة الواحدة حجة والامام سار للتعارض المسكوت -

حدثنا محمد بن بشار بن يحيى بن سعيد نامالك بن انس **ح** ونا اسحق بن موسى الانصاري نامعن نامالك بن عبد الله بن دينار عن
سليمان بن يسار عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله حرم من الرضا عما حرم من
الولادة هذا حديث حسن صحيح وحديث علي حديث صحيح والعمل على هذا عند عامة اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
وغيرهم لا تعلم بينهم في ذلك خلافا **باب** جاء في لبن الفحل حدثنا الحسن بن علي نا ابن ثمال عن هشام بن عروة عن ابيه
عن عائشة قالت جاء عتي من الرضا يستاذن علي قال بيت ان اذن له حتى استامر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم فليجعليك فانه عتيك قالت انما ارضعتني المرأة ولم يرضعني الرجل قال فانه عتيك فليجعليك هذا حديث
حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم كرهوا لبن الفحل والاصل في هذا حديث
عائشة وقد رخص بعض اهل العلم لبن الفحل والقول الاول اصح حدثنا قتيبة نامالك بن انس **ح** ونا الانصاري نامعن نا
مالك بن انس عن ابن شهاب عن عمر بن الشريد عن ابن عباس انه سئل عن رجل له جارتان ارضعت احدهما جارية والاخرى
غلاما يحل للغلام ان يتزوج الجارية فقال لا للقاح واحد هذا التفسير لبن الفحل هذا الاصل في هذا الباب هو قول احمد **اسحق** **باب**
ما جاء لا تحرم المقتة ولا المقتان حدثنا محمد بن علي الصنعاني نا المعتمر بن سليمان قال سمعت ايوب يحدث عن عبد الله بن ابي مليكة عن
عبد الله بن الزبير عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تحرم المقتة والمقتان وفي الباب عن ام الفضل وابي هريرة والزبير
ابن الزبير عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما تحرم المقتة ولا المقتان ورؤي محمد بن دينار عن هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله
ابن الزبير عن الزبير عن النبي صلى الله عليه وسلم وزاد فيه محمد بن دينار عن الزبير عن النبي صلى الله عليه وسلم هو غير محفوظ والصحيح عند اهل
الحديث حديث ابن ابي مليكة عن عبد الله بن الزبير عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث عائشة حديث حسن صحيح
والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال عائشة انزل في القرآن عشر رضعات معلومات فنسخ
من ذلك خمسا وصار الى خمس رضعات معلومات فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم والامر على ذلك حديثنا بذلك اسحق بن موسى
الانصاري نامعن نامالك بن عبد الله بن ابي بكر عن عكرمة عن عائشة بهذا وبهذا كانت عائشة تفتي وبعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم وهو قول الشافعي اسحق وقال احمد بن محمد بن عبد الله بن ابي بكر عن عائشة انزل في القرآن عشر رضعات معلومات فنسخ
عائشة في خمس رضعات فهو مذهب تميمي وجاب عنه ان يقول فيه شيئا وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
وغيرهم يحرم قليل الرضا وكثيره اذا وصل الجوف وهو قول سفيان الثوري ومالك بن انس **ح** ونا الانصاري عبد الله بن المبارك وكيع واهل
الكوفة **باب** جاء في شهادة المرأة الواحدة في الرضا حدثنا علي بن حبيب نا اسحق بن ابراهيم عن ايوب عن عبد الله بن ابي مليكة قال
سني عبيد بن ابي مريم عن عقبة بن الحارث قال وسمعت من عقبة وكنتي لحديث عبيد احفظ قال تزوجت امرأة فجاؤتنا امرأة سوداء فقالت
اني قد ارضعتكما فاتي النبي صلى الله عليه وسلم فقلت تزوجت فلانة بنت فلان فجاءتنا امرأة سوداء فقالت اني قد ارضعتكما وهي
كاذبة قال فاعرض عني قال فاتيته من قبل وجهه فقلت انها كاذبة قال وكيف بها وقد زعمت انها قد ارضعتكما ادعها عندك حديث
عقبة بن الحارث حديث حسن صحيح وقد رمي غير واحد هذا الحديث عن ابن ابي مليكة عن عقبة بن الحارث لم يذكروا فيه عن عبيد بن ابي مريم
ولم يذكروا فيه دعها عندك والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم اجازوا شهادة المرأة الواحدة
في الرضا وقال ابن عباس تجوز شهادة امرأة واحدة في الرضا وتؤخذ بعينها وبه يقول احمد اسحق وقال بعض اهل العلم لا تجوز شهادة امرأة واحدة
في الرضا حتى يكون اكثر وهو قول الشافعي عبد الله بن ابي مليكة هو عبد الله بن عبيد بن ابي مليكة ويكنى ابا محمد كان عبد الله بن الزبير قد استقضا على الطائف
وقال بن جريج عن ابن ابي مليكة امرت ثنتين من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم سمعت جاريته تقول سمعت كعبا يقول لا تجوز شهادة امرأة واحدة في الرضا في الحكم
وبفارقها في الورع **باب** جاء ان الرضا لا تحرم الا في الصغير دون الحولين حدثنا قتيبة نا ابو عوانة عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر عن ام سلمة
قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحرم من الرضا الا ما نقي الامعاء في الثدي وكان قبل الطعام هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند
الكثير من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان الرضا لا تحرم الا ما كان دون الحولين وما كان بعد الحولين كما ملك فانه
صاحب البحر والريته وثامن مودة ثم قال لا اعصاري في هذا من حيث صلبه ثم قال ان هذا استثناء ليس بالعقل بل بالنسب التحقيق والاستثناء في الواقع في صورة فان النسب
مفقود في هذه المستثنيات وذكر صاحب الدرر في صحيح الصور السبعة بشرح في فارق النبي الرضا في صورة كما ناطة او حرة الوليدة وام اخت وام اخت ابن وام اخت

له قوله واستوصوا بالنساء خيرا الاستيصاء قبول الرخصة اي اوصيكم بنحوها فاقبلوا وصية فمن كذا في صحيح البخاري ١٢٠٠ له قوله غير مخرج بكسر الهمزة مشددة اي غير شاق صحيح البخاري ١٢٠١ له قوله فلا يلطمن فرسكم اي لا ياذن لاهل من

(ترمذي المجلد الاول)

(٢٢٠)

(ابواب الرضا)

عن زائدة عن شبيب بن غرقدة عن سليمان بن عمرو بن الاحوص قال ثني ابي انه شهد حجة الوداع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله واشتفى عليه فذكر ووعظ فذكر في الحديث قصته فقال الا واستوصوا بالنساء خيرا فانها هن عوان عندكم ليس تسلكن منهن شيئا غير ذلك الا ان ياتين بفاحشة مبينة فان فعلن فاجبرهن في المصاحم واضربوهن ضربا غير مبرح فان اطعنكم فلا تغروا عليهن سبيلا الا ان لكم على نساءكم حقا ولنساكنكم عليكم حقا فاما حقكم على نساءكم فلا يؤطعن فرسكم من تكررهن ولا ياذن في بيوتكم لمن تكررهن الا وحقهن عليكم ان تصنوا اليهن في كسوتهن وطعامهن هذا حديث حسن صحيح ومعنى قوله عوان عندكم يعني اسرى في ايديكم **باب جاء** في كراهية اتيان النساء في اديارهن حدثنا احمد بن منيع وهذا قالنا اليوم معاوية عن عاصم الاحول عن عيسى بن حطان عن مسلم ابن سلام عن علي بن طلق قال اتى اعرابي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله الرجل منا يكون في الفلاة فتكون منه الروحية ويكون في المارقة يقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فسا احدكم فليتوضأ ولا تاتوا النساء في اعجازهن فان الله لا يستحي من الحي وفي الباب عن عمر بن الخطاب بن عباس وابي هريرة حديث علي بن طلق حديث حسن سمعت محمدا يقول لا اعرى لعلي بن طلق عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا الحديث الواحد ولا عرف هذا الحديث من حديث طلق بن علي السخمي كانه رأى ان هذا رجل اخر من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم روى وكيع هذا الحديث حدثنا قتيبة وغيره واحد قالوا ناو كيع عن عبد الملك بن مسلم وهو ابن سلام عن ابيه عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فسا احدكم فليتوضأ ولا تاتوا النساء في اعجازهن وعلى هذا هو علي بن طلق حدثنا ابو سعيد الاشجعي ناو بخالد الاحمر عن الفضل بن عثمان عن معمر بن سليمان عن كريب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله الى رجل اتى رجلا وامراة في الدبر هذا حديث حسن غريب **باب جاء** في كراهية خروج النساء في الزينة حدثنا علي بن خنساء ناو عيسى بن يونس عن موسى بن عبيدة عن ايوب بن خالد عن ميمونة ابنة سعد كانت خادمة للنبي صلى الله عليه وسلم قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الراقية في الزينة في غير اهلها كمثل ظلمة يوم القيمة لا نور لها هذا حديث لا نعرف الا من حديث موسى بن عبيدة وموسى بن عبيدة ينعف في الحديث من قبل حفصة هو صدق وقد مضى عنه شعبة والثوري وقد رواه بعضهم عن موسى بن عبيدة ولم يرفعه **باب جاء** في الغيرة حدثنا حبيب بن مسعدة ثنا سفيان بن جبيب عن الحجاج الصواف عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يغار المؤمن يغار وغيرة الله ان ياتي المؤمن ما حرم عليه وفي الباب عن عائشة وعبد الله ابن عمر حديث ابي هريرة حديث حسن غريب قد روى عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن عروة عن أسماء ابنة ابي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث وكذا الحديثين صحيح وحجاج الصواف هو حجاج بن ابي عثمان وابو عثمان اسم ميسرة وحجاج يكنى ابا الصلت وثقه يحيى بن سعيد القطان حدثنا ابو عيسى ناو ابو بكر الطائري عن علي بن عبد الله المدني قال سالت يحيى بن سعيد القطان عن حجاج الصواف قال هو يظن ان **باب جاء** في كراهية ان تسافر امرأة وحدها حدثنا احمد بن منيع ناو ابو معاوية عن الاعرج عن ابي حنيفة عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل لامراة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تسافر فرقا فيكون ثلاثا ايام فصاعدا الا ومعها ابوها او اخوها او زوجها او ابناها او ذو محرم منها وفي الباب عن ابي هريرة وابن عباس وابن عمر هذا حديث حسن صحيح وفيه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تسافر امرأة مسيرة يوم وليلة الا ومعها ذي محرم والعمل على هذا عند اهل العلم يكرهون للمرأة ان تسافر الا ومعها ذي محرم واختلف اهل العلم في المرأة اذا كانت مسفرة ولم يكن لها محرم هل تجزى فقال بعض اهل العلم لا يجب عليها الحج لان المحرم من السبيل لقول الله عز وجل من استطاع اليه سبيلا فقالوا اذا لم يكن لها محرم فلم تستطع اليه سبيلا وهو قول سفيان الثوري واهل الكوفة وقال بعض اهل العلم اذا كان الطريق امنا فانها تخرج مع الناس في الحج وهو قول مالك بن انس الشافعي حدثنا الحسن بن علي الخلال ناو بشر بن عمر ناو مالك بن انس عن سعيد بن ابي سعيد عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسافر المرأة مسيرة يوم وليلة الا ومعها ذي محرم هذا حديث حسن صحيح **باب جاء** في كراهية الدخول على المغيبات حدثنا قتيبة ناو الليث عن يزيد بن ابي جبيب عن ابي جبيب عن ابي جبيب عن عتبة بن عامر ناو رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ياكم والدخول على النساء فقال رجل من الانصار يا رسول الله افرايت المحو قال الموت وفي الباب عن عمرو بن جابر وعمر

الرجال ان يتحدث اليهن وكان الحديث من الرجال الى النساء من عالت العرب لا يرون ذلك عيبا ولا يحدونه به الى ان تزنت آية الحجاب وليس المراد بطي الفراء نفس الزنا فان ذلك محرم على الوجود كلها فلا معنى لاستحاط الكراهية والمحار منعت عن اذن احد في الدخول والجلوس في الدار سواء كان محرا او امرأة الا برضا الزوج كذا في الطي والجمع والجمع والجمع اذا فسا احدكم النساء فليتم لقاءه والمخرج من الدبر يخرج بلا صوت وقوله في اعجازهن جمع غير لفتح العين وهم الجيم على المشهور مخرج الشيء والمراد الدبر وهو المنة من الجملة ان لا تذكر النساء في الحديث يخرج من الدبر ويخرج الطهارة والتعجب الى الشدة كما يتوا غلط سمع في دفع الطهارة زجرا تشديدا قال الشيخ في المعاني قال الطي ان اشتد حاله لم يجوز للبعد المومن هذا القدر من النماز ومنع من التقرب اليها سبيلا فانك تنكح العظيمة الشاة ومن ثم جعل ان الله يحب المتواضعين ويحب المتطهرين معترضا بين المعصية وبين قوله تعالى نساءكم حقا والمفسر وهو قوله فاقبلوا من حيث امركم الله ١٢ **باب جاء** في كراهية خروج النساء في الزينة حدثنا علي بن خنساء ناو عيسى بن يونس عن موسى بن عبيدة عن ايوب بن خالد عن ميمونة ابنة سعد كانت خادمة للنبي صلى الله عليه وسلم قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الراقية في الزينة في غير اهلها كمثل ظلمة يوم القيمة لا نور لها هذا حديث لا نعرف الا من حديث موسى بن عبيدة وموسى بن عبيدة ينعف في الحديث من قبل حفصة هو صدق وقد مضى عنه شعبة والثوري وقد رواه بعضهم عن موسى بن عبيدة ولم يرفعه **باب جاء** في الغيرة حدثنا حبيب بن مسعدة ثنا سفيان بن جبيب عن الحجاج الصواف عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يغار المؤمن يغار وغيرة الله ان ياتي المؤمن ما حرم عليه وفي الباب عن عائشة وعبد الله ابن عمر حديث ابي هريرة حديث حسن غريب قد روى عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن عروة عن أسماء ابنة ابي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث وكذا الحديثين صحيح وحجاج الصواف هو حجاج بن ابي عثمان وابو عثمان اسم ميسرة وحجاج يكنى ابا الصلت وثقه يحيى بن سعيد القطان حدثنا ابو عيسى ناو ابو بكر الطائري عن علي بن عبد الله المدني قال سالت يحيى بن سعيد القطان عن حجاج الصواف قال هو يظن ان **باب جاء** في كراهية ان تسافر امرأة وحدها حدثنا احمد بن منيع ناو ابو معاوية عن الاعرج عن ابي حنيفة عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل لامراة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تسافر فرقا فيكون ثلاثا ايام فصاعدا الا ومعها ابوها او اخوها او زوجها او ابناها او ذو محرم منها وفي الباب عن ابي هريرة وابن عباس وابن عمر هذا حديث حسن صحيح وفيه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تسافر امرأة مسيرة يوم وليلة الا ومعها ذي محرم والعمل على هذا عند اهل العلم يكرهون للمرأة ان تسافر الا ومعها ذي محرم واختلف اهل العلم في المرأة اذا كانت مسفرة ولم يكن لها محرم هل تجزى فقال بعض اهل العلم لا يجب عليها الحج لان المحرم من السبيل لقول الله عز وجل من استطاع اليه سبيلا فقالوا اذا لم يكن لها محرم فلم تستطع اليه سبيلا وهو قول سفيان الثوري واهل الكوفة وقال بعض اهل العلم اذا كان الطريق امنا فانها تخرج مع الناس في الحج وهو قول مالك بن انس الشافعي حدثنا الحسن بن علي الخلال ناو بشر بن عمر ناو مالك بن انس عن سعيد بن ابي سعيد عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسافر المرأة مسيرة يوم وليلة الا ومعها ذي محرم هذا حديث حسن صحيح **باب جاء** في كراهية الدخول على المغيبات حدثنا قتيبة ناو الليث عن يزيد بن ابي جبيب عن ابي جبيب عن ابي جبيب عن عتبة بن عامر ناو رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ياكم والدخول على النساء فقال رجل من الانصار يا رسول الله افرايت المحو قال الموت وفي الباب عن عمرو بن جابر وعمر

(قوت المختص)

(غير مخرج) بمجدة قرا فاحمد مقدس اي شديد شاق رسل الاكلة في الزينة براد فاداي الجارة ذيلها المتألمة بمشيها (الثواب الحلي) سمع قلت فيه تحقيق الي الصلت سمع قلت فيه دليل الخفية وجميع بين الشدة والاحد الاطلاق وخوف الفتنة

بالتحريك والزيادة والتقصير

قوله لا يخرج على الغيبات حج مخفية بغير علم
وكسر المعجمة وسكون القحطة وتخصيص
المغيبات بالذكريشة اشتقاقا من الارتفاع
والارتفاع المخرج ١٢ المخرج ١٢
الشيطان يجري مجرى الدم يحل الحقيقة بان
جبل لدرجة على الجري في باطن الانسان
يحل الاستحارة كقصة وصورة كذا في الحج
والقصود تكثر من انوار الانسان تكثر انوارا
قوله فاسلم قال الطبيب في جامع
الشرقي قال ابن عبيد فاسلم فاسلم اي
اسلم انما هو والشيطان لا يسلم وفي جامع
الداري قال ابو محمد اسلم بالفتح اي استسلم
فذهب الخطا الى الاول والفاصل العاصم
المعري الى الثاني وما رواه مشهور ١٢
قوله لا يخرج على الغيبات فاسلم قال في الجمع
بذا صحت قال الله تعالى على كل شئ قدير
فلا يسع تخصص لمن فضل فاسلم قريته
قوله استخرجنا الشيطان اي انظر
اليها ويطلع نظره اليها ليخبرها او ليخبر فيها
لانها جالس الشيطان وقيل اذا خرجت
وراء اهل البيت باخرة من خدام استخرجوا
لما ثبت الشيطان في نفوسهم من الشر والاربع
فاضعت الى الشيطان للبيضة ١٢ الحج
قوله فامره ان يراجع في رواية
او رد صاحب المشكوة عن الشيخين
فخطب فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال الشيخ المحدث في شرح المشكوة فيه
دليل على بطلان الطلاق في الحقيقة في قوله
فليراجعها دليل على وقوع الطلاق مع كونه
حراما وعلى استحباب المراجعة ١٢ كنه
قوله يعني كلف نفسك من هذا السؤال
لان ليس يحتاج الى البيان بل ذلك
التطبيق محمول على البتة الا ان الرجعة
لازمة ١٢ اس ه **قوله** اريت ان عجز
استحق اي عجز النطق من الرجعة اذ عجز
عقله عما لم يكن ذلك محلا للطلاق واستحق
اي تكلف الحق بما خلف من الطلاق المحال
قال النووي هو استقصاء انكار اي نعم
بحسب طلاق ولا يمنع احتسابه لغيره
قاله ابن عمر رضي الله عنهما قال اشرح ابو
طاهر الفتحي في مجمع البحار والشرع في علم
يا لصواب ١٢ **قوله** اللهم عظم عظم
المعقبة من الله تعالى لانه جليل سامع ذاب
القول مخصوصا بالحق يعني ان يسمع من
قادة ايضا مشددا ١٢ وتكمل اذ كان يسمع
من الحق على الجرم واليقين فلما قال لا يمان
حصرا ليس كان سماعه من قتادة بيده
المرتبة فذكره ليعظم المعقبة من الله
تعالى بسبب ان يكون قريته من السوء
والفعل والشر قال في علم بالصواب ١٢
قوله القضاء قال في الطلاق عذرا على نوى
الزوج فان نوى واحدة فواحدة بالشرع
وهو خالف من الخطاب وهو قول لي حقيق
رحمه الله العارضة قال عثمان بن عفان و
علي بن ابي طالب رضي الله عنهما القضاء
قصص انتهى كلامه في الموطا
اي الحكم بانوت من رجعية او بانس واحد
او ثلاث لان الامر موقوف اليها ١٢ على قاري

(ابواب الطلاق واللعان)

(٢٢٢)

(المقتضى المجلد الاول)

عليه وسلم قال لا تجزى على المغيبات فان الشيطان يخبرني من احدكم مخبري الدمار قلنا ومنك قال ومتى ولكن الله اعانتني عليه فاسلم هذا
حديث غريب من هذا الوجه وقد تكلم بعضهم في مجالس سيد من قبل حفظه وسمعت علي بن خنوص يقول قال سفيان بن عيينة في تفسير
قوله النبي صلى الله عليه وسلم ولكن الله اعانتني عليه فاسلم يعني فاسلمنا فاسلمنا قال سفيان فالشيطان لا يسلم لا تلجوا على المغيبات والمغيبات
المرأة التي يكون زوجها غائبا والمغيبات جماعة المغيبات **باب** حدثنا محمد بن بشار نا عمر بن عاصم نا همام عن قتادة عن موزي
عن ابى الاحوص عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المرأة غورة فاذا خرجت استشرها الشيطان هذا حديث حسن صحيح غريب
باب حدثنا الحسن بن عرفة نا اسمعيل بن عياش عن يحيى بن سعد عن خالد بن معدان عن كثير بن حمزة الحضرمي عن معاذ بن جبل
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تؤذي امرأة زوجها في الدنيا الا قالت زوجتي من الجور العين لا تؤذي **قوله** قال ذلك الله فانما هو عندك
دخل يوتيك ان يبارك لنا هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه ورواية اسمعيل بن عياش عن الساميين اصله وله عن اهل
الحجاز واهل العراق نا كير **باب** لعن الله الرجلين الرحيم **ابواب الطلاق واللعان** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
باب اخرج في طلاق السنة حدثنا قتيبة بن سعيد نا حماد بن زيد عن ايوب عن محمد بن سيرين عن يونس بن جبير قال
سالت ابن عمر عن رجل طلق امراته وهي حائض فقال هل تعرف عبد الله بن عمر فانه طلق امراته وهي حائض فسال عمر النبي صلى الله
عليه وسلم فامرته ان يراجعها قال قلت فيعتد بتلك التولية قال قتيبة اريت ان عجز واستحق **قوله** حدثنا هناد نا وكيع عن سفيان عن
محمد بن عبد الرحمن مولى آل طلحة عن سالم عن ابيه انه طلق امراته في الحيض فسال عمر النبي صلى الله عليه وسلم فقال فمراجعة فراجعها ثم
ليطلقها طاهرا او حاملا حديث يونس بن جبير عن ابن عمر حديث حسن صحيح وكذلك حديث سالم عن ابن عمر وقد روى هذا الحديث
من غير وجه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان
طلاق السنة ان يطلقها طاهرا من غير حائض وقال بعضهم ان طلقها ثلاثا وهي طاهرة فانه يكون للسنة ايضا وهو قول الشافعي واحمد قال
بعضهم لا يكون ثلاثا للسنة الا ان يطلقها واحدة وهو قول الثوري واسحق وقالوا في طلاق الحامل يطلقها متى شاء وهو قول الشافعي واحمد
واسحق وقال بعضهم يطلقها عند كل شهر تطليقة **باب** جاء في الرجل طلق امراته البتة حدثنا هناد نا قبيصة عن جزي بن حازم عن
الزبير بن سعد عن عبد الله بن يزيد بن ركانة عن ابيه عن جدته قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اني طلقت امرأتي
البتة فقال ما اردت بها قلت واحدة قال والله قلت والله قال فهو ما اردت هذا حديث لا نعرفه الا من هذا الوجه وقد اختلف اهل العلم
من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم في طلاق البتة فروى عن عمر بن الخطاب انه جعل البتة واحدة ومضى عن علي انه جعلها ثلاثا
وقال بعض اهل العلم فيه نية الرجل ان نوى واحدة فواحدة وان نوى ثلاثا فثلاث وان نوى ثنتين لم تكن الا واحدة وهو قول الثوري
واهل الكوفة **وقال** مالك بن انس في البتة ان كان قد دخل بها فهي ثلاث تطليقات وقال الشافعي ان نوى واحدة فواحدة يملك
الرجعة وان نوى ثنتين فثنتين وان نوى ثلاثا فثلاث **باب** اخرج في امرتك بيدك حدثنا علي بن نصر بن علي نا سليمان بن حرب
نا حماد بن زيد قال قلت لايوب هل علمت احدا قال في امرتك بيدك انها ثلاث الا الحسن قال لا الا الحسن ثم قال اللهم عظم
الا ما حدثني قتادة عن كثير مولى بني سمية عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاث قال ايوب فقلت كثير مولى
ابن سمية فسالته فلم يعرف فرجعت الى قتادة فاخبرته فقال نسي هذا حديث لا نعرفه الا من حديث سليمان بن حرب عن حماد بن زيد وسالت
محمد بن ابي عيسى هذا الحديث فقال نا سليمان بن حرب عن حماد بن زيد بهذا او نا همام عن ابي هريرة موقوف ولم يعرف حديث ابي هريرة موقفا
علي بن نصر حافظا صاحب حديث وقد اختلف اهل العلم في امرتك بيدك فقال بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم عن
الخطاب عبد الله بن مسعود في واحدة وهو قول غير واحد من اهل العلم من التابعين ومن بعدهم وقال عثمان بن عفان وزيد بن ثابت
القضاء فقلت قال ابن عمر اذا جعل امرها بيدها وطلقت نفسها ثلاثا وانكر الزوج وقال لوجعل امرها بيدها الا في واحدة استخلف الزوج وكان
الياب فبداشله وقد كنت ابري في حاشي مرة في كبري معين الماء في قصب الاس وبوالم الحن والشيطان من نوع واحد ناشر ماني الانسان بطريق واحد قوله فاسلم
في رواية مسلم اول من اسلم الشيطان وان تركب الشهوة في الملك قال السفاوي والرازي ان باروت وماروت ما كانا ملكين بل هما تمثيل للنفس والبدن اول ان قصص
باروت وماروت مروية بحديث قال الحافظ انه ليس با اصل نا قول لا يلتفت الى غيره

ابواب الطلاق **باب** طلاق السنة - الطلاق على ثلثة اشياء - الطلاق في الطهر الذي لم يجامع فيه واحدة ولا يراجع وطلاق السنة

لا استشرها الشيطان اي راها من اعلى ما يلقين به الناس او دما هم لا استشرها وطلع لها ودخل - بدل فقططها كما مر صحت نازل - (العلم غفرا) بنقط عليه كعبداي اعظم غفرا

القول قوله مع يمين وذهب سفيان واهل الكوفة الى قول عمرو وعبد الله وامام مالك بن انس فقال القضاء ما قصت هو قول احمد واما سفيان فذهب الى قول ابن عمر يا رجل في الخيار حدثنا محمد بن بشرنا عبد الرحمن بن مهدي ناسقين عن اسحق بن ابي خالد عن الشعبي عن مسروق عن عائشة قالت خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترناه فكان طلاقا حدثنا بشارنا عبد الرحمن بن مهدي نا سفيان عن الامام عن ابى الصنع عن مسروق عن عائشة بهذا الحديث حسن صحيح واختلف اهل العلم في الخيار فروى عن عمرو عبد الله بن مسعود انها قال ان اختارت نفسها فواحدة بائنة ومري عنهما انها قال لا ايضا واحدة يملك الرجعة وان اختارت زوجها فلا شيء ومري عن علي انه قال ان اختارت نفسها فواحدة بائنة وان اختارت زوجها فواحدة يملك الرجعة وقال زيد بن ثابت ان اختارت زوجها فواحدة وان اختارت نفسها فلا شيء وذهب اكثر اهل العلم والفقهاء من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب الى قول عمرو وعبد الله وهو قول الثوري واهل الكوفة واما احمد بن حنبل فذهب الى قول علي يا رجل حلفي المطلقة ثلاثا لا سكتي لها ولا نفقة حدثنا هناد بن جابر عن معوية عن الشعبي قال قالت فاطمة بنت قيس طلقني زوجي ثلاثا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا سكتي لك ولا نفقة قال معوية فذكرته لابراهيم فقال قال عمرو لا ندع كتاب الله وسنة نبيتنا صلى الله عليه وسلم يقول امرأة لا ندس مري اخفقت امر نسيث لكان عمر يجعل لها السكتي والنفقة حدثنا احمد بن منيع نا هشيم نا حفيين واسماعيل ومجاهد قال هشيم و نادوا ايضا عن الشعبي قال دخلت على فاطمة ابنة قيس فساألها عن قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فقالت طلقها زوجها البتة فقامت في السكتي والنفقة فلم يجعل لها النبي صلى الله عليه وسلم السكتي ولا نفقة وفي حديث داود قال قال واخبرني ان اعمدة في بيت ابن ام مكتوم هذا حديث حسن صحيح وهو قول بعض اهل العلم منهم الحسن البصري وعطاء بن ابي رباح والشعبي وبه يقول احمد واسحق وقالوا ليس للمطلقة سكتي ولا نفقة اذ لم يملك زوجها الرجعة وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم عمرو وعبد الله ان المطلقة ثلاثا لها السكتي والنفقة وهو قول سفيان الثوري واهل الكوفة وقال بعض اهل العلم لها السكتي ولا نفقة لها وهو قول مالك بن انس والليث بن سعد والشافعي وقال الشافعي انما جعلنا لها السكتي بكتاب الله قال الله تعالى لا يخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن الا ان ياتين بفاحشة مبينة قالوا هو البذاء ان يذ على اهلها واعتل بان فاطمة بنت قيس لم يجعل لها النبي صلى الله عليه وسلم السكتي لما كانت تبذ على اهلها قال الشافعي ولا نفقة لها الحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم في قصة حديث فاطمة بنت قيس يا رجل جاء لطلاق قبل النكاح حدثنا احمد بن منيع نا هشيم نا عامر الاحول عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نذر لابن ادم فيما لا يملك ولا عتق له فيما لا يملك ولا طلاق له فيما لا يملك وفي الباب عن علي معاوية بن ابي عاصم نا عائشة حديث عبد الله بن عمرو حديث حسن صحيح وهو في هذا الباب وهو قول اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم روى ذلك عن علي بن ابي طالب ابن عباس وجابر بن عبد الله وسعيد بن المسيب والحسن وسعيد بن جبيرة و علي بن حسين وشريح وجابر بن زيد وغير واحد من فقهاء التابعين وبه يقول الشافعي وروى عن ابن مسعود انه قال في المتقوبة انها تطلق ومري عن ابراهيم النخعي والشعبي وغيرهما من اهل العلم انهم قالوا اذا وقت نزل وهو قول سفيان الثوري ومالك بن انس انه اذا سمي امرأة بعينها او وقت وقتا او قال ان تزوجت من كورة كذا فانه ان تزوج فانها تطلق واما ابن المبارك فشدد في هذا الباب قال ان فعل لا قول هي حرام وذكر عن عبد الله بن المبارك انه سئل عن رجل حلف بالطلاق ان لا يتزوج ثم بدا له ان يتزوج هل له رخصة ان ياخذ يقول الفقهاء الذين رخصوا في هذا فقال ابن المبارك ان كان يرى هذا القول حقا من قبل ان يتبلى بهذه المسألة فله ان ياخذ يقولهم فاما من لم يرض بهذا فليتبلى احب ان ياخذ يقولهم فلا ارى له ذلك وقال احمد ان تزوج لا امره ان يفارق امرأته وقال اسحق انا اجيز في النصوصية لحديث ابن مسعود وان تزوجها لا اقول تحرم عليه امرأته ووسع اسحق في غير النصوصية يا رجل طلاق

ثلث طلقات في ثلث اطوار وطلاق البعثة ثم نذرنا امان من حيث العود واما من حيث الوقت امان من حيث العود فثلث طلقات في طوار واما من حيث الوقت فالطلاق في الحيض واما عند الشافعية فلا بدعة من حيث العود وعندنا لا طلاق بدعة من حيث الوقت في الحيض فاما لا تحيض ووقوع طلاق البعثة عند الفقهاء اربعة وانما جرى مجرى ثلاث ابن تيمية واما تمسك الاحناف والحنابلة على ان البعثة من حيث العود ايضا فبالآية الطلاق مرتان الآية مرة

لح قوله ان كان طلاقا المنة لانكراي لم يكن طلاقا وغرضها ان محض الانكراي لا يكون طلاقا
١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠
١٠١
١٠٢
١٠٣
١٠٤
١٠٥
١٠٦
١٠٧
١٠٨
١٠٩
١١٠
١١١
١١٢
١١٣
١١٤
١١٥
١١٦
١١٧
١١٨
١١٩
١٢٠
١٢١
١٢٢
١٢٣
١٢٤
١٢٥
١٢٦
١٢٧
١٢٨
١٢٩
١٣٠
١٣١
١٣٢
١٣٣
١٣٤
١٣٥
١٣٦
١٣٧
١٣٨
١٣٩
١٤٠
١٤١
١٤٢
١٤٣
١٤٤
١٤٥
١٤٦
١٤٧
١٤٨
١٤٩
١٥٠
١٥١
١٥٢
١٥٣
١٥٤
١٥٥
١٥٦
١٥٧
١٥٨
١٥٩
١٦٠
١٦١
١٦٢
١٦٣
١٦٤
١٦٥
١٦٦
١٦٧
١٦٨
١٦٩
١٧٠
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠
٢٠١
٢٠٢
٢٠٣
٢٠٤
٢٠٥
٢٠٦
٢٠٧
٢٠٨
٢٠٩
٢١٠
٢١١
٢١٢
٢١٣
٢١٤
٢١٥
٢١٦
٢١٧
٢١٨
٢١٩
٢٢٠
٢٢١
٢٢٢
٢٢٣
٢٢٤
٢٢٥
٢٢٦
٢٢٧
٢٢٨
٢٢٩
٢٣٠
٢٣١
٢٣٢
٢٣٣
٢٣٤
٢٣٥
٢٣٦
٢٣٧
٢٣٨
٢٣٩
٢٤٠
٢٤١
٢٤٢
٢٤٣
٢٤٤
٢٤٥
٢٤٦
٢٤٧
٢٤٨
٢٤٩
٢٥٠
٢٥١
٢٥٢
٢٥٣
٢٥٤
٢٥٥
٢٥٦
٢٥٧
٢٥٨
٢٥٩
٢٦٠
٢٦١
٢٦٢
٢٦٣
٢٦٤
٢٦٥
٢٦٦
٢٦٧
٢٦٨
٢٦٩
٢٧٠
٢٧١
٢٧٢
٢٧٣
٢٧٤
٢٧٥
٢٧٦
٢٧٧
٢٧٨
٢٧٩
٢٨٠
٢٨١
٢٨٢
٢٨٣
٢٨٤
٢٨٥
٢٨٦
٢٨٧
٢٨٨
٢٨٩
٢٩٠
٢٩١
٢٩٢
٢٩٣
٢٩٤
٢٩٥
٢٩٦
٢٩٧
٢٩٨
٢٩٩
٣٠٠
٣٠١
٣٠٢
٣٠٣
٣٠٤
٣٠٥
٣٠٦
٣٠٧
٣٠٨
٣٠٩
٣١٠
٣١١
٣١٢
٣١٣
٣١٤
٣١٥
٣١٦
٣١٧
٣١٨
٣١٩
٣٢٠
٣٢١
٣٢٢
٣٢٣
٣٢٤
٣٢٥
٣٢٦
٣٢٧
٣٢٨
٣٢٩
٣٣٠
٣٣١
٣٣٢
٣٣٣
٣٣٤
٣٣٥
٣٣٦
٣٣٧
٣٣٨
٣٣٩
٣٤٠
٣٤١
٣٤٢
٣٤٣
٣٤٤
٣٤٥
٣٤٦
٣٤٧
٣٤٨
٣٤٩
٣٥٠
٣٥١
٣٥٢
٣٥٣
٣٥٤
٣٥٥
٣٥٦
٣٥٧
٣٥٨
٣٥٩
٣٦٠
٣٦١
٣٦٢
٣٦٣
٣٦٤
٣٦٥
٣٦٦
٣٦٧
٣٦٨
٣٦٩
٣٧٠
٣٧١
٣٧٢
٣٧٣
٣٧٤
٣٧٥
٣٧٦
٣٧٧
٣٧٨
٣٧٩
٣٨٠
٣٨١
٣٨٢
٣٨٣
٣٨٤
٣٨٥
٣٨٦
٣٨٧
٣٨٨
٣٨٩
٣٩٠
٣٩١
٣٩٢
٣٩٣
٣٩٤
٣٩٥
٣٩٦
٣٩٧
٣٩٨
٣٩٩
٤٠٠
٤٠١
٤٠٢
٤٠٣
٤٠٤
٤٠٥
٤٠٦
٤٠٧
٤٠٨
٤٠٩
٤١٠
٤١١
٤١٢
٤١٣
٤١٤
٤١٥
٤١٦
٤١٧
٤١٨
٤١٩
٤٢٠
٤٢١
٤٢٢
٤٢٣
٤٢٤
٤٢٥
٤٢٦
٤٢٧
٤٢٨
٤٢٩
٤٣٠
٤٣١
٤٣٢
٤٣٣
٤٣٤
٤٣٥
٤٣٦
٤٣٧
٤٣٨
٤٣٩
٤٤٠
٤٤١
٤٤٢
٤٤٣
٤٤٤
٤٤٥
٤٤٦
٤٤٧
٤٤٨
٤٤٩
٤٥٠
٤٥١
٤٥٢
٤٥٣
٤٥٤
٤٥٥
٤٥٦
٤٥٧
٤٥٨
٤٥٩
٤٦٠
٤٦١
٤٦٢
٤٦٣
٤٦٤
٤٦٥
٤٦٦
٤٦٧
٤٦٨
٤٦٩
٤٧٠
٤٧١
٤٧٢
٤٧٣
٤٧٤
٤٧٥
٤٧٦
٤٧٧
٤٧٨
٤٧٩
٤٨٠
٤٨١
٤٨٢
٤٨٣
٤٨٤
٤٨٥
٤٨٦
٤٨٧
٤٨٨
٤٨٩
٤٩٠
٤٩١
٤٩٢
٤٩٣
٤٩٤
٤٩٥
٤٩٦
٤٩٧
٤٩٨
٤٩٩
٥٠٠
٥٠١
٥٠٢
٥٠٣
٥٠٤
٥٠٥
٥٠٦
٥٠٧
٥٠٨
٥٠٩
٥١٠
٥١١
٥١٢
٥١٣
٥١٤
٥١٥
٥١٦
٥١٧
٥١٨
٥١٩
٥٢٠
٥٢١
٥٢٢
٥٢٣
٥٢٤
٥٢٥
٥٢٦
٥٢٧
٥٢٨
٥٢٩
٥٣٠
٥٣١
٥٣٢
٥٣٣
٥٣٤
٥٣٥
٥٣٦
٥٣٧
٥٣٨
٥٣٩
٥٤٠
٥٤١
٥٤٢
٥٤٣
٥٤٤
٥٤٥
٥٤٦
٥٤٧
٥٤٨
٥٤٩
٥٥٠
٥٥١
٥٥٢
٥٥٣
٥٥٤
٥٥٥
٥٥٦
٥٥٧
٥٥٨
٥٥٩
٥٦٠
٥٦١
٥٦٢
٥٦٣
٥٦٤
٥٦٥
٥٦٦
٥٦٧
٥٦٨
٥٦٩
٥٧٠
٥٧١
٥٧٢
٥٧٣
٥٧٤
٥٧٥
٥٧٦
٥٧٧
٥٧٨
٥٧٩
٥٨٠
٥٨١
٥٨٢
٥٨٣
٥٨٤
٥٨٥
٥٨٦
٥٨٧
٥٨٨
٥٨٩
٥٩٠
٥٩١
٥٩٢
٥٩٣
٥٩٤
٥٩٥
٥٩٦
٥٩٧
٥٩٨
٥٩٩
٦٠٠
٦٠١
٦٠٢
٦٠٣
٦٠٤
٦٠٥
٦٠٦
٦٠٧
٦٠٨
٦٠٩
٦١٠
٦١١
٦١٢
٦١٣
٦١٤
٦١٥
٦١٦
٦١٧
٦١٨
٦١٩
٦٢٠
٦٢١
٦٢٢
٦٢٣
٦٢٤
٦٢٥
٦٢٦
٦٢٧
٦٢٨
٦٢٩
٦٣٠
٦٣١
٦٣٢
٦٣٣
٦٣٤
٦٣٥
٦٣٦
٦٣٧
٦٣٨
٦٣٩
٦٤٠
٦٤١
٦٤٢
٦٤٣
٦٤٤
٦٤٥
٦٤٦
٦٤٧
٦٤٨
٦٤٩
٦٥٠
٦٥١
٦٥٢
٦٥٣
٦٥٤
٦٥٥
٦٥٦
٦٥٧
٦٥٨
٦٥٩
٦٦٠
٦٦١
٦٦٢
٦٦٣
٦٦٤
٦٦٥
٦٦٦
٦٦٧
٦٦٨
٦٦٩
٦٧٠
٦٧١
٦٧٢
٦٧٣
٦٧٤
٦٧٥
٦٧٦
٦٧٧
٦٧٨
٦٧٩
٦٨٠
٦٨١
٦٨٢
٦٨٣
٦٨٤
٦٨٥
٦٨٦
٦٨٧
٦٨٨
٦٨٩
٦٩٠
٦٩١
٦٩٢
٦٩٣
٦٩٤
٦٩٥
٦٩٦
٦٩٧
٦٩٨
٦٩٩
٧٠٠
٧٠١
٧٠٢
٧٠٣
٧٠٤
٧٠٥
٧٠٦
٧٠٧
٧٠٨
٧٠٩
٧١٠
٧١١
٧١٢
٧١٣
٧١٤
٧١٥
٧١٦
٧١٧
٧١٨
٧١٩
٧٢٠
٧٢١
٧٢٢
٧٢٣
٧٢٤
٧٢٥
٧٢٦
٧٢٧
٧٢٨
٧٢٩
٧٣٠
٧٣١
٧٣٢
٧٣٣
٧٣٤
٧٣٥
٧٣٦
٧٣٧
٧٣٨
٧٣٩
٧٤٠
٧٤١
٧٤٢
٧٤٣
٧٤٤
٧٤٥
٧٤٦
٧٤٧
٧٤٨
٧٤٩
٧٥٠
٧٥١
٧٥٢
٧٥٣
٧٥٤
٧٥٥
٧٥٦
٧٥٧
٧٥٨
٧٥٩
٧٦٠
٧٦١
٧٦٢
٧٦٣
٧٦٤
٧٦٥
٧٦٦
٧٦٧
٧٦٨
٧٦٩
٧٧٠
٧٧١
٧٧٢
٧٧٣
٧٧٤
٧٧٥
٧٧٦
٧٧٧
٧٧٨
٧٧٩
٧٨٠
٧٨١
٧٨٢
٧٨٣
٧٨٤
٧٨٥
٧٨٦
٧٨٧
٧٨٨
٧٨٩
٧٩٠
٧٩١
٧٩٢
٧٩٣
٧٩٤
٧٩٥
٧٩٦
٧٩٧
٧٩٨
٧٩٩
٨٠٠
٨٠١
٨٠٢
٨٠٣
٨٠٤
٨٠٥
٨٠٦
٨٠٧
٨٠٨
٨٠٩
٨١٠
٨١١
٨١٢
٨١٣
٨١٤
٨١٥
٨١٦
٨١٧
٨١٨
٨١٩
٨٢٠
٨٢١
٨٢٢
٨٢٣
٨٢٤
٨٢٥
٨٢٦
٨٢٧
٨٢٨
٨٢٩
٨٣٠
٨٣١
٨٣٢
٨٣٣
٨٣٤
٨٣٥
٨٣٦
٨٣٧
٨٣٨
٨٣٩
٨٤٠
٨٤١
٨٤٢
٨٤٣
٨٤٤
٨٤٥
٨٤٦
٨٤٧
٨٤٨
٨٤٩
٨٥٠
٨٥١
٨٥٢
٨٥٣
٨٥٤
٨٥٥
٨٥٦
٨٥٧
٨٥٨
٨٥٩
٨٦٠
٨٦١
٨٦٢
٨٦٣
٨٦٤
٨٦٥
٨٦٦
٨٦٧
٨٦٨
٨٦٩
٨٧٠
٨٧١
٨٧٢
٨٧٣
٨٧٤
٨٧٥
٨٧٦
٨٧٧
٨٧٨
٨٧٩
٨٨٠
٨٨١
٨٨٢
٨٨٣
٨٨٤
٨٨٥
٨٨٦
٨٨٧
٨٨٨
٨٨٩
٨٩٠
٨٩١
٨٩٢
٨٩٣
٨٩٤
٨٩٥
٨٩٦
٨٩٧
٨٩٨
٨٩٩
٩٠٠
٩٠١
٩٠٢
٩٠٣
٩٠٤
٩٠٥
٩٠٦
٩٠٧
٩٠٨
٩٠٩
٩١٠
٩١١
٩١٢
٩١٣
٩١٤
٩١٥
٩١٦
٩١٧
٩١٨
٩١٩
٩٢٠
٩٢١
٩٢٢
٩٢٣
٩٢٤
٩٢٥
٩٢٦
٩٢٧
٩٢٨
٩٢٩
٩٣٠
٩٣١
٩٣٢
٩٣٣
٩٣٤
٩٣٥
٩٣٦
٩٣٧
٩٣٨
٩٣٩
٩٤٠
٩٤١
٩٤٢
٩٤٣
٩٤٤
٩٤٥
٩٤٦
٩٤٧
٩٤٨
٩٤٩
٩٥٠
٩٥١
٩٥٢
٩٥٣
٩٥٤
٩٥٥
٩٥٦
٩٥٧
٩٥٨
٩٥٩
٩٦٠
٩٦١
٩٦٢
٩٦٣
٩٦٤
٩٦٥
٩٦٦
٩٦٧
٩٦٨
٩٦٩
٩٧٠
٩٧١
٩٧٢
٩٧٣
٩٧٤
٩٧٥
٩٧٦
٩٧٧
٩٧٨
٩٧٩
٩٨٠
٩٨١
٩٨٢
٩٨٣
٩٨٤
٩٨٥
٩٨٦
٩٨٧
٩٨٨
٩٨٩
٩٩٠
٩٩١
٩٩٢
٩٩٣
٩٩٤
٩٩٥
٩٩٦
٩٩٧
٩٩٨
٩٩٩
١٠٠٠

الامة تطليقتان حدثنا محمد بن يحيى النيسابوري نا ابو اسام عن ابن جريج قال نا مظاهر بن اسلم قال حدثني القاسم عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال طلاق الامة تطليقتان وعدتها حيفتان قال محمد بن يحيى ونا ابو اسام نا مظاهر بهذا وفي الباب عن عبد الله بن عمر احدثت عائشة حديث غريب لا تعرفه مرفوعا الا من حديث

بهدية الى اهلنا واما اذا طلق ثلث طلاقات فلا تقع عند داود الظاهري وابن تيمية ذلك نسب الى ابن عباس الاطلاق واحدة وقال ابن الطائي المني عن لا يترتب عليه الاحكام وعندى في خلافه نصوص كثيرة وقال ابن رجل اذا وكل رجلا بان يزوج فانك انكاحا فاسدا لا يقع النكاح في حق الموكل وكذلك كل امرئ لم يلق بالطلاق فلا يقع الطلاق المني عنه قوله تعالى - اقول لو التقت ابن تيمية الى كلام الطائي لم يقل ما قال - قوله ان يراجعها ان لم يزوج قولان قبل واجب وقيل مستحب ورجح صاحب البداية الاول - قوله فمعه ادأيت الخ قال ابن تيمية ان طلاق باطل و الشرح عند اريت ان الاحكام تبدل ان عجز واستحى بل لا تقع الطلقة اقول ان فيهما استقامة والماء بدل الالف قد تبدل بالياء والشرح عند الجمهور فما تقول استعمل الاحكام الشرعية اقول كيف ينكر ان تيمية وقوع الطلاق والحال ان في كثير من طرق مسلم ص ٤٦ لم تفرج الطلقة الواحدة والغاء الدخلة على من تلغو على شرح ابن تيمية لا تخرج الجمهور ويدل بعض طرق الحديث على ان ما استقامية كما في مسلم ص ٤٦ كما يمتنع في الروايات ان لا يلقى في الطلقة الا في بعض الروايات ان ليطلى في الطلقة لزيد الطلقة ولما اضا قولان مثل الروايتين وادبى حكمته ابن رشد في قواعده قوله ثم يلقها طاهرا او حاملا لا في الحال لا تحيض عندها وقال الشافعية تحيض وتسكو الحديث الباب اي التقابل بين الطاهر والحامل ونقول انه لا تسك حكم فيه ونقول ان الطاهر على قمين حال وحائض الى سالت من اهل التجرية بل تحيض ام لا فقالوا قد تحيض ومثل هذا لا يمد لاهل الطب روى عن ابن عباس في مسند الدارمي ان الحامل اذا عاضت تزيده الايام على وضع حملها قدر ما عاضت فاقل انما تحيض لكن الاحكام لم تعد لما لان بناء الاحكام على الاغلب وحيف الحال اندر وجهتنا على ان الحامل لا تحيض هي مسئلة استبرأ الامة المشهورة فانها لو عاضت حالة الحمل ايض فاي جدوى في الاستبرأ فقل الدم الذي تراه الحامل دم لمرض محققا - قوله احمد بن حنبل في المسئلة ليس مذهب احمد بن حنبل مذهبنا (مسئلة) بل الطلقة الواحدة البائنة بدعته لا تفيل بدعته لانها فاضلة عن الحائض وقيل ليست ببديعة والقولان المذكوران في المسبوبات والفقهاء على ان الحمل وان كان طلاقا بائنا لكنه ليس ببديعة باب الرجل طلق امرأته البتة - يحتمل ان يكون هذا حكاية طلاق بلفظ البتة وحكاية الطلاق ثلثا وقال ابو حنيفة يصح نية الواحدة البائنة والثلث في البتة وقال الشافعي يصح نية الثلثين ايضا واما الواقعة ففي اكثر الطرق انه طلق بلفظ البتة وفي بعضها انه طلق ثلثا كما في ابى داود ص ٢٩٨ ص ٣٠٩ باب نسخ المراجعة بعد التطليقات الثلث رواه ابن جريج ورجح المحدثون انه طلق بالبتة اقول ان كان طلق ثلثا فامره عليه السلام بالمراجعة فيعمل على حزينة في كتب الشافعية والتحفية كما في الدر المختار ص ١٣٩ - انه لو اراد ان لا يلد الا فاسيس يصدق ديانته وكان سؤاله عليه السلام لعلم انه اراد الواحدة او الثلث واما لو كان طلق بالبتة فيشكل الامر على الحنفى فانه يقول ان الكنايات يراثن وقال الشافعي انما راجع فامره عليه السلام بالمراجعة عندنا مشكل فعلى المراجعة على المراجعة حسا اي نكاح جديد واعلم ان مسئلة الديانة يفتى بها المفتي بمسئلة القضاء يحكم بها القاضي ولا يجوز للمفتي الحكم بمسئلة القضاء ولا للقاضي الحكم بمسئلة الديانة ثم لا يفتى في زماننا فانه يفتون كما هم قضاء غير جائز لهم فان المفتي يحجب عليه الحكم بمسئلة الديانة ولا يجوز الحكم بمسئلة القضاء بعكس حال القاضي والفرق بين الفتوى والقضاء قد يكون فرق الحلال والحرام وقد يكون فرق الاحتياط والمماقلة من وجوب الحكم بالفتوى والديانة على المفتي فيؤخذ من عبارات كتبنا منها ما في الكسرة قال للمرأة ان ولدت غلاما فان طلق واحدة وان ولدت جارية فطلق ثنتين فانت بها ولم يدرك الاول تقع واحدة قضاء وثنتين ديانته - وقد صرح ارباب الفتوى بثنيتين ليس حكم الاحتياط بل حكم واجب وفي فتوح القدير ان الاقالة في الحرز الغفلى واجبة ديانته لا تحض استحباب ومما بحث وهو انه اذا دفع الامر الى القاضي فحكم القاضي بمسئلة القضاء قبل لهذا الرجل بعد القضاء وان يعمل بالفتوى بجزئية ام لا لا يجرى له العمل بالفتوى بعد قضاء في هذه الجزئية وبذلك يجري في كثير من المسائل منها انه اذا وسمب شيئا ثم عاد اليه بقضاء القاضي والحال ان العودى البتة مكره تحريرا ديانته فليرفع القضاء هذه الكرامة ام لا وذلك اذا حكم القاضي يكون المعقوب للعاصب فهل يكون له بهذا الشيء اراما او لا لا بد ان قضى القاضي وكذلك مسائل اخرها ما ذكرت من طلق انه لا يبقى الخيرة في الديانة فبشبهه يقال ان قضاء القاضي نا ذ ظاهرا او باطنا ووجبت جزئية عن محمد تويده وحي ان رجلا شافعيًا مثلما طلق امرأته التحفية مثلا بلفظ الكناية فيريد الرجل الرجوع ولا ترضى به فرفعا القضية الى القاضي نا ذا حكم القاضي يحكم لا يمكن لاحد سها الخلاف في هذه الجزئية فضلا ولا للاحكام حكم طلاق هذا القاضي مرقا وعرضا في البداية ان القضاء بجزئية فيه صافي حكم الجمع عليه في هذه الجزئية ولا يمكن لاحد ان يفتي في كل مسألة من مسائل الشافعية مثلا بجمعة فيا عتدنا الاما بعد بعض المسائل لا ترضى على عدد الاصابع ولكن يظهر من الكتب كون هذه المسائل المستثناة بجمعة فيا ايضا فتكون كل مسألة من المذاهب الاربعية محسنة فيها - ثم قضاء القاضي المشور ان في المالحات لاني العبادات اقول قد يكون في العبادات ايضا كما ذكرت اولادنا دليل ان فرق القضاء والديانة كان في السلف ايضا فامره عليه السلام في العبادات من ابي يوسف عن عطاء عن مخرج استفتى رجل مخرج فقال مخرج انما اتقنى لا اتقى الخ ثم يرويهنا ان عليه السلام كان قاضيا لا مقضا فكيف اجاز الرجوع حين طلق ثلثا اقول انه عليه السلام قاض ومفت - باب ما جاز في امره بيد قال الفقهاء ان لفظ امرك بيدك واختارى نفسك وانت طالق ان شئت الفاظ التوكيل لا التطليق واما تقع الطلاق بعد اختيار المرأة الطلاق وذكر في الكنايات لوجم اننا من الكنايات واما الفاظ التوكيل واختفت ابو حنيفة والشافعي في الردة الثنتين في هذه الفاظ - قوله فاقول قوله الخ واعلم انهم اذا ذكروا القول قول فلان يراى باليمين في كل موضع - باب في الخيارات - مذهبنا انه يشترط لفظ النفس في كلام المرأة واختياره بالياء وقال على اذا خيرا فاقع طلقة واحدة اذ لم تختر وليس هذا مذهب الاربع ودائرة الباب واقعة انه عليه السلام الى اهل شهر ثم خبر من خبر من اياه عليه السلام - باب المطلقات ثلثا لا نفقة لها ولا سكنى - هذه مسئلة المبتوتة الماحل قال ابو حنيفة لما النفقة والسكنى وقال احمد لا نفقة ولا سكنى كما في ظاهر حديث الباب وقال الشافعي وما لك لما السكنى لا النفقة طرق حديث الباب كثيرة وتعبير المسئلة ان المبتوتة الماحل تسكنى والنفقة والسكنى ام لا وتمسك بعض الاخاف بقول عمر بن عبد العزيز على القاضي بالجر الواحد اقول انه ليس بنافع فيه قوله فاطمة بنت قيس انه فاطمة هذه رواية حديث جباسته واحدة غير ما في ارباب السخافة وذلك فاطمة بنت ابي جهيش وبقي بقيس ايضا قوله كتاب الله انه نكحوا ان احمد بن حنبل كان يفتك ولقول ابن في كتاب الله وعرضه ان هذا من اجتهادهم واما مسئلة نيك فاطمة الاخاف بالبعض وقالوا ان عندنا نصارى من عيسى بن مريم عليه السلام وليس هذا محض اجتهاده فيكون امالة الى حديث مرفوع وقال الدارقطني ان لفظ سنة نيتا الزوجم الراوى اقول ان هذا اللفظ مروي في طرق مسلم ص ٢٢٦ فلا يمكن الانكار واقول بعض الجاهل بان عمر بن الخطاب عذبه بل هذا اجتهاده اقول قد روى عمر الفاطمة عليه السلام المرفوعة كما اخبرني في معاني الآثار ص ٣٩ ج ٢ بسند لا يخط عن الحسن قال عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما النفقة والسكنى الزوج وفيه نصيب بن ناصح ولعله من رواة الحسن وفي سنة حماد ابن ابي سليمان شيخ الى حنيفة وقالوا لم يخرج عنه الجاس اقول انه اخرج عنه لكنه في نسخة غير متدولة بيننا ومروى عليه بعض الفاظ ايضا ومروى في الفقه وقال لم يصح ابراهيم عن عمر بن - وقال ابن القيم اني اعلم انه لم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم اقول كيف مثل هذا التماس لوجس السند ولما قال الماخض من الانقطاع فقدم ان النسخ لا يرسل الاصحى كما في اواخر التمهيد ولم ما في مسلم تقول فاطمة بنت قيس ان نفى السكنى والنفقة موجود في القرآن فان في القرآن قيد لا محلي فالحال لا يكون لما النفقة والسكنى والنفقة في القرآن محل الشرح بعد ذلك امر (الآية) قالت ان الامر هو الرجعة فلما يكون النفقة للمبتوتة لقول ان آيات عامة في سياقا وان كان الامر هو الرجعة فلا علينا الايمان التكتة في القيد واجاب الطحاوي عن تمسك فاطمة ولما اقلت ان سياق الآية عام وان كان الجرح خاصا فلهذا في القرآن العظيم ايضا اقول من جانب الاخاف ما بدلى فاراجع الى قياس جلي وهو ان ثبت بالاحاديث وتلقاه الامة بالقول ان المتوفى عنها زوجها لا يجوز لها الخروج من بيت العدة اقول لك حال المطلقة بلا فرق شئ فيكون المطلقة السكنى - ثم قال ابو حنيفة اذا كانت لما السكنى تكون النفقة ايضا فالمسئلة قوية والقياس جلي لا يمكن العدول عنها اصلا ونزجنا في المتوفى عنها زوجها ان تعتد في بيت العدة ولا سكنى لما ولا نفقة ولما ائت فتكون كراية البيت التي اعتدت فيها عليها ولا يجوز لها الخروج منها وذكر الطحاوي ص ٢٠٤ الاستنباطات من آيات منها الآية ولا يخرجون من بيوتهم الخ وفيه فقلت المفسرين انها المطلقة الرجعية او البائنة ووافى البخاري ص ٨٠٣ ابو حنيفة او الشافعي وما وافى احمد حديث الباب لما كان يخالف الشافعية ايضا فقالوا ان نزاع فاطمة كان في النفقة لا في السكنى اقول ان في بعض الاحاديث الصراح ذكر زرعها في السكنى ايضا منها ما في حديث الباب قول ابن خزيمة من بيت العدة كان لها زرع في بيت العدة كان في مسلم انها كانت تطيل اللسان على احائها فكان لما السكنى ولكنها خرجت من بيت العدة لها زرع واما نفى النفقة في حديث الباب فلا بد من القيد في الحديث عندنا فقال الطحاوي بالالزام على الشافعية انها خرجت من بيت العدة لكونها طوية اللسان على احائها فاذا اخرجت تكن ناشرة ولا نفقة لها ناشرة وفي نظرها خرجت باجازه تملكها السلام فلا بد من عذر آخر عن نفى النفقة وقد مر العذر عن نفى السكنى وذكر الشافعية

عنه واخرج الزمعي من مصنف ابن ابي شيبة ان الصميرة كانوا لا يرون بطلاقين او ثلثين في دقت واحدا عسه واما وجه عدم صحة اربعة ثنتين فما ذكره في البداية لا يلحق بالقلب ولما ما يذكر ان الجس لا يرونه فدان فاقول ان الجس يطلع على القليل والكثير والاشنتين فادع عدم صحة اثنتين وان قيل لا دليل على الثنتين يقال الدليل ارادة الحكم به اقول هذه القاعدة المذكورة من اهم اصول في البداية لا يلحق بالقلب واكثر الناس عننا فافهم الكتاب

وهو قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

وفي الحامل المتوفى عنها زوجها فاختار بعضهم أنها تلت

ادريس عن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تخلعات هن المناقات هذا حديث غريب من هذا الوجه وليس اسناد
 بالقوى ورى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ايما امرأة اختلعت من زوجها من غير بأس لم ترحم راحة الجنة حدثنا بذلك محمد
 ابن بشار ثنا عبد الوهاب الثقفي ثنا ايوب عن ابى قلابة عن حدثه عن ثوبان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايما امرأة سألت
 زوجها طلاقا من غير بأس فحرام عليها راحة الجنة وهذا حديث حسن ويروى هذا الحديث عن ايوب عن ابى قلابة عن ابى اسماء عن
 ثوبان ومائة بعضهم عن ايوب بهذا الاسناد ولم يرفعه **باب** جاء في مداراة النساء **حدثنا** عبد الله بن ابى زياد ثنا يعقوب بن
 ابراهيم بن سعد ثنا ابن اخي ابن شهاب عن عمه عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
 المرأة كالضلع ان ذهبت فنعيمها كسرتها وان تركتها استمتعت بها على عوج وفي الباب عن ابى ذر سمعة وعائشة حديث ابى هريرة
 حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه **باب** جاء في الرجل يساله ابوه ان يطلق امرأته **حدثنا** احمد بن محمد ثنا ابن المبارك ثنا
 ابن ابى ذئب عن الحارث بن عبد الرحمن عن حمزة بن عبد الله بن عمر عن ابن عمر قال كانت تحتى امرأة اجبتها وكان ابى يكرهها
 فامرنى ان اطلقها فابيت فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال يا عبد الله بن عمر طلق امرأتك هذا حديث حسن صحيح انها
 نعرفه من حديث ابن ابى ذئب **باب** جاء لا تسأل المرأة طلاقا اختها **حدثنا** قتيبة ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد
 ابن المسيب عن ابى هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسأل المرأة طلاقا اختها تكتفى ما فى اناؤها وفي الباب عن امر سلمة
 حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح **باب** جاء في طلاق المعتوه **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى ثنا امرئ ان بن معاوية الفزاري عن عطاء
 ابن عجلان عن عكرمة بن خالد المخزومي عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل طلاق جائز الا طلاق المعتوه المخلوب
 على عقله هذا حديث لا نعرفه مرفوعا الا من حديث عطاء بن عجلان وعطاء بن عجلان ضعيف ذاهب الحديث والعمل على هذا عند
 اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان طلاق المعتوه المخلوب على عقله لا يجوز الا ان يكون معتوها يفتق الايمان **يطلق**
 في حال افاقته **باب** **حدثنا** قتيبة ثنا يعلى بن شبيب عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت كان الناس و
 الرجل يطلق امرأته ماشاء ان يطلقها وهي امرأته اذا ارتجعها وهي فى العدة وان طلقها مائة مرة او اكثر حتى قال رجل لامرأة الله
 لا اطلقك فتبين منى ولا اؤوبك ابد قالت وكيف ذلك قال اطلقتك فكلماهم عديت عدتك ان تنقضى راجعتك فذهبت المرأة
 حتى دخلت على عائشة فاجبتها فسلكت عائشة حتى جاء النبي صلى الله عليه وسلم فاجبتها فسلكت عائشة حتى جاء النبي صلى الله عليه وسلم حتى نزل
 القرآن الطلاق مرتان فامساك بعرف او تسريح باحسان قالت عائشة فاستأف الناس الطلاق مستغلا من كان طلق ومن لم
 يكن طلق **حدثنا** ابو كريب محمد بن العلاء قال ثنا عبد الله بن ادريس عن هشام بن عروة عن ابيه نحوه هذا الحديث بمعناه ولم
 يذكر فيه عن عائشة وهذا صحيح من حديث يعلى بن شبيب **باب** جاء فى الحامل المتوفى عنها زوجها تنص **حدثنا** احمد بن منيع ثنا حسين
 بن محمد ثنا شريك بن منصور عن ابراهيم بن الاسود عن ابى السائب بن بكك قال ومنعت سبيكة بعد وفات زوجها بثلاثة
 وعشرين يوما وخمسة وعشرين يوما فلما تلت تشرفت للنكاح فانكر عليها ذلك فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ان تفعل
 فقد حل اجلها **حدثنا** احمد بن منيع ثنا الحسن بن موسى ثنا شريك بن منصور نحوه وفي الباب عن امر سلمة حديث ابى السائب
 مشهور غريب من هذا الوجه ولا يعرف للاسود شيئا عن ابى السائب وسمعت محمد يقول لا اعرف ان ابا السائب عاش بعد النبي صلى
 الله عليه وسلم والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم غيرهم ان الحامل المتوفى عنها زوجها اذا وضعت
 فقد حل لها التزويج وان لم تكن انقضت عدتها وهو قول سفيان الثوري الشافعي احمد الحنفى وقال بعض اهل العلم من اصحاب
 النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم تعتد احوال الجلين والقول الاول الصحيح **حدثنا** قتيبة ثنا الليث عن يحيى بن سعيد عن سليمان بن
 يسار ان ابا هريرة وابى عباس واباسلمة بن عبد الرحمن تذكروا المتوفى عنها زوجها الحامل تنص عند وفاة زوجها فقال ابن
 عباس تعتد احوال الجلين وقال ابوسلمة بل تحمل حين تنص وقال ابو هريرة انا مع ابن اخى يعنى اباسلمة فارسلوا الى امر سلمة زوج النبي
 صلى الله عليه وسلم فقالت قد وضعت سبيكة بعد وفاة زوجها بيسير فاستفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرها ان

البر لا يجمع، ويروي ذلك عن علي وابن عباس وعنه ثعلبة بن يونس حمدا وهو مذهب ابن مسعود قال قوله تعالى والاحمال مشاؤون ناسخ لقوله تعالى والذين يتركون
الكناني للمعات :-

له قوله ان النصارى يستعملون يوم القيمة في لاء الامن اتفقوا وصدقوا قال النبي لما كان من ابدى النصارى في المعاملات والتمسك على تزييف السنة بما يترجم من الايمان الكاذب ونحو ذلك عليهم بالبحر واستثنى منهم من اتقى الحرام
وروي يمينه وصدق في حديثه انتهى ١٢ له قوله في شدة بركاته والشين مجزئة ابن الحنفية ١٢ له قوله المسبل ازاره اي المني ازاره بل ثوبه مطلقا كغيره او اختلا لا كذا في المعاملات قوله النمان يا قول على وجهين احدهما من
المسبل التي لا يعتدوا بالصنعة وهي ان دقت في الصدقة اطلت الابواب قبل من المن وهو النقص يريد النقص من الحي والحيانة ومنه قوله تعالى وان لك لاجر غير محسوب المتفق بالتخفيف عليه قوله التبرك الفحل اول وقت
لا قبله كذا في الجمع والمروءة اول النهار ١٢
له قوله من طلق من جيش اقصا اربعه ١٢
له قوله قطر من يكره ان يترك من الحرب
وفيه حجة ولا علم وفيه بعض خشونة ١٢
له قوله لا اله الا الله في القاموس الا بالفتح
او ما اذيب منه او الزيت وكل ما اتردم
به وفي الحديث التبرك اي اسحق الشعر
الاله فيجب بركل شيء من الادب ان يحا
يرتد به وتلقا اذيب من اللان والشم وقيل
الشم الذي يترك في جمع النجار والسنة في النجار
المسلة وكسر النون المتغير الريح في القاموس
الشم مخزلة النجار والسنة الريح المتغير
كذا في المعاملات ١٢ له قوله لاء الامن
المريض والعيب للوجوب للنهار والفاصل ان
يكون مسوقا فاذا ظهر استحقاقه قال
مال مشترية الذي اداه في سنة اي المتقد
المك ولا خبشة اذ اربا الحرام كما يعرف الحلال
بالطبيب اراد ان يخرجه من لاء من قوم
لا يحل سبيهم كما لم يرد المتناس كذا في مجمع
البحار ١٢ له قوله قد وليت امرين اي
جعلتهما حكما في امرين اي الوزن والكيل
١٢ مجمع البحار

قوت المعتدى

عن خرشتم بنقط فافوا بنقط سكرية
(ابن الحنفية) نعم ما تشاءوا بالعدا المصنف
اللائق ولا تترك لصغر الغامدي عن النبي
صلى الله عليه وسلم غير ان الحديث قال في
للطريق ان يخرج من سفينة من شعبة من
يولي بن عطاء عن عمار بن محمد عن فخر قال
قال رسول الله صلى الله عليه وآله انك تعلم
لا تسبوا الاموات فتودوا الاجار (عمار بن
ابن حفص) اسم الى حفصة ناست نون بابل
او شمس (قطران) ليقاف فلما نظر وكذا
سبب نوع من برد ووضيع باليمن ليرفع
معه قندل ثياب لما قد علم الى
من اتقاهم واداهم لامة قال حتى به
اشكال الاستعمال اخذ النقص من فعل
رباعي وانما يستعمل من ثلاثي والاشهر رواية
ان تقع بمن يلد مدو شدة الى الجورى مدو
على كل قوم شدة من اداة كذا (ودرهم)
كسر (والامة) كجارة وهم يجر على راس
امروء قال ابن المبارك وقال الخليل هي
الامة تقطع قتاد وقال الزبيدي ما يركب
بين اولان (سنة) بين فتون فتقوا
الكلمة متغيرة وزعمه زراي ايضا (ولقد روي
درع المرح يهودي) ياترى ومن لدرع
مع الخ قال حتى استشكل بعضهم بان لم
يكن اذ ايام المدينة يهودي قال ويحاج بان
ما قبل انه لطيفة فلعلم من يهود خيرة وسماه
اليسع في رواية ابا الشعم (العدو) ليع عينه
فتنه الدخلة (اشترى منه عبدا او امرا) هو
شك من عباد بن ليث كذا ذكره ابو الحسن
الطوسي بالاحكام فقال بسنة قال عباد الا
اشك (لاداء) هو المرض (ولا غالة) بنقط
عليه (ولا غيلة) بنقط فاف فمودة فمشتة
كسرة قال الاممى سالت سعيد بن ابى

(ابواب البيوع)

(٢٣٠)

(تومذى الجلد الاول)

حدثنا سفيان بن المبارك عن سفيان عن ابى حمزة بهذا الاسناد نحوه هذا الحديث حسن لا غوفه الا من هذا الوجه من حديث الثوري عن
ابى حمزة والوجهة اسم عبد الله بن جابر وهو شيخ بصري حدثنا يحيى بن خلف ثنا بشير بن الفضل عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن
اسماعيل بن عبيد بن رفاع عن ابيه عن جده انه خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم الى المعلى فراى الناس يتبايعون فقال يا معشر التجار فانتم يا
لرسول الله صلى الله عليه وسلم فرفعوا عنقه فصاروا به اليه فقال ان التجار يبيعون يوم القيمة تجارا الا من اتقى الله ويتر وصدق هذا حديث
حسن صحيح يقال اسمعيل بن عبيد الله بن رفاع ايضا يا بايعاء فمين حلف على سلخته كاذبا حدثنا محمود بن غيلان
ثنا ابو داود ثنا شعبة قال اخبرني علي بن مدرك قال سمعت ابا زرعة بن عمرو بن جرير يحدث عن خرشة بن الحر عن ابى ذر
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلثة لا ينظر الله اليهم يوم القيمة ولا يبرك بهم ولهم عذاب اليم قلت من هم يا رسول الله فقد خالوا وخسروا
قال النمان والسبل ازاره والمتفق سلخته بالخط الكاذب وفي الباب عن ابن مسعود وابى هريرة وابى امامة بن ثعلبة وعمران بن حصين
ومعقل بن يسار حديث ابى ذر حديث حسن صحيح يا بايعاء في التبايع بالتجارة حدثنا يعقوب بن ابراهيم الدوري ثنا هشيم بن يحيى
ابن عطاء عن عمار بن حديد عن صحرا القامدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم يارك لا متى في تكورها قال وكان اذا
بعث سمائة او جيشا بشعهم اول النهار وكان صحرا رجلا تاجرا وكان اذا بعث تجارة بعثهم اول النهار فاشترى وكثر ماله وفي الباب عن علي
وبريدة وابى مسعود وانس وابى عمر وابى عباس وجابر حديث صحرا القامدي حديث حسن ولا تعرف لصحرا القامدي عن النبي صلى الله عليه وسلم
غير هذا الحديث وقد روي سفيان الثوري عن شعبة عن يعلى بن عطاء هذا الحديث يا بايعاء في الرخصة في الشراء الى اجل حدثنا
ابو حفص عمر بن علي ثنا يزيد بن زريع ثنا عمار بن ابى حفصة ثنا عكرمة عن عائشة قالت كان على رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثوبين قطريين غليظين فكان اذا قد فترق ثقبلا عليه فقدم بزم من الشام فلان اليهودي فقلت لو بعثت اليه فاشترت منه
ثوبين الى المكسرة فارسل اليه فقال قد علمت ما يريد انما يريد ان يذهب ببالي او يبدوا هي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
كذب قد علمت اني من تقاهم واداهم لامة وفي الباب عن ابن عباس وانس واسلم ومن يزيد حديث عائشة حديث حسن صحيح غريب
وقد رواه شعبة ايضا عن عمار بن ابى حفصة سمعت محمد بن فراس البصري يقول سمعت ابا داود الطيالسي يقول سئل شعبة يوما عن
هذا الحديث فقال لست احدثكم حتى تقوموا الى حرى بن عماره فتنقبوا راسه قال وحرى في القوم حدثنا محمد بن بشار ثنا
ابن ابى عدي وعثمان بن ابى عمر عن هشام بن حسان عن عكرمة عن ابن عباس قال توفى النبي صلى الله عليه وسلم درعه مراهونة
بعشرين صاعا من طعام اخذها لاهله هذا حديث حسن صحيح حدثنا محمد بن بشار ثنا ابن ابى عدي عن هشام الدستوائي
عن قتادة عن انس قال محمد اخبرنا معاوية بن هشام قال ثنى ابى عن قتادة عن انس قال مشيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم يجز شعير واهالة سنخة ولقد رهن له درع مع يهودي بعشرين صاعا من طعام اخذها لاهله ولقد سمعته ذات يوم يقول ما
احصى عند آل محمد صاع مما لا صاع حب ان عذرة يومئذ لتسم نسوة هذا حديث حسن صحيح يا بايعاء في كتابة الشروط حدثنا محمد بن
بشار ثنا عباد بن ليث صاحب الكرابيس ثنا عبد المجيد بن وهب قال قال لي العدا بن خالد بن هوذة الاقرئك كتابا كتبه لي
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت بلى فخرج لي كتابا هذا ما اشترى العدا بن خالد بن هوذة من محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
اشترى منه عبدا او امرا لاداء ولا غالة ولا خبشة بيع المسلم المسلم هذا حديث حسن غريب لا يعرفه الا من حديث عباد بن ليث قد روي
عنه هذا الحديث غير واحد من اهل الحديث يا بايعاء في المكيال والميزان حدثنا سعيد بن يعقوب المطالقي ثنا خالد بن عبد الله
الواسطي عن حكي بن قيس عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصحاب الكيل والميزان انكم قد
وليتهم امرين هلك فيهما الامم المبالغة فذكرهم هذا الحديث لا تعرفه مرفوعا الا من حديث الحمين بن قيس وحسين بن قيس يضعف
في الحديث قد روي هذا اسناد صحيح موثوقا عن ابن عباس يا بايعاء في بيع من يزيد حدثنا حبيب بن سعدة ثنا عبيد الله بن
نادعاه يحل على ان يتردها ثم اشترى اهل حبل من وكون الفعل واحدا اذا اقربا بالزنا واكثر الامة اخرا لفسير على المقر باب اين تحدث المتوفى عنها زوجها لا نفقة
ولا سكنى عندنا وتعتد في بيت العدة ولا تخرج من بيت العدة الا لكتاب يجوز لها الانتقال من بيت العدة بالمعاذير كما في الدر المختار والام المطلقه
فلما يجوز لها الخروج لا لكتاب لان نفقتها على زوجها قوله لهما ان تحدث حيث شئت ان هذا حديث حسن على ابن عباس والشرع اعلم
البيع على عدة اقسام بيع الصرف يكون فيه النقدان وبيع السلم وبيع مطلق وبيع المقايضة يكون فيه العوض من الطرفين ذكر في المحرر
قال رجل محمد صنف في التصرف قال محمد بن حسن صنف في البيوع كان غرضه ان التصرف في العلم بالحل والحرز باب ترك التبعات

(ابواب البيوع)

عرويه عن القائله فقال هو بايع ومرة وزى فاستعن من حشمة فقال بيع اهل المدينة والامة الفاعلة مرفوعة فاد الخبشة غير رقيق لانه من قوم لا يحل سبيهم كذا في درع وقب الدار بجسد وخلق والخبشة من الطباع كسرة
والفاعة سكوتها كغيره جميع (بيع السلم) قال حتى الاشهر رواية تصب بيع يجوز حرف تشبيه اي كسيرة ومصدر لا يشترى بلا لفظ ويرفع غير المذموم اي هو (وليتهم امرين هلك فيهما) افروهم فيه لاداء المذكور قيا سرفيا ليقول روية
س فيها خط من سواد وبلق كما كان في الجلد وتوقع البهي (عبد الله بن شبيب) بنقط سيرة فم فظا مثال كبر ليس وعند المصنف الابد

سَمْعَةُ صِيحٌ هَكَذَا قَالَ عَلِيُّ بْنُ الْمَدِينِيِّ وَغَيْرُهُ وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنَ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرُهُمْ فِي بَيْعِ الْحَيَوَانِ بِالْحَيَوَانِ نَيْسَبَةً وَهُوَ قَوْلُ
سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ أَهْلُ الْكَوْفَةِ وَبِهِ يَقُولُ أَحَدُ قَدَرِخَصْ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنَ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرُهُمْ فِي بَيْعِ الْحَيَوَانِ بِالْحَيَوَانِ نَيْسَبَةً وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ وَ
الْمُتَّقِ حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرِو الْحُسَيْنِ بْنُ الْحَكِيمِ ثنا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ تَمِيمٍ عَنِ الْحَجَّاجِ وَهُوَ ابْنُ أَرْطَاةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَيَوَانُ أَشْيُنُ
بِوَاحِدَةٍ لَا يَصْلَحُ نَيْسَبًا وَلَا بَاسَ بِهِ يَدَا بِيَدِ هَذَا أَحَدِيثٌ مِنْ بَابِ جَاءَ فِي شَرَاءِ الْعَبْدِ بِالْعَبْدَيْنِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ثنا اللَّيْثُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ جَاءَ عُمَرُ
فَبَايَعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْهَجْرَةِ وَلَا يَشْعُرُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ عَبْدٌ فَجَاءَ سَيِّدَةٌ يَرِيدُهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْنِيهِ

قوله ورواه ابن يزيق في بعضه مع بعض انه لا يراد في الالباهم والانتشار وانما يراد في المتخصص المتعين. باب النعم من المحاقلة والمزاينة. المحاقلة بيع الخطة بالزرع والمزاينة من الزين
تقديم الزاع محبة وبعدها بام موهدة الدفع وهو بيع التمار على رؤس الاشجار بالتمر المحبذ. وقيل المحاقلة المزارعة فيكون الحديث حجة لابي حنيفة للنهي عن المزارعة. قوله بالسلطنة
يقال لمن في المدينة يبيع في جود ولا تكون ذات اشعار ويجوز بيع الخطة بالسلطنة متفاضلا لانها نوعان الا عند مالك لانها نوع واحد كما قال سعد قوله اشتراء التمر بالطيب الخ قالوا ان التمر هو
المحبذ وهو الطيب مادام على الاشجار اقول يطلق الطيب مادام لم يصلح للاذخار وان قطع لم يحوز الشافعي وماك واحمد وصاحبا الي حنيفة بيع التمر بالطيب وهو حجة ابو حنيفة وحديث الباب بخلافه فاجاب
الطحاوي ص 499 ج 2 من سعد بن ابى وقاص وفيه قيل في اجل الخ فيكون المعنى من البيع نفسه وحديث الطحاوي اخرجه ابو داود ايضا. ثم سئنا اسئلة واجوبة قيل اذا كان البيع ليس ببيع تحت النسي
فاني فائدة في سؤالي عليه السلام اشيق الطيب الخ فان علة عدم الجواز هو النسيبة قال الفاضل بهاء الدين المرحاني صاحب الحاشية على التلويح بان سؤالي عليه السلام كان تبرعا اي زادنا على الفضة
والوجه النسبية ثم تبرع اي اتي فائدة في هذا البيع اذا انقص الطيب. ثم في شبهة اخرى وهي ان نقصان الطيب بعد البيع يبيح بيعه لكل واحد فاجوبه سؤالي عليه السلام عن امر يدي
وقوله ان استقام تقريري لا يشق ما في الصدور ولعل المراد ينقص بعد ما جفت اي هل حال ذلك الطيب ان ينقص فقال عن حال الجبري ولم يسأل عن القاعدة ذكر شرح الهداية ان ايا
حنيفة دخل بجند وخرج مناظرة بالعلماء في مسائل منها مسئلة بيع التمر بالطيب فقال جاز في ذوى اهدم عنه حديث الباب فقال ابو حنيفة ان زيدا ايا العياش بمول ثم قال ان التمر والطيب جنس واحد
او جنس فان كانا جنسين فيجوز التفاضل ايضا وان كانا من جنس واحد فيجوز التساوي فقال ابن حزم ان ابا العياش معروف عند اهل الصناعة ولم يفرق ابو حنيفة فانه اخرج عنه مالك في موطاه
اقول ان قول مزامن ابي حنيفة انما كان بلاغة ولا يتوهم ان قابل النقص بالقياس فانه لا يقبله العامي ايضا فضلا عن امام المسلمين والمجتهدين وغرضه ان يحمل على البيع تسعة ياب كراهية بيع
التمر لا قبل ان يبدد صلاحها. بدو الصلاح عندنا الامن من العاهات وعند الشافعية ظهور للملاوة. وذكر الشيخ في الفتح ان المسئلة على ست صور لانه اذا وقع البيع بشرط القطع او بشرط الالباه
او بالطلاق ثم في الحالين اما قبل بدو الصلاح او بعد فقال الشافعي يجوز البيع بعد بدو الصلاح في الصور الثلاثة لا تبيح فاعتبر البذر وبعده فقالوا اخذنا الحديث مقبوما ومنطوقا ونذهبنا ان البيع
بشرط القطع جائز في الحالين وبشرط الالباه غير جائز فيها وفي الاطلاق جائز في الحالين لكنه يفرغ الاشجار عن طلب البائع فليس الفرق عندنا قبل البذر وبعده والحال ان في كثير من الاحاديث
قيد قبل البذر وجوبنا عن الحديث بوجوب ذكرها الطحاوي اهدى ان البيع المذكور في الحديث بيع السلم لا المطلق ويجب فيه بدو الصلاح عندنا اي يكون المعقود عليه في السلم موجودا من حال
العقد الى وقت الاداء في الاسواق ووجوده في الاسواق انما يكون بعد الامن من العاهات واما قبل التقيد بالسلم فاني في الصحيحين وغيرهما انه عليه السلام لما دخل المدينة وجد الناس يسلمون الى سنة
وسنتين فقال النبي صلى الله عليه وسلم فليس احدكم الى اجل معلوم في كل معلوم في عدد معلوم في وزن معلوم فدل على ان بدو الصلاح في السلم شرط فحمل الاحاديث الساكنة على الناطقة والجواب الثاني
تسليم ان البيع يبيح مطلقا لكنه بشرط القطع واما النبي قبل البذر فني شقفة واخرج الطحاوي على هذا حديث زيد بن ثابت اخرجه البخاري ايضا. ثم اقول ان حديث النبي محمول على ما كان بالاطلاق
لا بشرط القطع فان الاصول حمل الحديث على ما هو اكثر واما بشرط القطع فنادر والصناعة العامة الحديث خالية عن ذكره كان البيع على شرط الالباه او فلا بد ان ان يكون البيع بالاطلاق لا بشرط القطع ولا بقاء
وذلك جائز عند ابي حنيفة قبل البذر وعلى ما قال في قاضين من عامة مشائخنا بانه يقولون لا يجوز قبل بدو الصلاح اذ لم يكن فيه جرد ولا يمتشي على عموم الهداية هذا حاصل مني واجاب اكثر الاحناف بان
المفهوم عندنا غير محتمل اقول انه معتبر لكنه لا يغير دليلنا شرعا بل يخرج النكاح واما البيع مطلقا فذكر في الهداية تجاوزه واعترض ابن عايد بن المعروف بالعرف كالمشروط بالشرط فلا يصح البيع مطلقا
وكنتم مترددا في هذا حتى ان وجدت في فتاوى ابن تيمية عن ابي حنيفة والثوري انما اجازا البيع مطلقا اذا اجازا البائع اشرك على الاشجار فاذا نزلما حديث عن ابي حنيفة فلا اباي. فالجواب
اذا لم يشترط الالباه في صلب العقد يصح البيع وان كان معروفا بالعرف هذا حاصل في والله اعلم وعلمه ثم. باب النسي عن بيع جمل الحيلة. قيل ان يكون جمل الحيلة بيعا وقيل يكون
اجل اداء الثمن. ياب كراهية بيع الحر في القصة ان الغرض القولي يجب فيه الفسخ قضاء او الفسخ على بيع القصة او الفسخ على بيع القصة او الفسخ على بيع القصة. قوله بيع السلم الخ السلم اذا كان سهل الا في البيع جائز والا فلا ياب النبي عن بيعتين في
الحصة فمعرفة اي يكون فيه انقاذ الحصة لتعيين المبيع او لقطع الخار وذاك المتأبذة. قوله بيع السلم الخ السلم اذا كان سهل الا في البيع جائز والا فلا ياب النبي عن بيعتين في
بيعة. نقل صاحب المشكوة عن الخطابي تفسير بيعتين في بيعته مثل ما ذكر الترمذي عن الشافعي وهو المتحارب وهو تفسير ابي حنيفة في كتاب الآثار ياب كراهية بيع ما ليس عندك. لا يجعل
بيع السلم محاض حديث الباب فانه باب مستقل ولا يعارض باب بابا. قوله بيع السلم الخ ليس المراد من السلف السلم بل المراد الذي قوله. شرطان الخ قال احمد رحمه الله ان الشرط انفسا
كان واحدا لمحل اي شرط كان ولا يحمل شرطان فاسدان وقال الثلثة المراد ان الشرطين اي ملائمة وغير ملائم غير محتملان والواحد محل اي الشرط الملائم. قوله. ولا ربح ماله يضمن الخ معنى الضمان
ان المبيع لو ملك فلن يملك. كان في ضمانه محل له ربحه ومفرغ على هذا سائل منها ان المشتري اذا اشترى عبد لم يجز له ان يبيعه ثم اطلع على العيب فرده بخلافه فحمل محل له الربا الخ التي
كسبها العبد المشتري ام لا فان كان في ضمانه محل له المناشف والاداء ما زاد اذ المعصوب اي الاعيان ومما فو الى الاعمال لا يجوز للتعايب قوله قال اسحق بن راويه
كما قال احمد (مسئلة) القرف في المبيع قبل القبض عند الشينين جائز اذا كان المبيع عقار الا في المنقولات وعند محمد لا يجوز في شيء وقال الثلثة اي المجازيون يجوز التصرف في كل شيء الما
الطعام والله اعلم. ياب كراهية بيع الولد ودهبته. الولد عندنا ولاد العتاقة وولاد المولاة وعند الشافعية ولا العتاقة فقط ولا تنتقل الولد بالبيع والنية او المعاوضة واما ولاد المولاة
ان جاز رجل من دار الحرب اسلم على رجل من دار الاسلام وقال له ان مت فمالك ولك ولان جنيت فعليك العقل وقال الشافعي لا يجب ان يجي من دار الحرب بل يشترط ان لا يعرف اقاومه وورثته وحكم المولاة ان لم
ياخذ الا في يجوز الفسخ واذا اخذ فلا دناءة على ولاد المولاة حديث تميم الداري اقول ان ولاد المولاة كان في العالمين وكثيرا ما ينسب لرجل الى المولى بالمولاة مثل البخاري يقال له الجعفي وليس بجعفي
صلية بل ولا فدل على ان ولاد المولاة لما حتى وثبتت من السلف في الولد ليس يقابل البيع والانتقال واما مسئلة جواز الولد المذكورة في كتبنا فليس بخالف لحديث الباب فانما ثبتت بالحديث لكن الحديث
شك في نفسه ولكنه ياب مستقل فلا يخالف باب بابا. وحديث الباب يسمي بالسلسل بالائمه فانه مروى عن الائمة فانه رواه احمد عن الشافعي عن محمد بن ابي يوسف عن ابي حنيفة. ثم قيل روجه ابو حنيفة
عن مالك ولما صنف السيوطي رساله مستقلة في السلسل بالائمه وقال الاحناف لم يرد ابو حنيفة بل اخذ عنه حال المذكرة واما ما روى مالك عن ابي حنيفة فحمل المالكية على اخذه حال المذكرة اقول لا تنقص في
رواية احمد عن الآثار لاول في عني النماز في كل واحد منهما عن الآخر وعندي ثلث احاديث رواها ابو حنيفة عن مالك قال علاء الدين المغلطا في الحنفى روى ابو حنيفة عن مالك باريب. ياب
كراهية بيع الحيوان بالحيوان نية. قال ابو حنيفة وجمهور الصحابة ان بيع الحيوان بالحيوان نية غير صحيح وان لم يكن الحيوان من الاشياء الربوية قال المجازيون انه جائز والمعنى عنه ما يكون النساء
من الطرفين وحديث الباب لابي حنيفة من السند ولقدى الحافظ الى الاعمال ولكنه ليس كذلك ولا ثبت عندنا في الذمة الا ما يكون من قبيل الكليات والموزونات او لمزروعات او المعدودات
المقاربة وبيع السلم في هذه المذكرة لاما قال بعض من لاحظ في العلم ان السلم لا يصح عندنا الا في الربوية قال مولانا المرحوم ان الحديث لابي حنيفة واما ما قال المجازيون من انه نهي عن ما فيه النساء
من الطرفين فيصير ان حديث الباب بمصدق حديث نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الكالي بالكالي فكيف يحمل احد الحديثين المتعارضين معناه على الآخر فانه اذن يخرج الحديث عن مدلوله ياب
تشرع الحيد بالعبد. لا اختلاف في بيع عبد لعبد يدا سيد بل الخلاف في النية ومنها اشكالان احدهما ان العبد لما جاز فانه اسلم لانه يابح النبي صلى الله عليه وسلم سيما عند الاحناف فانا
نقول انه اذا جاز لينا صار حرا فاذا كان اسلم صار حرا فكيف اشتره النبي صلى الله عليه وسلم. والاشكال الثاني ان العبد لا يملك الا ما كانا مسلمين فلا يجوز دفعها الى دار الحرب فلم يتعرض احدنا الى الجواب فني

الصفة رواه البود أكد وقال التولبي في
 استاذه مقال أو أنه كان قبل تحريم الربوا
 فتبع بعد كذا في اللغات ١٢ **قوله**
 مثلاً مثل أي في المقدار وبذا الحديث هو
 الأصل في باب الربوا فانه على الله عليه السلام
 ذكره لاشياء الستة وترك ما سواها على اقتباس
 قفاس المجتهدون واستنبط العلة حلقاً
 للظاهرة فانه لم يجز أن الربوا فيها سواها
 فعدنا المقدار الخمس وكذا في القول لاشياء
 عن احمد وعندها شافعي الطبع والتفتة عند
 ما يك الطبع والادخار وقد عرفت تفصيل ذلك
 المسائل المتبعة عليه في كتب الفقه وقوله
 فقد رأيت أي أتى بالربوا كذا في اللغات ١٣
قوله بعد الذنب بالعقبة كيف قسم
 أي شسوايا او متفاضلا وقوله بذا الحديث
 عن الستة فانه لا يجوز ان اخلفت القس
 ١٤ **قوله** لاشفت احضه بلفظ
 الجبل من باب الاذغال من الشف بالكسر
 الزيادة ونحوه بمعنى التقصان ايضا الاول
 يتعدى لشي الثاني عن ١٢ **قوله** بالبيع
 المراد ببيع العرق فانه كما قاله القتيبي السوقي
 فيه قيل ان تحت مقبرة وروى النقيب بالنون
 وهو موضع قريب المدينة يستنقع فيه الماء
 أي يجمع كذا في النهاية ١٢ كذا ذكره الشيخ
 في اللغات ١٤ **قوله** للباس بالقيمة أي
 للباس ان تاخذ بديل الذنات الدرامم و
 بالعكس بشرط التقاضي في المجلس ١٢ كذا
 في اللغات ١٥ **قوله** الودع بكسر الراء
 وليكن ويكسر ولو مع سكون والرفة بكسر
 راء وعقة قات الدرهم المضروب ١٢
 مجمع البحار **قوله** الدرامم وهو بمعنى
 خدعة على كل واحد من متولى عقد الصمت
 يقول لصاحبه خدعة يعني ان قبل التفريق
 عن المجلس فترحال تقديره لقول تقديره لا
 مقولا لاخذنه من المتبايعين فادوم اراى العادة
 التقاضي ١٢ **قوله** بعد ان
 توبرت بشدة الموجهة وليست على التفتة كثيرا
 من نصرو ضرب والتا براء صلاح التحل وتلقها
 وذلك بان يوضع شيء من طلع فحمها في طلع
 الانثى وهو في هذا الحديث كناية عن ظهور ثمرتها
 لكونه لازما لها فلو تأخرت ولم يظهر بعد
 ثمرتها لا يكون الحكم كما ذكره وهو كون الثمرة
 للابن غير تابع للأصل وهو ظاهر ثم هذا الحكم
 مختلف فيه بين العلماء ففعل التاميم الأول
 بكل حال وقيل لا يتبع وقيل يتبع قبل الظهور
 والصلاح ولا يتبع بعده وقال الطيبي الاول
 مذهب أبي حنيفة وهذا الخلاف في ضرورة
 الاستشراط وما لا يشترط فيه بل بالافاق
 ١٢ **قوله** من ابتاع عبدا وله
 مال اضافة المال الى العبد ليس بطريق
 التحكيم لان العبد ماله بكل المولى قال في
 في الحديث دليل على ان الثياب الستة
 عليه لم تدخل في البيع الا ان يشترطها
 لانه مال في الحلة ١٢

(البواب البيوع)

العبدین انما کانوا کافرین ویدعی فی العبدانہ لعلہ کان عبد قبیلة حلیفة بینة علیہ السلام وبنیہا کان عبد فی کیتنا اذا اسلم العبد والامة وہما ملک فرعوناً ودلیل
مسلتہ انہ علیہ السلام خال عنده محاصرة ہوازن من نزل فہو حرقہ لہ لانہم نضیع بن حارث البویکرة الطائفی وجعلہ التی علی اللہ علیہ وسلم حرام غیر عتاق وبقال مولی

قوت المختلئی و (من زاد الاستراة فقد اربى) قيل هو شك من راویه و الاطر خلافة ای من زاد اعطی زیادة و استراة اخذ ب (لا یشت) قال عن لعلمینا و نائب البقم تحقیقة تقع لقط سیه قفاء ثلاثا قیمة لا تا هیة
ادهری لواحد یضم فو قیة فکسر شیه من اشت فقد انتقل الی واحد من جماعه و هو من اعتداد نقص و زیادة ۛ ۛ ۛ

له قوله البيهقي بالخيار ما لا يخلو ولا يشرى يقال كل واحد منهما بيع وباتح قوله لم يفرق بينهما في البيع والشرى
يشهد لذلك فان راوية ابن عمر كان اذا اراد ان يبيع قام يمشي خطوات قاله في الجمع ١٢
اذا قال البائع قد بعتك قلان يبيع مالم يقل
الاخر قد اشتريت واذا قال المشتري قد
اشتريت كذا وكذا اذ كان يبيع من قوله قد
مالم يقل البائع قد بعتك وهو قول في حصة
والعامة من فقهاء ١١ موطأ عليه قال
النسوي في معنى هذا الحديث ثلثة اقول
ان المراد التخيير بعد تمام العقد قبل مفارقة
المجلس وتقريره ثبت لما في الخبر المتيقن
الا ان خيارا في المجلس ويختار لا مضافا اليه
فيلزم البيع بنفس الخيار وللبيع الى المفارقة
وان كان ان يختاره لا يبيعا فهو خيار بشرط
تمت ايام اياما فلا يقتضي الخيار في المفارقة
بل يقتضي مقتضى المدة المشروطة وانما لث
ان معناه الاسباغ شرطية ان لا خيار له
المجلس فليس بنفس البيع ولا يكون فيه خيار
ذكر البيهقي ١٢ اشرح موطأ القاري ١٢
قوله خفية ان يستعمل خيار في ان كان
لا يكون الا بعد تمام البيع فكيف يستعمل
بل يحتل ان ابن عمر يرى في المفارقة الى تمام
المجلس على وجه الاستحباب لا يرى من ان قال
تاما اذ لا يشرى من تاريخه وانما في العلم ١٢
هـ قوله قال محمد بن علي ان هذا كان في
الرجل فامته قال النسوي واختلف العلماء في
هذا الحديث فجعل بعضهم نافيا في حق خيار
فليس فيه وعليه الوصفية والشافعية وقيل
للمعقول انما يملكه الى ان يشرط ان يبيع
العين ثلث اربعة ١٢ موطأ وفيه القاري
هـ قوله من اشترى معلقة الترسية بربيع
اللين في مزرعة اللؤلؤ والقمم ثلث مائة
يغير بها المشتري والمضاربة في التي فعل بها
ذلك وهي المعلقة ١٢ هـ قوله واستشرط
ظهوره الى ان يمسك به محمد بن حبيب المذاهب
ياشرط ان يبيع نفسه ركوبا وقال مالك
يجوز اذا كانت الماسة قريبة وكذلك كان في
قصة جابر فاعل الوصفية والشافعية لا يجوز
مطلقا الحديث الواردة في التي عن بيع وشروط
الرجل عن حديث جابر انه لم يكن الشرط في
حلب العقد كما في رواية قال جابر بعت من
النبي صلى الله عليه وسلم واقرني ظهري الى المينة
الاتفاق لغة اعادة الظرف كعب ١٢ المعات
(قوت المعتدي)
(البيعان بالخيار ما لم يتفرقا) ولم يفرقا
وسئل ثعلب بن جابر عن قولنا انما يملك
عن الفضل قال يفرقان بالكلام ويترقان
بالايدان وبمن السبق انما يملكه الى ان يفرق
انما هو الحق اخرج محمد بن عيسى الطاطري قال
سمعت عثمان بن سعيد الهاربي يقول سمعت
اسحق بن ابراهيم الخنظلي يقول سمعت
سفيان يقول سمعت عبد الله بن المبارك يقول
الحديث في البيعان بالخيار ما لم يتفرقا اي من
بذره الا ما كان (او يختارا) اي امضا وبيع وها
بالمجلس (ان رجلا كان في عقدة متعنت) اي
ضعف عقده وخرج ان بن معقذ او الوصفية
عمر (وقيل لا خلافة) قال بن روي لا يرد
وقوله لى لا اخذ العطاء ولا الخلافة بقطعة
فلم فوجدة كرامة الحديث ١٢
التواب الخلمي) عه قتل الاقوى في
الحديث منه قتل على نفي خيار الغبن صه قتل اي خيار الشرط كما يدل عليه لفظ ثلثة ايام لا خيار الغبن لا انتفاء الدليل السابق لى قتل اي صاعا مثلا معه قتل
الاستحباب النوى ليقاثر الاستحباب الاصطلاحي

(ابواب البيوع)

(٢٣٦)

(تومذى المجلد الاول)

ومن باع عبدا وله مال فله البايع الا ان يشترط للمبتاع ومضى عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ابتاع فخلاد قد اوتت فمته البايع الا ان
يشترط للمبتاع ومضى عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ابتاع فخلاد قد اوتت فمته البايع الا ان
وقيل في بعض هذه الحديث من نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ابتاع فخلاد قد اوتت فمته البايع الا ان
على هذا الحديث عند بعض اهل العلم هو قول الشافعي احمد اسحق قال محمد بن ابي حنيفة في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ابتاع فخلاد قد اوتت فمته البايع الا ان
حدثنا واصل بن عبد الله الكوفي ثنا محمد بن فضيل عن يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول البيعان
بالخيار ما لم يتفرقا او يمتارا قال فكان ابن عمر اذا ابتاع بيعا وهو قاعد قام ليحيط له حدثنا محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة
ثني قتادة عن صالح بن الخليل عن عبد الله بن الحارث عن حكيم بن حزام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البيعان بالخيار ما لم
يتفرقا فان صدقا وبينا بورك لهما في بيعهما وان كذبا وكرها محقت بركة بيعهما وهذا حديث صحيح وفي الباب عن ابي بركة وعبد الله
ابن عمر ومرة وابي هريرة وابن عباس حديث ابن عمر حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
وغيرهم وهو قول الشافعي احمد اسحق وقالوا الفاقة بالابدان لا بالكلام وقد قال بعض اهل العلم معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يتفرقا
يعنى الفاقة بالكلام والقول الاول الصحيح لان ابن عمر هو مروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو علم بعض ما مروي وما مروي عنه
انه كان اذا اراد ان يبيع شي ليحب له وهكذا اروي عن ابي بركة الاسلمي ان رجلا اخفا اليه في فرس بعد ما تباعا
فكانوا في سفينة فقال لا اراكما افرقتما وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم البيعان بالخيار ما لم يتفرقا وقد ذهب بعض اهل العلم
من اهل الكوفة وغيرهم الى ان الفاقة بالكلام وهو قول الثوري وهكذا اروي عن مالك بن انس ومضى عن ابن المبارك انه قال كيف امرؤ
هذا والحديث فيه من النبي صلى الله عليه وسلم صحيح فقولنا هذا المذهب معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم البيعان بالخيار معناه ان خيار البايع
المشتري بعد ايجاب البيع فاذا اختاره فاختار البيع فليس له خيار بعد ذلك في فسخ البيع وان لم يتفرقا هكذا افسا الشافعي وغيره وهم يقرى
قول من يقول الفاقة بالابدان لا بالكلام حديث عبد الله بن عمر وعن النبي صلى الله عليه وسلم حديثنا بذلك فيكتبه ثنا الليث
ابن سعد عن ابن جحلان عن عمر بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البيعان بالخيار ما لم يتفرقا الا
ان تكون صفقة خيار ولا يحل له ان يفارق صاحبه خشية ان يستقبله هذا حديث حسن ومعنى هذا ان يفارقه بعد البيع خشية
ان يستقبله ولو كان الفاقة بالكلام ولم يكن له خيار بعد البيع لم يكن لهذا الحديث معنى حيث قال ولا يحل له ان يفارقه خشية
ان يستقبله يا حنبل ثنا نصر بن علي ثنا ابو احمد ثنا يحيى بن ايوب قال سمعت ابا ذرعة بن عمار يحدث عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم قال لا يمتنع من بيع الا عن تراخي هذا حديث غريب حدثنا عثمان بن حنيف عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم اخذ اعدا بيا بعد البيع وهذا حديث حسن غريب يا حنبل فيمن يخذ في البيع حدثنا يوسف
ابن حماد البصري ثنا عبد الاعلى بن عبد الاعلى عن سعيد بن قتادة عن انس ان رجلا كان في عقدته ضعفت كان يبايعه وان اهله
اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله اخبرنا عليه فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فهاه فقال يا رسول الله اني لا ابيع عن البيع
فقال اذا بايعت فقل هاهاه ولا خلافة وفي الباب عن ابن عمر حديث انس حديث حسن صحيح والعمل على هذا الحديث عند
بعض اهل العلم وقالوا الحجر على الرجل الموثق في البيع والشرط اذا كان ضعيف العقل وهو قول احمد واسحق ولم يرض بعضهم ان يجرى على
الحال بالاع يا حنبل في المصاهرة حدثنا ابو كريب ثنا وكيع عن حماد بن سلمة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من اشترى ممترا فهو بالخيار اذا احلها ان شاوردها ومدا معها صاعا من تمر وفي الباب عن انس ورجل من اصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن بشار ثنا ابو عمار ثنا قرة بن خالد عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
من اشترى ممترا فهو بالخيار ثلثة ايام فان شاوردها معها صاعا من طعام (اسمها) او معنى (اسمها) لا يملك هذا حديث حسن صحيح والعمل
على هذا الحديث عند اصحابنا منهم الشافعي احمد اسحق يا حنبل جاء في شرط ظهور الدابة عند البيع حدثنا ابن ابي عمير ثنا وكيع
عن زكريا عن الشعبي عن جابر بن عبد الله انه باع من النبي صلى الله عليه وسلم بعيرا واشترط ظهوره الى اهله هذا حديث صحيح

النبي صلى الله عليه وسلم لم يجازوا ولا ولدنا على ان العبد المملوك الذي قد عتق اثر اخرجه النجاري في الجز الثاني من النكاح ياب ان الحنطة بالحنطة مثلا بمثل
وكراهه انما هو قوله يدا ابيد الخ قال ابو حنيفة ان النقيين يجب القبض بالبرم فيها واما سائر الاشياء الربوية فيكفي التعيين فيها واما ما في

الحديث منه قتل على نفي خيار الغبن صه قتل اي خيار الشرط كما يدل عليه لفظ ثلثة ايام لا خيار الغبن لا انتفاء الدليل السابق لى قتل اي صاعا مثلا معه قتل
الاستحباب النوى ليقاثر الاستحباب الاصطلاحي

نفتته هذا حديث حسن صحيح لا يعرفه مرفوعا الا من حديث عام الشعب عن ابي هريرة وقد روى غير واحد هذا الحديث عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة موقوفا والعمل على هذا عند بعض اهل العلم وهو قول احمد السحقي وقال بعض اهل العلم ليس له ان ينتفع من الرهن بشئ باب ما جاء في شراء القلادة وفيها ذهب وخرز حدثنا ثيبه ثنا الليث عن ابي شجاع سعيد بن يزيد عن خالد بن ابي عمران عن حش الصنعاني عن فضالة بن عبيد قال اشتريت يوم خيبر قلادة باثني عشر دينارا فيها ذهب خرز ففصلتها فوجدت فيها اكثر من اثني عشر دينارا فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تباع حتى تفصل حدثنا ثيبه ثنا ابن المبارك عن ابي شجاع سعيد بن يزيد بهذا الاسناد نحوه هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم لهروي وان يباع سيف محلي او منقطة مفضضة او مثل هذا بدارهم حتى يميز ويفصل وهو قول ابن المبارك والثانفي واحمد السحقي وقد رخص بعض اهل العلم في ذلك من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم باب ما جاء في اشتراط الولاء والزجر عن ذلك حدثنا محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة انها ارادت ان تشتري بريرة فاشتروا الولاء فقال النبي صلى الله عليه وسلم اشترها فانما الولاء لمن اعطى الثمن او لمن دلى النعمة وفي الباب عن ابن عمر حديث عائشة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم قال منصور بن المعتمر يكنى ابا عتاب حدثنا ابو بكر الطخار البصري عن علي بن الديني قال سمعت يحيى بن سعيد يقول اذا حدثت عن منصور فقد ملأت يدك من الخير لا ترد غيره ثم قال يحيى ما جد في ابراهيم النخعي وحجا هذا ثبت من منصور اخبرني محمد بن عبد الله بن ابي الاسود قال قال عبد الرحمن بن مهدي منصور اثبت اهل الكوفة باب حدثنا ابو كريب ثنا ابو بكر بن عياش عن ابي حصين عن جبيب بن ابي ثابت عن حكيم بن حزام ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث حكيم بن حزام فيشترى له افيحية بدينار فاشترى افيحية فاربح فيها دينارا فاشترى اخرى مكانها فجاء بالافيحية والدينار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قم بالشاة وتصدق بالدينار حديث حكيم بن حزام لا يعرفه الا من هذا الوجه وجبيب بن ابي ثابت لم يسمع عندي من حكيم بن حزام حدثنا احمد بن سعيد الدارمي ثنا حبان ثنا هارون بن موسى ثنا الزبير بن خويث عن ابي لبيد عن عروة البارقي قال قدم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم دينار الاشترى له شاة فاشترت له شاتين فبعثت احدهما بدينار وجئت بالشاة والدينار الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ما كان من امرة فقال بارك الله لك في صفقة يمينك فكان بعد ذلك يخرج الى كناسه الكوفة فيرجم الرجم العظيم فكان من اكثر اهل الكوفة ما لا حد ثنا احمد بن سعيد ثنا حبان ثنا سعيد بن زيد ثنا الزبير بن خويث عن ابي لبيد فذكر نحوه وقد ذهب بعض اهل العلم الى هذا الحديث قالوا به هو قول احمد السحقي ولم يأخذ بعض اهل العلم بهذا

القضاء واما ديانته فالرد واجب فيجوز الحديث على الديانة والحكم يكون وجوباً واما الحكم الرد ديانة فمذكور في الوجيز والتدبير والحاوي القدسي وجمعت هذا المصنفين في البيهقيين في زيادة المنفصل المتولد في
ادعائه متعيب لم يرد في قوله في التذريب والوجيز والحاوي الجواز بالتراضي بحل فساد الخلاف في انه حكم قضاء او ديانة والفرق في الديانة والقضاء عند الشافعية ايضا فان في الصحيحين ان زوجة ابي سفيان
استخافت عنده عليه السلام بانه لا يعطيني النفقة وانه رجل صحيح فامر النبي صلى الله عليه وسلم ان تاخذ من ماله فذر نفقتها ونفقة العيال فقال بعض الشافعية امره عليه السلام فتوى وقال بعضهم انه حكم القضاء
واما وجه ما ادعيت من وجوب الرد ديانة فحاشي الفقه ان الفسخ في الغرر الفعلي واجب محل مولانا الحديث على الاستحباب على ان الاقالة مستحبة اذ انهم اجمعوا واما ما ذكره صاحب المنار وغيره من ان حديث المصراة
يريد به الوجيزية وهو غير فقيه وديانة الذي ليس بفقيه غير معتبر اذا كانت خلاف القياس والقياس يقتضي بالفرق بين اللبن القليل والكثير ولبن الناقة او الشاة او البقرة وغيره من الاقيسة
فأقول ان مثل هذا قابل الاستقاط من الكتب فانه لا يقول به عالم وايضا هذه الضابطات لم تدع ان حديثه والى يوسف ومحمد ولكنها منصوبة الى عيسى بن ايان وذلك صنف كتابي في بيع المصراة فذكر
فيه كلاما وزعمه الناس ضابطا فلا يقبل نسبتها الى عيسى بن ايان الضابط على انه وقع مناظرة بين حفي وحفي وحاشي في صدر رصافة في بعد في مسألة المصراة فقال الحنفى لم يكن الوجيزية قابل الاجتهاد ولم يكن
فقيها اذ اسقطت عليه حجة سوداء فكان الحنفى يبرء ولا تدع الحجة فقول له استغفر من قولك فاستغفر فتركته الحجة والشرع علم يا صاحب الجليل في اشتراط ظهور الدابة الشرط المقدر غير محتمل عند الثلثة و
محتمل عند احمد اذا كان واحدا وفي البداية ان الشرط الذي يقع لغير احد المتعاقدين اذ البيع وهو من اهل الاستحقاق غير جائز وواقعة الباب لقعة يلية البعير والشرهيم الى انما في غزوة ذات الرقاع وفي السير
انما في السنة الرابعة او الخامسة واختلفت الروايات في قيمة البعير وذكره البخاري ولا يمكن التوفيق بينهما وحمل على اختلاف الاوقات فان تكرار البيع في الطريق ثابت واجاب الطحاوي بان الشرط لم يكن في
صلب العقد بل بعده اقول ان في المسئلة تفصيلا بان الشرط ان كان في مجلس العقد فيلحق الشرط بالعقد وان كان بعده فلا فاذن لعل شرط واستدعاه كان بعد العقد اقول يفصل في المسئلة بانه
ان كان المراد الحاق الشرط بالعقد يكون فاسدا والا فلا وان كان الشرط في صلب العقد فانه كالمواعيد لا لا شرط ذكر في جامع الفصولين انه اذا اشترى رجل حطب واشترط نقله الى بيته صح البيع ويجب عليه
نقله فانه كالوعد واداء الوعد في المعادونات واجب اقول ان في المسئلة زيادة تفصيل فان في رواية ان الشرط يلحق بالعقد وفي رواية انه لا يلحق وفي قول انه ان كان قبل تبرل المجلس فيلحق والا فلا يلحق وفي البداية
جواز الاشتراط بشرط متعارفة اقول ان الحديث لم يخالفنا اذ فصلنا المسائل بهذا التفصيل واقول ايضا ان غرضه عليه السلام لم يكن البيع حقيقة بل صورة واليصال النفع الى جابرة كما تدل القصة انه عليه السلام
اعطاه الثمن وزاد فيه ورد عليه الابل فاذا لم يكن مبيعا واقعيًا لم يحسم فيه بعض التحمل على انه ارجع الوجيزية وابن شبرمة وابن ابي ليلى انكوتون في ذلك فاجاب رجل فسأل ابا حنيفة عن مسألة الباب فقال ان الشرط
والبيع باطل ثم بلغ الى ابن شبرمة فقال فقال ان الشرط والبيع صحيحان ثم بلغ الى ابن ابي ليلى فقال ابن ابي ليلى البيع صحيح والشرط باطل ثم عاد الرجل على ابي حنيفة فنقص ما قاله فقال لا اعلم ما زعم فروى حديث ان النبي
صلى الله عليه وسلم سئل عن بيع وشروط ثم عاد على ابن شبرمة فقال ما قال فروى ابن شبرمة حديث الباب ثم عاد على ابن ابي ليلى فقال فقال ما قال فقال لا اعلم ما زعم فروى حديث بريدة ومن اقول ان الطحاوي بالسؤال بوجوب
ابي حنيفة واما ابن ابي ليلى فعلى بالقياس واما ابن شبرمة فالكلام في استدلاله منا ولم يكن سؤال الرجل الا عن بيع وشروط وما روي في الحديث سئل عن بيع وشروط باب الاستفجاع بالوهن قال الثلثة لا يجوز
الانتفاع بالمرهون وقال احمد يجوز الانتفاع وقال ابو حنيفة ان منافع المرهون وزاد له امره وانه اذا جازة حفظه وبسته فكان لا يدخل في القاء المرهون فهو على الراهن وما غيره من الذي ليس بتدخل في بقائه فعلى
المرتنس ويجوز الانتفاع عندنا اذا اجاز الراهن ولا تكون الاجازة او الانتفاع مشروطا او معروفا - قوله وعلى الذي يركب الجواز ان يثبت الكلام ان من محاسن الشريعة الغرر اجازة الانتفاع من
المرهون واجاب بعض المحققين بان المراد من الذي يركب هو الراهن اقول كيف يجزي هذا قد صرح الراوي بالمرتنس في بعض الروايات اقول يمكن لئان نجيب بان هذا اذا لم يكن مشروطا او معروفا ولكن ان
يقال ان المرهون ليس بمصطلح الفقهاء بل المراد المنيعة فقد ثبتت في القاموس الراهن بمعنى المارح ولا ينظر الى ما في الطحاوي ٢٥٣ ج ٢ وما في حديث ابي داود من الزكوة قريب من حديث ابي بريدة ولا يرجع
الى ما في تحريج الراهن فانه يجرى شيئا آخر باب شواء القلادة وفيها ذهب وحذر قال الثلثة لا يجوز هذا البيع الا بعد تفصيل للمسبب من القلادة وقال ابو حنيفة يجوز البيع بلا فصل ايضا اذ اعلم
بتا ان البدل ان يزيد في القلادة فانه بغير الذم مقابل الذم وبالا نزيد في القلادة واما شرط الزيادة فالكلام يلزم الربوا وقال النووي ان ابا حنيفة خالف النعمان قول لا يشيع مثل هذه الاقاويل فانه اذا
له قوله اشترى الجوز فترى من هذا مضمون القدر والقيمة فكيف اتون رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه بذلك الجواب ان كان جملنا بلا مضمون فلا اعتدنا بذلك الشكل من ذلك ما روي في بعض الروايات خديما واشترى على الولاء فان الولاء من
عقن والجواب باشرط ان لم يسم فله الباطل بارقاء النعمان دون اثباته لهم كذا في المعات ١٢ له في الحديث دليل على ان بيع مال الغير بلا اذنه موقوف على اجازته فلما اخرج كما هو مذموب الحنفية وجهة على من لم يجوزه له قوله كاست
موضع في الكوفة وفي رواية البخاري فكان لا يشتري ترابا ربحه فقال لا يربح هذا ما انفرد به في حقه وجعل على حقيقة قال ليس بالخارج الزم بيارع ويشترى ١٢ عه سيما اذا كان الحديث مرويا عن ابن مسعود ايضا الذي اصل الفقه الحنفى ١٢

الحديث منه **شافعي** سعيد بن زيد اخو حماد بن زيد وابو ليبيد اسمه لما زعموا بابا جاز في المكاتب اذا كان عنده ما يودي
 حدثنا **هارون بن عبد الله** البزاز ثنا **زيد بن هارون** ثنا **حماد بن سلمة** عن **اليوب** عن **عكرمة** عن **ابن عباس** عن **النبي** صلى الله
 عليه وسلم قال اذا اصاب المكاتب حدا او ميراثا ورث بحساب عتق منه قال **النبي** صلى الله عليه وسلم يودي المكاتب بمصحة ما ادى دية حرموا
 بتي دية عبد وفي الباب عن **ام سلمة** حديث **ابن عباس** حديث **حسن** وهكذا روي **يحيى بن ابي كثير** عن **عكرمة** عن **ابن عباس** عن **النبي**
 صلى الله عليه وسلم روى **خالد** الحداد عن **عكرمة** عن **يحيى** قوله والعمل على هذا الحديث عند بعض اهل العلم من اصحاب **النبي** صلى الله عليه وسلم
 وغيرهم وقال اكثر اهل العلم من اصحاب **النبي** صلى الله عليه وسلم وغيرهم المكاتب عبد ما بقي عليه درهم وهو قول **سفيان الثوري** و**الشافعي**
 و**احمد** اسحق **حدثنا** **قتيبة** ثنا **عبد الوارث بن سعيد** عن **يحيى بن ابي ابيس** عن **عمرو بن شعيب** عن **ابيه** عن **جداه** قال سمعت **رسول**
الله صلى الله عليه وسلم يخطب يقول من كاتب عبدا على مائة او قية فاد لها الا عشرة اواق او قال عشرة الداهم ثم عجزا فهو رقيق وهذا
 حديث **غريب** العمل عليه عند اكثر اهل العلم من اصحاب **النبي** صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان المكاتب عبد ما بقي عليه شيء من كتابته وقد
 رواه **الحجاج بن ارفطاة** عن **عمرو بن شعيب** نحوه **حدثنا** **سعيد بن عبد الرحمن** المخزومي ثنا **سفيان** عن **الزهري** عن **نبهان** عن
ام سلمة قالت قال **رسول الله** صلى الله عليه وسلم اذا كان عند مكاتب احدكم ما يودي فليعتقه منه هذا حديث **حسن** ومعنى هذا
 الحديث عند اهل العلم على التورع وقالوا لا يعتق المكاتب ان كان عنده ما يودي حتى يودي **باب جاز** اذا اقلس للرجل غريم فجد عنه
 متا **حدثنا** **قتيبة** ثنا **الليث** عن **يحيى بن سعيد** عن **ابي بكر بن حزم** عن **عمر بن عبد العزيز** عن **ابي بكر بن عبد الرحمن** بن **الحارث بن هشام**
 عن **ابي هريرة** عن **رسول الله** صلى الله عليه وسلم انه قال ايما امرأ اقلس وجدرجل سلخته عنده بعينها فهو اولى بها من غيره وفي
 الباب عن **سمرة** و**ابن عمر** حديث **ابي هريرة** حديث **حسن** ومجرب العمل على هذا عند بعض اهل العلم وهو قول **الشافعي** **احمد** و**اسحق** وقال
 بعض اهل العلم هو اسوة الغرماء وهو قول اهل الكوفة **باب جاز** في النسي للمسلم ان يدفع الى الذي التهمه ببيعها له **حدثنا** **علي بن**
خشم ثنا **عيسى بن يونس** عن **مجال** عن **ابي اوداك** عن **ابي سعيد** قال كان عندنا خمر فليتم فلما نزلت المائدة سالت **رسول الله** صلى
 الله عليه وسلم عنه فقلت انه ليتيم قال اهرقوه وفي الباب عن **انس بن مالك** حديث **ابي سعيد** حديث **حسن** وقد روي من غير وجه
 عن **النبي** صلى الله عليه وسلم نحوه هذا اذ قال بهذا بعض اهل العلم وكوهوا ان يتخذ الخمر خلافا لما كره من ذلك والله اعلم ان يكون العلم
 في بيته خمر حتى يصير خلافا ورخص بعضهم في خل الخمر اذا وجد قد صار خلا **باب** **حدثنا** **ابو كريب** ثنا **طلح بن غنام** عن **شريك** قيس
 عن **ابي حصين** عن **ابي صالح** عن **ابي هريرة** قال قال **رسول الله** صلى الله عليه وسلم اذا ايمانك الى من اتهمك ولا تمن من خاتك هذا حديث **غريب** ذهب
 بعض اهل العلم الى هذا الحديث وقالوا اذا كان الرجل على اخو شي فذهب فوقع له عند شي فليس له ان يجلس عنه بقدما ذهب عليه فخص فيه بعض اهل العلم ان
 وهو قول **الشرقي** قال ان كان له عليه درهم فوقع له عندنا فليس له ان يجلس بدارها الا ان يقدر عند له درهم فله جنتان **باب** من رآه بقدما له عليه **باب**
 ان العارية مؤداة **حدثنا** **هناد** و**علي بن حنبل** قالان **اسماعيل بن عياش** عن **شريحيل بن مسلم** الخولاني عن **ابي امامة** قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته عام حجة الوداع العارية مؤداة والزعم غارم والذين مضى وفي الباب
 عن **سمرة** و**صفوان بن امية** و**انس** حديث **ابي امامة** حديث **حسن** وقد روي عن **ابي امامة** عن **النبي** صلى الله عليه وسلم ايضا من غير هذا
 الوجه **حدثنا** **محمد بن المثنى** ثنا **ابن ابي عدي** عن **سعيد بن قتادة** عن **الحسن** عن **سمرة** عن **النبي** صلى الله عليه وسلم قال على اليد ما
 اخذت حتى تودي قال قتادة **نسي** الحسن فقال هو امينك لا ضمان عليه يعني العارية هذا حديث **حسن** صحيح قد ذهب بعض اهل العلم
 من اصحاب **النبي** صلى الله عليه وسلم غيرهم الى هذا وقالوا لا ضمان صاحب العارية وهو قول **الشافعي** **احمد** وقال **بعض** اهل العلم من
 اصحاب **النبي** صلى الله عليه وسلم غيرهم ليس على صاحب العارية ضمان الا ان يخالف وهو قول **الشرقي** واهل الكوفة وبه يقول **اسحق** **باب**
 ما جاز في الاحتكار **حدثنا** **اسحق بن منصور** ثنا **زيد بن هارون** ثنا **محمد بن اسحق** عن **محمد بن ابراهيم** عن **سعيد بن المسيب** عن **محمد بن**
عبد الله بن فضالة قال سمعت **رسول الله** صلى الله عليه وسلم يقول لا يحتكر الا خايطي فقلت لسعيد يا ابا محمد انك تحتكر قال مجر قد كان
 يحتكر واخبرني عن **سعيد بن المسيب** انه كان يحتكر الزيت والخط ونحو هذا وفي الباب عن **عماد** و**ابي امامة** و**ابن عمر** حديث **حسن** حديث
حسن ومعنى العمل على هذا عند اهل العلم كوهوا احتكار الطعام ورخص بعضهم في الاحتكار في غير الطعام وقال **ابن المبارك** لا بأس
 بدار الحكم على الوجه الذي مر اجاب فاتي ليدواي خلاف من النص **باب** اشتراط الولاة والرجوع عند ذلك من المحي عليه ان اتفعل في الولاة غير جائز واما جاز الولاة

بطريق الرجل جاز في كل شيء معه قلت ولا يضرهم الحديث لان الادام غير العقار

له قوله اذا اصابني وجعل المكاتب حرا
 اي بغير ميراثا ورث بلفظ الماضي المعلوم من
 الارث او الميراث من التورث بحساب ما
 عتق مع بلفظ الميراث والنظر ان يكون بلفظ
 المعلوم وقوله يودي المكاتب بمصحة ما ادى دية حرموا
 الدال من ودي يدي دية بمعنى يعطي الدية وقوله
 دية من مفعول ثان ويحتل ان يكون متى لونه
 المكاتب بمعنى يوفيه دية وقوله دية من مفعول
 سلق وقوله بالقي دية عبد لله يودي
 بمصحة ما بقي دية عند ضرورة ما اذا ادى
 المكاتب نصف التورم مثله فقل ان لا يخل
 نصف دية الميراث ونية ونصف جنة ليه
 مولاه كذا في المعات ١٢ له قوله على ما
 اوقية الاوقية اسم لاربع درهما كذا في القاموس
 له قوله عشرة اواق او قال عشرة الداهم ثم عجزا فهو رقيق وهذا
 الموهود في اكثر النسخ ١٢ له قوله فليعتقه
 من اذ لا يخل نظره اليها بميراث على الورع
 كما اشار اليه المؤلف لان المكاتب عبد الله
 عليه درهم ويمكن ان يكون معناه فليعتقه
 شيئا للمصاحب اشارة الى قرب راته ١٢
 له قوله هو اسوة الغرماء لا يضرهم الحديث
 دون الآخر وهو قول **ابي حنيفة** و**الميراث**
 محمول على ان كان سلمة ربتها حتى كما يقيد
 اضافة السلة اليه والله اعلم ١٢ له قوله
 اهرقوه يقول الله والله انه اي اجراه
 من اتاوه الى صوبه لانه بال وشيخهم محمد
 الانصار ١٢ له قوله من اتهمك ولا تمن من خاتك
 اي لا تقابل خيانتك لولاك بل بغير اوجاهة
 وان كان قصاصا محتال فاقبله التي تبي
 احسن ١٢ له قوله امارته بالتحقيق
 والشديد مؤداة اي واجب على المستعير
 ادواؤه والصلح الى المير وقوله والذين
 قارم اي الكليل قارم اي حاتم والغرم
 والغرمه والزرع والزرع عانة بالغرم بالميراث
 رواه ١٢ المعات ١٢ له قوله في الاحتكار
 الحكر في الاصل العلم واسماء المعاشرة
 وفي الشرع احتباس الاوقات لانتظار الغلاء
 به بان يشتري الطعام في وقت الغلاء
 ليقتلوا ان جاء من قرية او اشتره في
 وقت الرخص وادخره وابعده في وقت
 الغلاء فليس باحتكار وكذا الاحتكار
 في غير الاوقات ١٢ المعات ١٢

قوت المعتدي

اذا اصاب المكاتب حدا او ميراثا ورث
 بحسب ما عتق منه قال **اسحق** عن **علي** ذكر
 ارث دلم يذكر بوجاهة من هذا اختصار الدلالة
 ذكر ارث عليه (لا يحتكر الا خايطي) اي آثم
 اسم فاعل من خطي كورح خطا كدر
 (التواب الحلي) عه قلت فيه دليل في الحديث
 به قلت لا يضر المصنف لان الاحتكار
 غير الاستار للعه قلت وادوا لليرث
 لكن لا ينبغي التاويل في بعض الفاظ الحديث
 كما في ابن ابي عمير قلت هم المصنف
 اباها التحليل وحملوا الحديث على الزجر
 له قلت وهو مذهب المصنف لانه ليس
 بخيانة والميراث الجلس التملك والافا لجلس

قوله والسمعتان في القاموس السمعتان ولقيع جلد الماعز اذا دبر مغرب **قوله** لا يستقبل السوق وهو في معنى لا تلتحق الجلب ومرباة في صفر ٢٢٣ **قوله** لا يتفق بعضكم لبعض اي لا يتصددان فيفق سلعة على جهته
 التجش فانه يزاد فيهما رغوب العاصم وينسب للشراء اي بان يزيد في الثمن لا لرغبة بل ليجرد غيره كذا في مجمع بحار الانوار **قوله** فائدة نزول الآية في حق اليهودي ان اليهود ايضا كانوا يعرفون امثال هذه الوجداني في معنى القاموس
 فمضى ان يتكلموا به ما ورد في منار النعم ويقتضوا عن امثال هذه الالفاظ **قوله** اذا اختلف البيعان يكسر التهمة وتشديد بمعنى المتبايعين اي اذا اختلفت البائع والمشتري في قدر الثمن اذ في شرط الخيار او غير ما من الشرائط

[illegible]

ليخبروا وهو فيها عاجز) اى كاذب :- (التوب الخلى) عنه قلت تخصيص البائع عند الخفية لان كونه مدعيا يظهر كونه باطلا للمتمسك الذى هو الاظهر في المقصود في التجارة وانظر الى البداية لغير الحديث منه قلت سواء كان مقصودا لنفسك في هذا الحديث او لغيره كما في الحديث الآتي وفي الماء تفصيل لدفعه قلت الحديث كلى خشك اذا ناه خلاف الاولى والكلب يراد به غير الشفع بها بفعل او بالقوة او هو قبل الاذن في اقتناء او على التنزيه كما في السوراجا عا.

الله عليه السلام وجهه ابو طيبة فامر له بصاعين من طعام وكلم اهله فوضعوا عنه من خواجه قال ان افضل ما تداوي به الحجامه او ان
 من امثل دواكم الحجامه وفي الباب عن علي وابن عباس ابن عمر حديث انس حديث حسن صحيح وقد رخص بعض اهل العلم من اصحاب
 النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم في كسب الحجام وهو قول الشافعي باب جاء في كراهية ثمن الكلب السنور حدثنا علي بن حجر وعلي بن خشرم
 قالوا ثنا عيسى بن يونس عن الاعمش عن ابى سفيان عن جابر قال نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثمن الكلب والسنور هذا حديث
 في اسناده اضطراب قد روى هذا الحديث عن الاعمش عن بعض اصحابه عن جابر واضطر ابو علي الاعمش في رواية هذا الحديث وقد كره قوم
 من اهل العلم ثمن البهائم وخص فيه بعضهم هو قول احمد اسحق ومروى ابن فضال عن الاعمش عن ابى حازم عن ابى هريرة عن
 النبي صلى الله عليه وسلم من غير هذا الوجه حدثنا يحيى بن موسى ثنا عبد الرزاق ثنا عمر بن زيد الصنعاني عن ابى الزبير
 عن جابر قال نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكلب الهرة وثمنه هذا حديث غريب عمر بن زيد لا يعرفون كبر احديثه عن غير
 عبد الله بن باب حدثنا ابو كريب ثنا كيع عن حماد بن سلمة عن ابى المهزم عن ابى هريرة قال نرى عن ثمن الكلب الكلب الصيد هذا
 حديث لا يصح من هذا الوجه وابو المهزم اسمه يزيد بن سفيان وتكلم فيه شعبه بن الحجاج ومروى عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 نحو هذا ولا يصح اسناده ايضا باب جاء في كراهية بيع الغنيمات حدثنا قتيبة ثنا بكر بن مضر عن عبيد الله بن زحر عن علي بن يزيد
 عن القاسم عن ابى امامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تبيعوا القينات ولا تشتروهن ولا تملوهن ولا خير في تجارة فیهن
 ثم هن حرام في مثل هذا انزلت هذه الآية ومن الناس من يشتري لهن الحديث ليفضل عن سبيل الله الى اخواله وفي الباب عن عمر
 ابن الخطاب حديث ابى امامة انما تعرفه مثل هذا من هذا الوجه وقد تكلم بعض اهل العلم على بن يزيد وضعفه وهو شافعي
 باب جاء في كراهية ان يفرق بين الاخوان او بين الوالدة وولدها في البيع حدثنا عمر بن حفص الشيباني ثنا عبد الله بن وهب
 اخبرني حنيفة بن عبد الله عن ابى عبد الرحمن عن ابى ايوب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من فرق بين والدته و
 ولدها فرق الله بينه وبين اجتهه يوم القيامة هذا حديث من ميم حدثنا الحسن بن علي ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن حماد بن سلمة
 عن الحجاج عن الحكم عن ميمون بن ابى شبيب عن علي قال وهب لي رسول الله صلى الله عليه وسلم غلامين اخوين فبعت احدهما فقال لي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يا علي ما فعل غلامك فاخبرته فقال ردة ردة هذا حديث حسن غريب قد كره بعض اهل العلم من اصحاب
 النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم التفرق بين السبي في البيع وخص بعض اهل العلم في التفرق بين المولكات الذين ولدوا في ارض
 الاسلام والقول الاول اهم ومروى عن ابراهيم انه فرق بين والدته وولدها في البيع فقيل له في ذلك فقال اني قد استاذنتها في
 ذلك فوضعت باب جاء في من يشتري العبد ويستعمله ثم يهد به عيابه حدثنا محمد بن المثنى ثنا عثمان بن عمر وابو عمار القمي عن ابى
 ابي ذئب عن محمد بن خفاف عن عمرو عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى ان الخراج بالظمان هذا حديث حسن وقد
 روى هذا الحديث من غير هذا الوجه والعمل على هذا عند اهل العلم حدثنا ابو سلمة يحيى بن خلف ثنا عمر بن علي عن هشام بن عروة عن
 ابيه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى ان الخراج بالظمان وهذا حديث صحيح غريب من حديث هشام بن عروة واستغرب
 محمد بن اسمعيل هذا الحديث من حديث عمر بن علي وقد روى مسلم بن خالد الزنجي هذا الحديث عن هشام بن عروة ورواه جري عن
 هشام ايضا وحديث جري يقال تدليس دلس فيه جري لم يسمعه من هشام بن عروة وتفسير الخراج بالظمان هو الرجل الذي يشتري العبد
 فيستغله ثم يجده عيبا فيرده على المالك فالعبد للمشتري لان العبد لو هلك هلك من مال المشتري ونحو هذا من المسائل يكون فيه
 الخراج بالظمان باب جاء من الرخصة في اكل الثمرة للمار بها حدثنا محمد بن عبد الملك بن ابى الشوارب ثنا يحيى بن سليم عن عبيد الله بن
 عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من دخل حائطا فلياكل ولا يتخذ خبثه وفي الباب عن عبد الله بن عمر و
 وعبد بن شرجيل ورافع بن عمر وعمر بن مولى ابي الدحرج وابي هريرة حديث ابن عمر حديث غريب لا يعرف من هذا الوجه الا من حديث
 يحيى بن سليم وقد رخص فيه بعض اهل العلم ابن السبيل في اكل الثمار وكرهه بعضهم الا لا ثمن حدثنا قتيبة ثنا الليث عن ابن عجلان عن
 عمر بن شبيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الثمر المعلق فقال من اصاب منه من ذي حاجة غير متخذ خبثه

فخير النبي صلى الله عليه وسلم فقالت اني راضية بنكاح ابى وانما اردت ان للنساء امر فاذا هذه الجارية اما شيب فيلزم انك حايض وذلك غير جائز عندكم
 واما ما قلتم ان لا يكون ولاية الاجار عليها باب المكاتب اذا كان عند ما يودي اشكل الحديث على العلماء فانه يدل على تجزئ هذه الاشياء ولا يقول به احد
 ونكاح الفضولي

له قوله وكلم الهادى سادته فانه كان مملوكا
 يعني بياضته والمراءى له الوطية التي ضرب عليه
 سده كل يوم وفي الحديث دليل على كل كسب
 النجاسة واخذ الاجرة عليه كذا في المعاني ١٢
 له قوله عن ثمن الكلب قال القاري وهو محمول
 عندنا على ما كان في يومه صلى الله عليه وسلم
 حين امر بقتله وكان الانتفاع به يومئذ محرما
 ثم رخص في الانتفاع به حتى روى انه قضى في
 كلب صيد تقتل رجل بالربعين درهما قضى في كلب
 مارسية بكمش ذكره ابن الملك انتهى ١٢
 له قوله والسنور هذا محمول على الانتفاع
 او على ان يرمى بقتله كلبا ليعتد الناس به
 واعادة له ليعتد كما هو الغالب فان كان
 نادوا باعده صبح البيع فكان ثمنه حلالا لا
 مذهب الجهور الا على ما في مبررة روى
 جماعة من التابعين واحتجوا بالحديث الذي
 له قوله لا تبيعوا القينات جمع قينة بفتح
 القاف وسكون الياء وهي اللام الغنية او
 اعم والمراد في الحديث القينات فهاهنا تم
 البهي عن سيبا وشرايا ليس صريحا في كون
 البيع فاسدا لجزازان يكون ملكه امانة و
 قوسلا الى محرم وهو السب لمرته ثمن كما
 في بيع العصير من النباذ اعني الذي يعلل الخمر
 ولهو الجورث اضافت من قبيل قائم فضت و
 لفظ عام يشمل الغناء وغيره لكنه نزلت في
 الغناء كذا في المعاني ١٢ له قوله
 استعمل غلاما في اخذ حائل ومغفلة وحشيت
 ومنه اتبع غلاما فاستعملته ثم طردت على
 عيب ١٢ مجمع البحار له قوله العقدى
 لعين وقاف مقوتين ودال مملعة ١٢
 منتهى له قوله خفاف لعن المجرة واثني
 الاول حقيقه كغزب ١٢ والشرع اهل الصواب
 له قوله التدليس هو ان يروى الراوى من
 لقيد او عاصم لم يسمعه من سبيل يوم انه
 سمعه ١٢ له قوله ملك من مال المذنب
 لم يملك على البائع شيء اى الخراج محتمل
 بسبب الضمان ١٢ مجمع البحار له قوله لا
 يتخذ خبثه الخبث معطى الا زارده صرف
 الثوب اى لا تأخذ من ثوبه على بيعه بغير
 الاخذ على الجماعة والعزوة لانها لا تأخذ
 النصوص التي وردت في تحريم مال المسلم كذا
 في الطيبى ١٢ له قوله الثمر المعلق تعلل
 المراد به المعلق من الحوائج قبل ان يجعل في
 الجوز ويجوز ان يملكه ولا يملكه ليعمل نوع
 من الحوائج ولا يملكه بغيرها ويجوز ان
 يكون المراد المعلق بالشر قبل ان يقطع
 فانه لمن به حاجة ولو لم يبلغ حد الحاجة
 ان يصيب منها على قدر حاجته غير ان
 يرفقه ويذكر المعاني ١٢

قوت المعتذري

(الوطية) اسم نافع ادى نارا وميسرة
 (من دخل حائط) اى استبان من نخل
 عليه حائط وجدار (ولا يتخذ خبثه)
 ينقطع حاد فوحده فون كقوله قال
 الجوهري ما تحمض في حنك (سئل عن
 الثمر المعلق) اى ثمر شجر قبل قطعه

(الثوب المعلق) عه قلت الردي يفتنى
 محبة البيع

له قوله في عن الحنفية والمزانية مرسيا سما في صفح ٣٣٧ الحاشية في كرا الاوص بالثالث او الرابع كما هو في رواية سلم قال الشيخ في اللغات قيل ان اصل الحاشية من خير لان النبي صلى الله عليه وسلم اقرط في ايدي الهيا على التعقيب من محمول ما تنازعوا فيها هم من ذلك ثم ايجاز بعد ذلك كذا في اللغات انتهى **قوله** والتدبير انهم على وزن الدنيا اسم من الاستثناء وهي في البيع ان يستثنى شيئا محمولا كذا في اللغات ١٢ **ع** قوله لان تعلم قال محقق المطال لاس ان يبيع الرجل ثمره ويستثنى بعضه لكن لا مطلقا اذا استثنى شيئا من جملة ثمرها او ثمرها او سدسا انتهى والله تعالى اعلم ١٢ **قوله** لا يبيع بلفظ تنبي الغائب وكذا لا يخطب او بلفظ الجز فيها بمعنى انتهى والمراد بالبيع المبالغة

إلى الآخر فلا يسر به وهو محل في بني النكار
 أيضا كذا في الدعاء ١٢ **قوله** شربت
 خمر الياوم صفة خمر اى اشربتها لتخليل
 لكفاي الحاشية ويحتمل ان يتعلق بالشرية
 اى اشربتها لاجلهم ويكون هذا قبل الترحيم
 ثم سأل عن تكلمها بعد الترحيم بل القية او
 بعده ١٣ المحات **قوله** صلى الله عليه وسلم
 صلى الله عليه وسلم اتخذ الخرفاء فقال لا بد
 ليل الائمة القشة وعندنا حنيقة يجوز
 التحليل قال في الحرقاة اما الجواب عن قوله
 صلى الله عليه وسلم لا عند من يجوز تحليل الخمر
 ان القوم كانت نفوسهم الفة بالجو وكل
 ما لو تهميل اليه النفس فحسب النبي صلى الله
 عليه وسلم من دواخل الشيطان فيها فتبهم
 من اقترأهم بنى تنزيه كليا فتجوز التحليل
 سلة العباد ما لم يدع طول عند الترحيم فلا
 تخشى بذه الدواخل ووليده خبرهم الادام
 الخ رواه مسلم وقوله عظمكم رواه البيهقي
 من جابر فروعا انتهى ١٤ **قوله** فليعجب
 ليشرب ولا يحل الترحيم حله على حالة الاعتذار
 قالوا ليشرب بقدر الضرورة ولا يحل منه
 شيئا لانه لا يقوم النصوص التي وردت
 بتحريم ما لم يستعمل في الطيبى او هو محمول
 على العرف والعادة فالبلد الذي كان في
 له عادة الاذن الاجمالي يجوز هناك
 على التفرع وحلب الذين بقدر الاكل ١٥ والله
 على بصواب **قوله** فاحمله اى اذا اراه
 احملوا بذلك في تحليله وذلك لان
 تشتم المذاب لا يطلق عليه لفظ التهم في عرف
 حرب بل يقولون انه اودك وفي الحديث
 عظيمه من النبي عن امثال بذه احم
 احفظه ١٦ **قوله** ليس ان مش
 لسواى لا ينبغي لابل ملتبا بالمكر من بالاي
 ن يوصفوا بما ليعود في العاقبة ويخط
 بمنزلةهم واهى وصفت اخس من وصف
 يا ويصم اخس الحيوان وهو الكلاب ١٧

من صالح بن جبر عن ابيه ليس لها بالكتب
من هذا لا يعرف الا في جبر او غير انصالح
في الله ورسوله حرم بيع الخمر حرم بافراة بكل
سؤل قال قرا صلواتي بالالف لكن نادى
على الله تعالى عليه آله وسلم فلم يجمع بين
الله تعالى والبعير اثنين ولان مردويه حواه
ليس لنا مثل السوء اذ جعل الله تعالى
مثل السوء للكفرة فقال للذين لا يؤمنون
لاخرة مثل السوء فانادى الله تعالى عليه
له وسلم ان حق المؤمن ان لا يركب شيئا مما
يحق ان يمشل المركب له تجوز المشايخ
شبهه بكل لغوي فياكل قياه ٥ ٥
الثواب الحلي مع قلت ولباس
فيه المنقول مع قلت محمول على ابتداء الترتيم
تنفير للعبة قلت محمول على الزجر والتفكير
عليه ما في الحاشية من اطلاق حديث نعم
ادام الله له رواه سلم وخصوص حديثه

(البواب البيوع) (٢٢٢) (ترمذي الجلد الاول)

فلا شيء عليه هذا حديث حسن حدثنا ابو عمارة الحسين بن حريث الخزاعي ثنا الفضل بن موسى عن صالح بن ابي جابر عن ابيه عن رافع
ابن عمر قال كنت اكرمي نخل الانصاري فاخذوني فذهبوا بي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رافع لم ترمي نخلهم قال قلت يا رسول الله
الجوع قال لا ترمي وكل ما وقع اشبعك الله واما كذا هذا حديث حسن غريب صحيح باب ما جاء في النهي عن الشئيا حدثنا يزيد بن ابي
شاعة وابن العوام اخبرني سفيان بن عيينة عن يونس بن عبيد عن عطاء عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي
الزبينة والمخابة والشئيا الا ان تعلموا هذا الحديث حسن غريب صحيح من هذا الوجه من حديث يونس بن عبيد عن عطاء عن جابر بن عبد الله
كراهية بيع الطعام حتى يستوفيه حدثنا قتيبة ثنا حماد بن زيد عن عمر بن دينار عن طاووس عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يستوفيه قال ابن عباس احب كل شيء مثله وفي الباب عن جابر وابن عمر حديث ابن عباس
حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم كرهوا بيع الطعام حتى يقبضه المشتري وقد رخص بعض اهل العلم في من ابتاع شيئا
مما لا يكال ولا يوزن من ما لا يؤكل ولا يشرب ان يبيعه قبل ان يستوفيه واما التشديد عند اهل العلم في الطعام وهو قول احمد استثنى
باب ما جاء في النهي عن البيوع على بيع اخيه حدثنا قتيبة ثنا الليث عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يبيع
بعضكم على بيع بعض ولا يخطب بعضكم على خطبة بعض وفي الباب عن ابي هريرة وسُمِّعَ حديث ابن عمر حديث حسن صحيح ترمذي عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه قال لا يبيع الرجل على سوم اخيه ومعنى البيع في هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم عند بعض اهل العلم هو السوم
باب ما جاء في بيع الخمر النبي عن ذلك حدثنا محمد بن مسعدة ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت ابينا يحدث عن يحيى بن عباد عن انس
عن ابي طلحة انه قال يا نبي الله اني اشتريت خمر الايام في حجرها قال اهرق الخمر اكر الدنانير في البليمن جارية ثمانية في سيدة ابن سنان سواد بن عمرو عن ابي
طلحة ترمذي في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم عن انس بن مالك قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجل اشترى خمر فباعها
عن يحيى بن عباد عن انس بن مالك قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجل اشترى خمر فباعها عن يحيى بن عباد عن انس بن مالك قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم
عنه عن شبيب بن بشر عن انس بن مالك قال قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخمر عشرة عاصرها ومعتصرها وشاربها وحاملها والمحمولها
اليوم ساقها وبالعباءة واكل ثمنها المشتري لها والمشتراة له هذا حديث غريب من حديث انس قد ترمي في نحو هذا عن ابن عباس ابن مسعود
وابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم باب ما جاء في اختلاف المواشي بغير اذن الارباب حدثنا ابو سلمة يحيى بن خلف ثنا عبد الاعلى عن
سعيد بن قتادة عن الحسن عن سمرة بن جندب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اتى احدكم على ما شئته فان كان فيها صاحبها فليستأذنه
فان اذن له فليمتثل ولا يشرب وان لم يكن فيها احد فليصوت ثلثا فان اجابه احد فليستأذنه فان لم يجبه احد فليمتثل ولا يشرب ولا يحل
يشررب ولا يحل وفي الباب عن ابن عمر ابي سعيد حديث سمرة حديث حسن غريب صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم به يقول
احمد استثنى وقال علي بن المديني سماع الحسن من سمرة صحيح وقد تكلم بعض اهل الحديث في رواية الحسن عن سمرة وقالوا انما يحدث عن ضعيف
سمرة باب ما جاء في بيع جلود الميتة والانسام حدثنا قتيبة ثنا الليث عن يزيد بن ابى جيب عن عطاء بن ابي رباح عن جابر بن عبد الله
انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبيع الميتة وهو بكت يقول ان الله ورسوله حرم بيع الخمر الميتة والنزوي الانعام فليل يا رسول الله
رايت شعور الميتة فانه يطلى به السفن ويذهن بها الجلود ويستصب بها الناس قال لا هو حرام ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
عند ذلك قال الله اليهود ان الله حرم عليهم الشعوب فاجعلوها ثم باعوه فاكلوا ثمنه وفي الباب عن عمر بن عباس حديث جابر حديث
حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم باب ما جاء في كراهية الرجوع من الهبة حدثنا احمد بن عبد الصمد عن عتبة بن ابي رباح عن جابر بن عبد الله
ثنا ابوب عن عمر بن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس لنا مثل السوء العائد في هبته كالكلب يعود في قيئه وفي

الحسن عن سيرة مه قلنت لا يضر المحنقة لانهم قائلون بالحرمة مع العممة والنفاذ

[illegible][illegible]

له قوله قد اذن لاهل العرايا ان يحتفلن فيه
انه لما بقي من الزانية وهو يبيع العرق في رؤس
النخل بالتمرخص منها العربية وهو ان لا تحل
له من ذوى الحائض يدرك الرطب ولا تحل له
بيده يشترى به الرطب ليعال له ولا تحل له
ليعلم ويكون قد فعل من قوة تمر فبشرى
من صاحب النخل ثمرة نخلة بخرصا من التمر
فخص له فيما دون خمسة اوسق وهو فعلة
مقبولة من غراه ليعر هذه اقصاه او بمعنى
قاعلة من عرى ليرى اذا خلع ثوبه كان يبعث
من التمر او لا تاتى ثمرته النخل من ثمره او لا
ملكه قبل ان يكون للرجل ثمرته في حاله غيره
ببشرى له او ملكه من الاصل شيئا في صاحب
الحال بل يملكه بين التمثيل فيدخل
عليه ذلك الرجل فيدون في القسم و
يتا دون ويتركون بدونه عليه فخرص
لصاحب الحال ان ياتي بمقدار من ثمرته
بخرصا عما في ذلك وقيل عن مالك بن
ان يجرى اي يجرى الرجل ثمرته من ثمرته
ويعطيه له ثم يتا ذوى الزانية بدونه
له عليه فخرص للواهب ان يشترى بها
منه وقال الوصيفة وهو ان يبيع الرجل
نخله لاهل البيت فيشترى به ثمره الزانية
الى استاذك ان يرجع في بيته فيدفع اليه
بدونها او بدونه بخرص وبيع ويجوز تفسير قول
الى عنيقة تاما في صفح ٢٣٢ ايضا وقال
الشافعي واحمد معناه يبيع الرطب على النخل
بالتمر على الارض وذكر عن سفيان العرايا
نخل كانت تبيع المسكين قلبا تطيبون
ان ينظر واجزا في فخرص لم ان يبيع
بما اشار واسن التمر بذا كل لم يقطع من الثمرات
ومعجم التمر والتمر على اهل البصواب ١٢
له قوله قال الشافعي ابو هريرة في جمع
التمر بالتمر في البيع بخرص بخرص السعة
ليستفقا وروى جابر بن عبد الله في التمر ولا يريد
خرافا بل يبيع بخرصا واصله تفرق الوش من
مكان الى مكان ومنه لا تاتى ثمرته النخل
ان التمر يبيع بخرص فيفعل بذا صاحب على
ان يكافيه بخرص انتهى ١٢ له قوله من النظر
سعر الى اسم او وضع لغيره امله من الدين
١٢ قوله اظن ان وقاه التمر من حرول القيام
او اقصاه تحت عرشه كذا في المعاني ١٢
له قوله سئل النبي المثل السهل بالعدو
والدين كما لما طلة واتب بلفظ المثل
باسكان التاء والمراد جيل من الخوارة
فليتبع بلفظ العلم مخففة وقد يشد الى
فليتبع بخرصا وطى بالعدو على وزن كرم
وقد يقال بالياء مشددة كغنى والامر للندب
وقيل للوجوب ١٢ المعاني

قوت المعتد

(بخرصا) ينقطع فاه كسر قاله قب ولود
قال قب لا يجوز فقه قال بن نعمة لغزو
بخرصا على الاستدلال الخ من تخمين حديث
عن سويد بن قيس (كفى ابا صفوان وباله
بالا لدية الاما (وخرصة العبدى) كفا او ميم
كخرصة ورواه الطبراني برواية ولا تعرف له
رواية غيره
(الطلب الحلى) عنه قلت هذا قول
وقيل الى عنيقة الرطب مد قلت فيه شرار
السراويلي للعه قلت فيه دليل الحنفية

(البواب المسيوع)

(٢٣٢)

(ترمذي المجلد الاول)

ابن اسحق عن نافع عن ابن عمر عن زيد بن ثابت ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المحاقلة والمزانية الا ان قد اذن لاهل العرايا ان يبيعوا بها بمثل خرصها وفي الباب عن ابي هريرة وجابر حديث زيد بن ثابت هكذا روى محمد بن اسحق هذا الحديث وروى ابو عبيد الله بن عمر بن مالك بن انس عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المحاقلة والمزانية وبهذا الاسناد عن ابن عمر عن زيد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه رخص في العرايا فيما دون خمسة اوسق وهذا الصحيح من حديث محمد بن اسحق حدثنا ابو كريب ثنا زيد بن جباب عن مالك عن داود بن الحصين عن ابي سفيان مولى ابن ابي احد عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص في بيع العرايا فيما دون خمسة اوسق او كذا حدثنا قتيبة عن مالك عن داود بن حصين نحوه وروى هذا الحديث عن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم رخص في بيع العرايا في خمسة اوسق او فيما دون خمسة اوسق حدثنا قتيبة ثنا حماد بن زيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر عن زيد بن ثابت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص في بيع العرايا رخص في بيع العرايا بخرصها وهذا الحديث حسن صحيح وحديث ابي هريرة حديث حسن صحيح والعمل عليه عند بعض اهل العلم منهم الشافعي واحمد اسحق وقالوا ان العرايا مستثنى من جملة نهى النبي صلى الله عليه وسلم اذ نهى عن المحاقلة والمزانية واقتبوا بحديث زيد بن ثابت حديث ابي هريرة وقالوا انه ان يشتري ما دون خمسة اوسق ومعنى هذا عند بعض اهل العلم ان النبي صلى الله عليه وسلم اراد التوسعة عليهم في هذا لانهم شكوا اليه وقالوا لا نجد ما نشترى من التمر الا بالتمر فخرص لهم فيما دون خمسة اوسق ان يشتروها نياكلوها رطبا حدثنا الحسن بن علي الخلال ثنا ابو اسامة عن الوليد بن كثير ثنا بشر بن يار مولى بني حارثة ان رافع بن خديج وسهل بن ابي حنيفة حدثاه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع المزانية التمر بالتمر الا لصحاب العرايا فانه قد اذن لهم عن بيع الغنم بالزبد عن كل ثمر بخرصها هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه باطل جاء في كراهية النخس حدثنا قتيبة واحمد بن منيع قال ثنا سفيان عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قتيبة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تاجشوا وفي الباب ابن عمر انس حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم كرهوا النخس والنخس ان ياتي الرجل الذي يبيع السلعة الى صاحب السلعة فيستام باكثر مما يسوي وذلك عندما يفتقر المشتري يريد ان يغير المشتري به وليس من دأبه الشراء انما يريد ان ينجح المشتري بما يستام وهذا غريب من الحديث قال الشافعي وان نخس رجل فالناجش انما يبيع بخرص البائع غير الناجش باطل جاء في الرجحان في الوزن حدثنا هناد بن حماد عن غيلان قال ثنا وكيع عن سفيان عن مالك بن حرب عن سويد بن قيس قال جئتك انا فخرصة العبدى بخرصا من هجر فخرصا النبي صلى الله عليه وسلم فسا ومن ابصر اول وعندي وراى يزن بالاجرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم للوزان زن وارجم وفي الباب عن جابر ابي هريرة حديث سويد حديث حسن صحيح واهل العلم يستحبون الرجحان في الوزن وروى شعبة هذا الحديث عن مالك فقال عن ابي صفوان وذكر الحديث باطل جاء في النظر المصنف الفرق به حدثنا ابو كريب ثنا اسحق بن سليمان الرازي عن داود بن قيس عن زيد بن اسلم عن ابي سالم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظر معا او وضع له اظنه الله يوم القيمة تحت ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله في الباب عن ابي اليسر وابي قتادة وحذيفة وابي مسعود عبادا حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه حدثنا هناد بن حماد عن ابي معاذ عن الاعمش عن شقيق عن ابي مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوسب رجل من كان قبلكم فلم يوجد له من الخير شئ الا انه كان رجلا مؤمرا فكان يحالط الناس فكان يا هرغلمانا انه ان يتجاوزوا عن المصير فقال الله تعالى نحن ائتمنا بذلك منه تجاوزوا عنه هذا حديث حسن صحيح باطل جاء في مثل القتي فخرصا محمد بن محمد بن عبد الرحمن بن مهدي ثنا سفيان عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل القتي فخرصا محمد بن محمد بن عبد الرحمن بن مهدي وفي الباب عن ابن عمر والشريد حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح ومعناه انه اذا اهيل احدكم على ملي فليتبسم وقال بعض اهل العلم اذا اهيل الرجل على ملي فاحتماله فقد برئ المحيل وليس له ان يرجع على المحيل وهو قول الشافعي واحمد اسحق وقال بعض اهل العلم اذا اتوى مال هذا بافلاس المحال عليه فله ان يرجع على الاول واقتبوا بقول عثمان وغيره حين قالوا ليس على مال مسلم ثوب وقال اسحق معنى هذا الحديث ليس على مال مسلم ثوب هذا اذا اهيل الرجل على اخر وهو يري انه ملي فاذا هو مؤتمر فليس على مال مسلم ثوب باطل جاء في المنايا كذا وللاستدراك حدثنا ابو كريب محمد بن غيلان قال ثنا وكيع عن سفيان عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال نهى رسول الله قولان وان كان بالقاء بشئ فغير جائز وحديث انس بن مالك في التمثيل وفي الحديث كلام فان حديث الباب يدل على انه اشترى التمر من نزول الآية والحديث السابق

يزيد بن خصيفة عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا رايت من يبيع او يتبع في المسجد فقلوا لا ابيع الله تجارتك واذا رايت من يشتد فيه ضالة فقلوا لا رد الله عليك حديث ابي هريرة حديث حسن غريب والعمل على هذا عند بعض اهل العلم كرهوا البيع والشراء في المسجد هو قول احمد اسحق وقد رخص بعض اهل العلم في البيع والشراء في المسجد يسو الله الرحمن الرحيم ابواب الاحكام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في القاضى حدثنا محمد بن عبد الاعلى ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت عبد الملك يحدث عن عبد الله بن موهب ان عثمان قال لابن عمر اذهب فاقض بين الناس قال او تعافيني يا امير المؤمنين قال فما تكره من ذلك قد كان ابو بكير يقضى قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان قاضيا فقصي بالعدل فبالحق ان ينقلب منه كفا فما ارجو بعد ذلك وفي الحديث ثقة وفي الباب عن ابي هريرة حديث ابن عمر حديث غريب وليس اسناده عندي بمتصل و عبد الملك الذي روى عنه المعتمر هذا هو عبد الملك بن ابي جميلة حدثنا هناد ثنا دكيه عن اسرائيل عن عبد الاعلى عن بلال بن ابي موسى عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل القضاء وكل الى نفسه من جبر عليه يانزل عليه ملك فيسأله حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن ثنا يحيى بن حماد عن ابي عوانة عن عبد الاعلى الثعلبي عن بلال بن موداس القفاري عن خيثمة وهو البصري عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اتقى القضاء وسأل فيه شفعا وكل الى نفسه ومن اكبر عليه انزل الله عليه ملائكة هذه احديث حسن غريب هو اصح من حديث اسرائيل عن عبد الاعلى حدثنا نضر بن يحيى ثنا الفضيل بن سليمان عن سليمان بن ابي عمير عن سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ولي القضاء او جعل قاضيا بين الناس فقد زجر بغير سكين هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه قد روى ايضا من غير هذا الوجه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ما جاء في القاضى يصيب يخطى حدثنا حسين بن مهدي ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن سفيل التوري عن يحيى بن سعيد عن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حكم الحاكم فاجتهد فاصاب فلا اجران واذا حكم فاطأ فلا اجر احد وفي الباب عن عمر بن العاص وعقبة بن عامر حديث ابي هريرة حديث حسن غريب من هذا الوجه لا يعرف من حديث سفيل التوري عن يحيى بن سعيد الامن حديث عبد الرزاق عن معمر عن سفيل التوري في القاضى كيف يقضى حدثنا هناد ثنا دكيه عن شعبة عن ابي عون عن الحارث بن عمر عن ابي جابر عن اصحاب معاذ عن معاذ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث معاذا الى اليمن فقال كيف تقضى فقال اقضى بما في كتاب الله قال فان لم يكن في كتاب الله قال ان لم يكن في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجتهد رأيي قال الحمد

فقد باب المزارة عند ابي حنيفة فكيف يذكر الخلاف في القروع فقال شراح الحديث ان ذكر ابي حنيفة القروع بناء على فرض صحة المزارة اقول ان هذا لا يجدي بل مثله يجري في كل باب ثم رايت في الحاوي القروي قال ان ابا حنيفة انما كرهه لم يرد عنه اشد التمسك بالاشكال ومراعاة ان ابا حنيفة لم يقل بمطلان المزارة بل كرهها كره بعض الشافعية ان البذر ان كان من رب الارض فمزارة والا فمخامرة ولم اجد هذا الفرق في غير كتبهم قوله سقر لنا لا روى عن ابي يوسف ان الغلو والمظلمه اذا انتهت لعين الامام السعدي نفسه ويدخل في ترخيص الاشياء باب كراهية الفضي في البيع - ذكر في الفتح ان البيع اذا غرر قولي ببيع فسخ قضاء واذا غرر فلي بيب فسخ ديانة وكل بيع مكره تحريرا بما يجب فسخ ديانة - باب استقراض البعير والثمن من الحيوان - قال ابو حنيفة لا يجوز القرض الا في المثل اي المكيل او الموزون وقال الشافعي يجوز استقراض الحيوان كاسم وتعين كل تعيين كالميل يقع النزاع بعد الشافعي حديث الباب ولما امر من التشريع العام نهي عن بيع الحيوان بالحيوان نسبه وحديث الباب واقعة حال وان قيل ان حديث المارني البيع لا القرض اقول ان مناطها واحد ومحل واحدة الباب عندي انه اشترى البعير بثمن مؤجل ثم اعطى ابلا بديل ذا الثمن فغير الراوي بهذا مثل هذه المعاملة تكون في عصر كثيرة قوله استسلف الخ اي اشترى بثمن مؤجل ومثل هذا في الصحيحين انه عليه السلام استسلف الطعام ورهن درعه ولم تكن الدرع تماثيل رهن بديل الثمن - باب النهي عن البيع في المسجد يجوز للمعتك بلا حضار سلمة وقال ابن وهبان في منظومته ان اعتياد المرور بمسجد فسق والتعليم للاطفال فيه غير جائز وقال الشافعي هذا اذا كان يعلم على الابرة والا فلا - وفي نسخة متداوله ورجا مع كذا ومن علم الاطفال فيه ولو زرع

لا نجد كتاب الاحكام في كتب الفقهاء نجد في كتب الحديث ويذكر تحت مسائل مثل مسائل القضاء في الفقهاء في القاضى ابواب الاحكام { يخطى ويصيب - قال الشافعي في عقد الجيد ان حديث الباب في حق القاضى لا في حق المفتي او المجتهد والقاضى الحاكم يحتاج الى معرفة المسائل والوقائع ايضا بخلاف المفتي - قوله اجران الخ في منندي رواية بسند ضعيف ان للمعيب عشرة حنات - باب كيف يقضى القاضى - حديث الباب يقضى في القياس واخذ ارباب الاصول وتكلم فيه المحققون لان الراوي عن معاذ بهم اقول ان الراوي عنه جماعة من اصحاب معاذ واصحاب معاذ ثقات فلا فيه الحديث قوي وقال البيهقي ان الحديث وان هو منقطع لكنه مروى عن اصحاب ذكيون حجة واخذ ارباب القياس

له قوله من يشتد فيه ضالة فقلوا لا رد الله عليك قاله رفع الصوت قوله لا رد الله عليك قاله زجر عن طليق في المسجد ١٢ مجمع له قوله او تعافيني يا امير المؤمنين الرواية المشهورة بكسر الراء وتثنية اللام لم يلقها الصنف على وزن فاعيل بمعنى التيقن والبرهان بانها زائدة وهو مبتدأ ما بعده خبره والكتاب هو الذي لا يقبل عن الشيء ويكون مقدارا لما جرت اليه وهو نصب على الحال وقيل اراد بكقوله على شرط ١٢ المعات له قوله فيسترده اي يعيده ويحمله على الصواب ١٢ المعات له قوله فقد زجر بغير سكين معناه التحريم من طلب القضاء والذبح مجاز عن الملك وبغير سكين اعلام بانراويه بلاك ديمه لابلان بدنه او ميا لفته فان الذبح بالسكين راحة وخلاص من الالم وبغيره فغريب فغريب به انش بكون اشتد في التوقي منه فان الذبح بالسكين عناء وساعة والذبح عنه عسر الكذا في الجمع له قوله فاذا حكم فاطأ فلا اجر وانما يجر المحل على اجتهاده في طلب الحق لان اجتهاده عبادة ولا يجوز على الخطا ولا وضع عنه الاثم فقط بدني من كان فاعيا تامة الاجتهاد فاعيا لا اصول عالما بجره انقاس فاما من لم يكن محلا للاجتهاد فهو مشكك ولا يجوز له الخطا بل يخاف عليه الزور ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم القضاء تمشيت واصحهم في الجته واثبات في النار الحديث كذا قال الطيبي ١٢ له قوله اجتهد رأيي لا الاجتهاد اخذ النفس بهذا الطائفة وتحمل المشقة فيه دليل على شرعية القياس كما تقرر في اصول الفقه ١٢

وقت القرض

(البواب الاحكام)
(من ولي القضاء فقد زجر بغير سكين)
محمد الجهمي على ذم وترغيب عنه
لما بين خط ومحمد ابن القاسم على
ترغيب فيه لما بين مجادة

لله الذي نفي رسول الله... حدثنا محمد بن بشارة عن جعفر بن عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا شعبة عن
ابن عون عن الحارث بن عثمان بن اخ المغيرة بن شعبة عن أناس من أهل حمص عن معاذ بن النعمان عن النبي صلى الله عليه وسلم ينحدر
هذا حديث لا يعرف إلا من هذا الوجه وليس اسنادة عندي يستصل وابو عروبة الثقفى اسمه محمد بن عبيد الله بابي حاء في الامام العادل
حدثنا علي بن المنذر الكوفي ثنا محمد بن فضيل عن فضيل بن مزريق عن عطية عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان احب الناس الى الله يوم القيامة وادناهم منه مجلسا امام عدول والفضل الناس الى الله وابعدهم منه مجلسا امام جائر وفي
الباب عن ابن ابى اوفى حديث ابي سعيد حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه حدثنا عبد القدوس بن محمد البوبكر
القطاري ثنا عمرو بن عامر ثنا عمران القطان عن ابي اسحق الشيباني عن ابن ابى اوفى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله مع
القاضي ما لم يحكم فاذا جار تحلى عنه ولزمه الشيطان هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث عمران القطان بابي حاء في القاضي
لا يقضي بين الخصمين حتى يسمع كلامهما حدثنا هناد وثنا حسين بن علي الجعفي عن زائدة عن سماعة بن حرب عن خشى عن علي قال
قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تناقضا اليك رجلان فلا تقض للاول حتى تسمع كلام الآخر فوف تدري كيف تقضى قال على
فمازلت قاضيا بعد هذا حديث حسن بابي حاء في امام الرعية حدثنا احمد بن منيع ثنا اسمعيل بن ابراهيم قال ثنى على بن
الحكم ثنى الوائس قال قال عمر بن مرة معاوية اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من امام يغلق بابيه دون
ذوي الحاجة والمصلحة الا غلق الله ابواب السماء ودون خلته وحاجته ومسكنته فجعل معاوية رجلا على هواي الناس و
في الباب عن ابن عمر حديث عمر بن مرة حديث غريب قد روى هذا الحديث من غير هذا الوجه وعمر بن مرة الجهني يكنى ابا هريرة
حدثنا علي بن حجر ثنا يحيى بن حمزة عن يزيد بن ابى مريم عن القاسم بن مخيمرة عن ابي مريم صاحب المنى صلى الله عليه وسلم
هو هذا الحديث بمعناه بابي حاء في القاضي وهو غضبان حدثنا ثابت بن ابو عوانة عن عبد الملك بن عبيد عن عبد الرحمن
بن ابى بكرة قال كتب ابى الى عبدة الله بن ابى بكرة وهو قاض ان لا تحكم بين اثنين وانت غضبان فانى سمعت رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم يقول لا يحكم الحاكم بين اثنين وهو غضبان هذا حديث حسن صحيح وابو بكرة اسمه نعيم بابي حاء في هذا يا امراء
حدثنا ابو كريب ثنا ابو اسامة عن داود بن يزيد الاودي عن المغيرة بن شبيل عن قيس بن ابى حازم عن معاذ بن جبل قال
بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن فلما سرت ارسل في اثرى فرودت فقال اتدري لم بعثتك اليك قل لا تعين
شيئا بغير او في فانه غلول ومن يغفل يات ساغل يوم القيمة لهذا دعوتك فاواضع لعملك وفي الباب عن عدى بن عبيدة وبريدة و
المستور بن شداد وآتي حميد وابن عمر حديث معاذ حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث ابى اسامة عن داود
الاودي بابي حاء في الراشى والمرثى في الحكم حدثنا ثابت بن ابو عوانة عن عمر بن ابى سلمة عن ابيه عن ابى هريرة قال لعن
رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشى والمرثى في الحكم وفي الباب عن عبد الله بن عمر وعائلة وابن خزيمة وام سلمة حديث
ابى هريرة حديث حسن وقد مرى هذا الحديث عن ابى سلمة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمر ومرمى عن ابى سلمة عن ابيه
عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يصح سمعت عبد الله بن عبد الرحمن يقول حديث ابى سلمة عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه
وسلم احسن شيء في هذا الباب اهم حدثنا ابو موسى محمد بن المثنى ثنا ابو عامر العقدي ثنا ابن ابى ذئب عن خالد الحارث بن عبد الرحمن
عن ابى سلمة عن عبد الله بن عمر قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشى والمرثى هذا حديث حسن صحيح بابي حاء في قبول
لهدية واجابة الدعوة حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيم ثنا بشر بن المفضل ثنا سعيد بن قتادة عن انس بن مالك قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لو اهدى الى كرام لقبيل ولو دعيك عليه لاجبت وفي الباب عن علي وعائلة والمغيرة بن شعبة و
سليمان ومعاوية بن حيدة وعبد الرحمن بن علقمة حديث انس حديث حسن صحيح بابي حاء في التشديد على من يقتضى له شيء ليس
به ان يأخذه حدثنا حاتم بن بن اسحق الهمدانى ثنا عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة عن ابيه عن زينب بنت ابى سلمة عن ام
سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم تحتزمون الى وانما انابشر ولعل بعضكم ان يكون لمن يحبته من بعض فان قضيت لاحد
منكم شيء من حق اخيه فانما اطعم له من النار فلا يأخذ منه شيئا وفي الباب عن ابى هريرة وعائلة حديث ام سلمة حديث حسن صحيح
حديث الباب اقول ان الاجتهاد الذى اعظم من القياس الذى قسم الكتاب والسنة والاجماع لا يكره واود الظاهرى ولا يقال ان داود الظاهرى منكر القياس وليس

سَلِّمْ قَوْلَهُ إِنَّ أَحَبَّ النَّاسِ إِلَيَّ الْيَاسِينَ تَحْصِيصُ
الأنبياء عليهم السلام ولعدهم أن أريد
بالاسم العادل من الجمع بين الكمالات العلمية و
والعلمية إلى الخاتمة القصوى ومع ذلك عدل
بين خلق السموات سببهم كالحق والعدل والرشق
فلا شبهة أنه أفضل ممن عدله وانظر مائة
بيان ففيلة العدل وإن العادل أفضل
ممن عدله من هذه الخاتمة والله تعالى أعلم
الحات ١٢ **سَلِّمْ قَوْلَهُ** يعني بأية أمت أرباب
الحاج أن يدعوا عليه ويعوضوا بحكم والمجربة
والخاتمة والمكسنة متقاربة المعنى كرمها كأيما
قوله لا تظن أن الرواب السار

إلى أي العدة ومتمعهما يطلب
 وليا له ونجيب ودعوت ١٢ كذا في المعات
له قوله لا يحكم الحاكم وهو اعم من ان يكون
 قاضيا او غيره قوله وهو قضبان لانه يمتنع من
 التمكن من الاحتاد والتثبت فيه وكذلك
 حكم كل ما يخر من الاموال كالجورع والعش
 والمرص واحال ذلك المعات **له قوله**
 منيرة بن شبيب مجبة ومودة مصغر او
 ابو الطغيلة الجلي قال في الغني وفي التفسير
 الحقيرة بن شبيب يكره المعبر وسكون المدهدة
 ويقال بالتصغير الجلي الا في الجلي الكوفي
 ثقة من الراية ١٢ **له قوله** الراشي وهو
 المعطى والمرشى وهو الاخذ وانما يحكمها العقوبة
 اذا استوفى القصد الالفة فشا المعط
 لئلا يبالا ويترمل بالخطا فما اذا
 اعطى ليتوصل به الى الحق او ليدفع به عن نفسه
 مصرة فانه غير داخل في هذا الوعيد بما قاله
 الطيبي في المعات هذا شيخي ان يكون في غير
 القضاة والولا لان السعي في اصابة الحق
 الى مسخه ودفع الظلم عن المظلوم واجب عليهم
 فلا يجوز لهم الالفة عليه والفاصل اذا كان
 على استابر عليه بمقداره الاجرة فياخذ به
 لا يحرم وما كرهه او عمل قليل لا يرد عليه به
 الاجرة فهو حرام ١٢ **له قوله** كذا في اكثر النسخ
 قال في اسد الغابة عن ابى نعيم وابن مودة
 انه الصواب قال وقيل الوجدية لانه
 بالمعنى وفي بعضها واين حدة وفي بعضها
 الى حديد ١٢ **له قوله** الى كراخ هو مستدق
 الساق من الغنم والبقرة ١٢ جمع البهار **له**
قوله انما انا بشر لئن اتي تركت على ما جبلت
 عليهم من القضايا البشرية ولم اؤيد بالدمى
 طرأ على منها ما يطرأ على سائر البشر المعات
له قوله الحق مجتبه أي السن دافعه و
 ابين كلاما وادق على الحق ويقال الحق كخرج
 أي فعلن والحق قد طلع على الخطا في
 الكلام وعدم التبرج بالمصود وعلى القرب
 في الصوت وعلى معنى العظامة وهو المراد

قوت المغتدی

الشريح القاضي المبحر ای کیوں معص
نصر دہائیے تو فقی (فاذا اجار تحلی عنه)
ای قطع عنہ اعانتہ و تسدیہ و توفیقہ
لما احذر من جور (المحلۃ) بفتح لظ غاء
فشد لامہ

(الثواب الحلی) عہ قلت ای بغير الشرع لأن اذن الحاكم يحلل الحرام لمسه قلت يدل علی عدم كونه حلالا لا علی عدم كونه مملوكا۔

بن علي الغزال ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن الزهري عن سالم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اعتق نصيبا له في عبد فكان له من المال ما يبلغ ثمنه فهو عتيق من ماله هذا حديث صحيح حدثنا علي بن خنيس ثنا عيسى بن يونس عن سعيد بن ابى عمرو عن قتادة عن المضرب بن انس عن بشير بن نهيك عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعتق نصيبا او قال شقيصا في مملوك فخلصه في ماله ان كان له مال وان لم يكن له مال قومه قيمة عدل ثم يستعفى في نصيب الذي لم يعتق غير مشقوق عليه وفي الباب عن عبد الله بن عمر حدثنا محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد عن سعيد بن ابى عمرو عن قتادة عن المضرب بن انس عن بشير بن نهيك عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعتق نصيبا او قال شقيصا في مملوك فخلصه في ماله ان كان له مال وان لم يكن له مال قومه قيمة عدل ثم حديث حسن صحيح وهكذا روى ابان بن يزيد عن قتادة مثل رواية سعيد بن ابى عمرو وشي شعبة هذا الحديث عن قتادة ولم يذكر فيه امر السعاية واختلف اهل العلم في السعاية فداى بعض اهل العلم السعاية في هذا وهو قول سفيان الثوري اهل الكوفة ويه يقول اسحق وقد قال بعض اهل العلم اذا كان العبد بيت

بلا كبير والمال ان هذا الزعم ناسد على المدعى والشاهد في الفتح وتخلت العراقيين والمجازيين في ان النكاح صحيح ام لا والمرأة منكوبة ام لا فقال المجازيون انها تقوم عنده ولا تمكنه من نفسها - وقلنا انها تمكنه من نفسها ثم قال جماعة منا ان القضاء بمنزلة النكاح حتى قالوا انه يجب عند هذا القضاء شاذلان مثل ما يكون الشاذلان في النكاح وقيل لا يجب الشاذلان لان القضاء ليس بنكاح صريح بل النكاح في صفة والتقنا على ان القضاء تام مقام النكاح واما حديث الباب فلا يرد علينا فانه في من هو المحن بحجة ولا نقول بان القضاء نافذ بمحض ذلك لكن بل يجب الشاذلان وغيره من الشروط ونقول ايضا ان الحديث في المملك المرسلة فانه في الميراث لما اخرج ابو داود وص ١٢٨ ج ٢ - وقد يدور بالبال انه مع الحل باطل من النار لاني الكذب استراة فقط بل ستمرا ونظيره ما ذكره في رد المحتار في نكاح الرقيق فيما وطئ جارية ابنه وادعى الولد والاسهل ان يقال انه قطع له من النار من جهة السبب فهو في نفس الدفع لا بعد فالسبب تحقق ابتداء والا تصاف ستمرا كما قال بعض ارباب الفنون ان التحقيق مرة يكفي للصدق باطلاق العام ستمرا او انه حكم من جهة السبب وبمثله قالوا في حديث عمار تقتله الفتنة اباعية يدعونهم الى الجنة ويدعونهم الى النار - واما مجتهدنا فذكرنا في الباب على المسئلة والى بشي لطيف من باب التفقة وذكر ارباب تصنيفنا واقعة على ربه انه اشع عنده رجل نكاح امرأة وشهدت بالزور فحكم على ربه بالنكاح فقامت المرأة فتقاتلوا والنكاح كاذب فالتفتي به يا امير المؤمنين كيلا يا ثم فقال على ربه شاهدك زوجاك الخ ذكره محمد في الاصل ولا يذكرون سند هذه الواقعة ولم يجد السند وطئ انها لا تكون بلاسل ومما حفظ على هذا الاثر ولم يرد زيادة الرد لم يقبله ايضا فدل على انه ليس بلاصل باب البيضة على المدعى واليمين على من انكره - قال ابو حنيفة ان فضل الامور بطريقين البيضة على المدعى واليمين من المنكر ولان الشافعية ثابته اي الشاهد الواحد واليمين من المدعى وحديث الباب لنا اي البيضة على المدعى واليمين على من انكره ولاننا في حديث المجازيين ولعل البخاري وافقنا فانه لم يخرج حديث المجازيين - قوله سن ابن عباس الخ حديث ابن عباس ولكن البيضة على المدعى واليمين على من انكره الخ اخرج النورسي في اربعين وصححه ابن حبان صحيح ورواه البيهقي في السنن الكبير وسنده صحيح واخرج البخاري قطعة منه في تفسير سورة البقرة لكن معرفة المدعى والمدعى عليه متعذرة لا يدركها كل واحد ولذا صرح الفقهاء في جميع الجزئيات بان المدعى فلان والمدعى عليه فلان - باب اليمين مع الشاهد - حديث الباب حديث المجازيين وحجة علينا واجاب الحنفية باوجه منها ان الحديث لا يدل على ان اليمين كان على المدعى بل يمكن مراد ان يقال ان الشاهد على المدعى واليمين للمنكر ومنها ان المراد ان فضل الخصومات في عمده عليه السلام كان تسعين ايا البيضة او بايعين والشاهد من جنس يطق على الواحد والكثير ولا يدل على الشاهد الواحد وقال الجمهور ان اسم الجنس لا يكون في المشتقات لكن الرعشي قال بانه قد يكون مشتقا ايضا ثم جنس كما قال تحت آية يوم يعرض الظالم الآية فدل الحديث على ان يكون فضل الامر بالبيضة لكن البيضة عام من ان يكون رجلين او رجلا وامرأتين او امرأة واحدة او رجل واحد او اربعة شهداء لكن هذا الوجه للجواب برده سائر طرق الحديث وحديث الباب اخرجهم سلم في صحيحه ونقل المصنف ان امير الحاج املال ابن معين حديث المجازيين بجميع طرقه لكن الجمهور في الصحيح الحديث فاقول ولينظر الى اصل الواقعة فاقول انه كان صلحا لا فضل الامر بالقضاء لما اخرج ابو داود وص ١٢٨ ج ٢ - انه عليه السلام قضى لبشيد واحد الخ وفيه اذ هو افقا سموهم الصاف المال الخ فدل على انه مصالحة فانه لو كان قضاء لبشيد واحد ويمين فكيف يكون التصفية فليس الاصل ما عبره الراوي بالقضاء لبشيد ويمين فاذا كان لا حاجة الى الجواب والمسئلة مختلفة فيما في السلف قيل ان اول من قضى لبشيد ويمين معاوية ربه ولكنه قال باقره قضى جدي علي بن ابي طالب وشاهد وسنده قوي رواه ابو يوسف في مسنده تاليف ابن عروبة الخ في تلميد ابى جعفر الطحاوسي وهو في كثر العمال ورأيت في تلميد ابى عمر انه روى مذهبا ثم رد عليه اشد الرد ولم يكن هذا الانكار دابة فانه نقل عن محمد بن حسن انه خبر واحد خلا كتاب الله تعالى ثم توهم ان ابى ياتي بنظائر فيها زيادة بخر الواحد على القاطع ثم نقل عن محمد انه اذا قضى قاض لبشيد ويمين يجوز لقاض آخر ان يفتي ثم غضب ابو عمرو وقال ليس مذموبا مجتهدا فيه ايضا اقول قول محمد انه خلاف الكتاب فان الكتاب قد تعرض الى هذه المسئلة في مواضع وليس فيها ذكر الطريق الثالث للفصل واما ما نقل عن محمد بن القاسم الثاني يجوز له ان يفتي فاقول ان هذا دقيقته وهي انه قد يكون القضاء مختلفا فيه وقد تكون المسئلة مختلفة فيها واذا لم يكن القضاء مسئلة مختلفة فيها مجتهدا فيها صارت جمعة عليها واما اذا كان المختلف فيه قضاء فاقول لا يصير جمعا عليه والا اذا لم يكن قضاء فاقول انان فيصير جمعا عليه فقول محمد في القضاء لاني المسئلة فلا وجه للغضب - باب العبد يكون بين رجلين فيعتق احدهما نصيبه - اي اذا كان العبد مشتركا بين رجلين فاعتق احدهما نصيبه فقال ابو يوسف ومحمد ان العبد حر ثم ان كان المقتى موسرا فيعتق قيمته شريكا وان كان معسرا فيعتق العبد قال الشافعي ان المقتى ان كان موسرا فيعتق شريكه ولا يتجزى العتق وان كان معسرا فيعتجز العتق ولا يقول بالاستعانة بل يقول يستتبعه الشريك الثاني لو ما ويده يوا الى الابد وقال ابو حنيفة ان كان المقتى معسرا فاما ان يستتبع او ليعتق وان كان موسرا فاما ضمان او استعانة او عتاق والعتق يتجزى عن ابى حنيفة في كل حال ولا يتجزى عن صاحبيه في حال وقال الشافعي يتجزى في بعض الاحوال لاني البيهقي وقال النووي ان وفاق الاحاديث للشافعي اقول كيف وقد اخذ الشافعي بحديث الضمان واملل حديث الاستعانة مع صحة والانصاف من حيث الحديث ما قال الطحاوسي من انه اختار ذهب الصاجين واقول ان ذهب الى حنيفة قوي ثقفا فان الاعتاق لازم الضمان والاستعانة المذكورتان في الاحاديث ووافق البخاري رحمه الله ابا حنيفة من الاول الى الآخر - قوله فبوعتيق الخ قال ابو حنيفة معناه انه لا يفتي رقيقا وان لم يفتق كله في الحال - قوله عتق منه ما عتق الخ قال ابو حنيفة معناه ان هذا اعتقاق المقتى الاول واما الباقي فيعتق في المال بعد الضمان او الاعتاق او الاستعانة وقال بعض الشافعية في الاستعانة بان المراد به ان يخدم مولاه يوما ويترك يوما ويبقى على هذا الاثر اقول ان هذا يخالف قوم قيمة عدل الخ واذا كرر مستلزمات البيضة منها اثر عمره اخرج الطحاوسي ص ١٢٨ ج ٢ - سند قوي وفيه نقل عمر اعتقا الخ واذ الخ عبد الرحمن فان رغب فيما رغبتم والا فغنمكم الخ ولا في حنيفة حديثان صحيحان احدهما في مصنف عبد الرزاق والثاني في مسند احمد ورجاله ثقات ومحم حافظ من الحفاظ اصبها - ولعلهم ان ما ذكر في كتبنا ان العتق عند ابى حنيفة ملجئ فنية مسامرة والحي ان يقال ان ازالة الملك متجزئة فان ازالة الملك بمنزلة السبب فيعتق ذلك الملك سبب الرقبة فان العتق هو قول شهادته وكونه اهل الولاية وغيرها ولا يكون هذا الا بعد ازالة الملك كله فبين الرق والمملك فرق وذلك في ضد ما دللنا قال الشافعي في الكفر ان الولد يتبع امره في الملك والرق الخ فانه عطفت الرق على الملك فيكونان مقترنين وعلى هذا يقال ان العبد مملوك زيد ورقيق في حق كل اناسي الدنيا وذلك ازالة الملك في حق المولى والعتق في حق كل رجل هذا والله اعلم - باب العسوي، هي اعطاء الدار ويقال للمحطى المعمر والعطى له المعمر له ثم عند الثلثة تكون الدار للمعمر وللعقبة اذا قال لك ولعقبك واذا لم يصرح بهذا فلك ايضا واذا اشتترط عدم فليخو الشرط وقال المواقك انه ليس بسببة وتملك بل عارية والفاظ الاحاديث تؤيد الثلثة واما الرقي فقال ابو حنيفة ومحمد انه عارية وليس بملك وقال ابو يوسف انه هبة قالوا ان من الارلقاب الانتظار وقال انه من الرقبة واما الاحاديث فبعضها يفيد مثل ما في الباب الاخر الرقي جائزة لابلها الخ وذلك ما في ابن ماجه ويقال من جانبها ان الدار على العرف ولعل عرفت اهل كوفة وعرفت عنده عليه السلام من قبل - قوله ما لك بين الشافعي الخ المذكور في كتب الشافعية ما ذكرت لا ما نقله الامام المصنف رحمه الله تعالى - باب ما ذكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلح بين الناس - يجوز الصلح عندنا في الاقرار والسكوت والا نكار وقال الشافعية لا يجوز الا في الاول - قوله كثير بن عبد الله الخ صحيح المصنف هنا حديثه حسن في باب تكبيرت العبد بن وقال احمد لا يساوي درهما ولكنه متعلق عند البخاري وابن خزيمة وضعفه الجمهور

له قوله غير هذا بل فعل هذا العبي كان
بلغ سن التبر فليس هذا من باب
الحضنة وفي الحضنة لا يخرج النسي وهو
المذنب عندنا حتى لا ينفك في المصالح
له قوله وان اولادكم من كسبكم وفي رواية
ان اولادكم من كسبكم في الشكوة
قال الشيخ في المصالح من كسبكم من
الطيب يعني الحلال اي اولادكم من
الطيب ما وجد كسبكم وتوسطكم كسبكم
يرتفع اولادكم من كسبكم والمقصود ان ما
اكتسبه اولادكم من كسبكم وقيل على
وجوب نفقة الاولاد على والده انتهى ١٢
يقع المصلحة والقائه الى موضع في الكوفة
له قوله في جيش بني غزوة احد قوله
فحرضت علي بن ابي طالب في جيش بني غزوة
التي في كوفة من غزوة الاحزاب ١٢ له قوله
المراد بالابدين يكون ارض احداهما
قريبة من الماد وارض الاخر بعيدة ١٢
له قوله في شرح الحجة الشراعية كسب
الشيخ العجرجي شرحه كسب ما من لذة
الى السبل والحمة بفتح الحاء والمطمة وتفسيره
الرا ارض ذات حجارة قوله ان كان يقع
المنزلة اي لان كان هذا القول من الرجل
الملكوت من افعالهم من الانصار كونه من
قبيلته وقد كان فيهم من تصف بالنفاق
كان في كسبهم واما زلت عند الغضب
واما العقل يكون بهوديا فبعد غايته البعد
واما عدم قلده اما تاليفه لغيره على اذى
المتأقين حتى لا يبرأ ان محمد يقتل
اصحابه كذا في المصالح ١٢ له قوله
الى الجدر لفتح الجيم وسكون اللام هو
هنا المائة وهاهنا يرفع حول المزرعة
كالجدر وقيل بولته في الجدر وروى الجدر
بالضم جمع جدر وروى بالذال والاصل هو
ما طلب وقيل غيره ومن نسبة الى النفاق فهو
محرم في الاطلاق ولا يصارى على من اتهم به
كذا في الجمع والشرع في العلم قال الشيخ
في المصالح الجدر لفتح الجيم وسكون اللام
الحائط اي حتى يبلغ الماء جميع الارض
وتدروه بان تبلغ كعب الانفاق انتهى ١٢

قوت المعتذري

والى رجل تزوج امرأة ابيه فقال ابن شكاوا
بالعبارات هو منظور بن زمان بن سمارو
اسمها ليكن ثبت خاتمة في شرح الحج نقطة
سنة قرأ في كتاب مسائل الماد جمع
كرجمة (بالحرة) ارض ذات الحمة السود
(شرح الماد) امر كفس ارسد الى
اليد) بحجم فقال فراء كعب الجدر قال
حق اي حمار الحائط او حمار النخل ١٢
(انقواب الحلي) عنه قلت واقفة خاتمة
للبيدري ان كان بانفا او غير بانف معه قلت
وهو الحق به عندنا لانه قلت ولا يراه
توعدنا لانه تخمين لا يثبت عند عدم العلم
اليقيني ١٢

(ابواب الاحكام)

(٢٥٢)

(ترمذي المجلد الاول)

ان النبي صلى الله عليه وسلم خاتمة الانبياء وفي الباب عن عبد الله بن عمر ووجد عبد الحميد بن جعفر حديث ابن هبيرة
حديث حسن صحيح في الميمونة اسلمه سليم والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم غيرهم قالوا يخفى
الغلام بين ابويه اذا وقعت بينهما المنازعة في الولد هو قول احمد احمي وقالوا كان الولد صغيرا فالامراة حتى فاذا بلغ الغلام سبع
سنتين خاتمة بين ابويه هلال بن ابى ميمونة هو هلال بن علي بن اسامة وهو مدني وقد روى عنه يحيى بن ابى كثير ومالك بن انس و
فليح بن سليمان با ما جاء ان الولد اذا خذ من مال ولده حدثنا احمد بن منيع ثنا يحيى بن زكريا بن ابى زائدة ثنا الاعشى عن
عمارة بن عمير عن عتبة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الطيب ما اكلتم من كسبكم وان اولادكم من
كسبكم وفي الباب عن جابر وعبد الله بن عمر هذا حديث حسن قد روى بعضه عن عمارة بن عمير عن امه عن عائشة
والكثيرهم قالوا عن عنتهم عن عائشة والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم غيرهم قالوا ان يد
الوالد مبسوطة في مال ولده ياخذ ما شاء وقال بعضهم لا ياخذ من ماله الا عند الحاجة اليه با ما جاء في من يكسره الشيء ما يحكم
له من مال الكاسير حدثنا محمد بن عيلان ثنا ابو داود والحفوي عن سفيل بن عبيد عن انس قال اهدت بعض ازواج النبي صلى الله
عليه وسلم طعاما في قصعة فحضرت عائشة القصعة بيدها فالتقت ما فيها فقال النبي صلى الله عليه وسلم طعام يطعم انا وانا هذا
حديث حسن صحيح حدثنا علي بن محمد ثنا سويك بن عبد العزيز عن حميد عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم استعار قصعة فضا عت
فضمها لهما هذا حديث غير محفوظ واما اراد عند سويك الحديث الذي رواه الثوري حديث الثوري اسم با ما جاء في حديث بلوغ الرجل المرأة
حدثنا محمد بن وزير الواسطي ثنا اسحق بن يوسف الازرق عن سفيل بن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر
قال عرضت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في جيش وانا ابن اربع عشرة فلم يقبلني فحرضت علي بن ابي طالب في جيش وانا ابن
خمس عشرة فقبلني قال نافع حدثت بهذا الحديث عن ابن عبد العزيز فقال هذا احد ما بين الصغير والكبير ثم كتب ان يفر من لبن
بلغ الخمس عشرة حدثنا ابن ابى عمير ثنا سفيل بن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه
ولم يذكر فيه ان عمر بن عبد العزيز كتب ان هذا احد ما بين الصغير والكبير ذكر ابن عبيد الله في حديثه قال حدثت به عمر بن عبد العزيز
فقال هذا احد ما بين الذرية والمقاتلة هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم وروى الثوري وابن المبارك والشافعي
واحمد اسحق بن يونس ان الغلام اذا استكمل خمس عشرة فحكمه حكم الرجال وان اقل من خمس عشرة فحكمه حكم الرجال وقال احمد و
اسحق للبلوغ ثلث منازل بلوغ خمس عشرة او الاقل من فان لم يعرف سنه ولا اقله فلا نبات يعني العانة با ما جاء في من تزوج
امراة ابيه حدثنا ابو سعيد الاشجعي ثنا حفص بن غياث عن اشعث عن عدي بن ثابت عن البراء قال قال ابو بردة بن نيار ومعه لواء
قلت اين تريد فقال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رجل تزوج امرأة ابيه ان اتيه براسه وفي الباب عن قرة حديث البراء
حديث حسن غريب قد روى محمد بن اسحق هذا الحديث عن عدي بن ثابت عن عبد الله بن يزيد عن البراء وقد روى هذا الحديث
عن اشعث عن عدي عن يزيد بن البراء عن ابيه وروى عن اشعث عن عدي عن يزيد بن البراء عن خاله عن النبي صلى الله عليه وسلم
با ما جاء في الرجلين يكون احدهما اسقل من الاخر في الماء حدثنا ثيبة ثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة انه حدثنا ابن عبد الله
ابن الزبير حدثنا ان رجلا من الانصار خاضم الزبير عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوارع الحرة التي يسقون بها النخل فقال الانصار
شرع الماء يمشي فابى عليه فاقه صموا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم للزبير اسقي يا زبير ثم
ارسل الماء الى جارك فغضب الانصارى فقال ان كان ابن عتاك فتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم ثم قال يا زبير
اسق ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر فقال الزبير والله اني لا احبس نزلت هذه الآية في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى
يكلوا فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما الآية هذا حديث حسن وروى شعيب بن ابى حمزة
عن الزهري عن عروة عن الزبير عن الزبير وروى عبد الله بن الزبير ورواه عبد الله بن وهب عن الليث وروى عن الزهري
عن عروة عن عبد الله بن الزبير نحو الحديث الاول با ما جاء في من يعق مما يليك عند موته وليس له مال غير هذا حدثنا ثيبة ثنا حماد
ابن زيد عن ايوب عن ابى قلابه عن ابى المهلب عن عمران بن حصين ان رجلا من الانصار اتى ستة أعبيد له عند موته ولم يكن له
عند ابى حنيفة واخبره ما قال ابن ابى ليلى فقال له ابو حنيفة اهدم هذا فلما اراد ذلك هرب الجار عن ابى ليلى واخبره ما قال ابو حنيفة فقال ابن ابى ليلى ما فعل فانه

مال غيرهم فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال له قولا شديدا قال ثم عاها ثم اخذها ثم اقرع بينهم فاعتق اثنين وارقى اربعة
وفي الباب عن ابي هريرة حديث عثمان بن حصين حديث حسن صحيح وقد روى من غير وجه عن عثمان بن حصين والعمل على هذا
عند بعض اهل العلم هو قول مالك بن انس الشافعي احمد اسحق يرون الفرقة في هذا وفي غيره واما بعض اهل العلم من اهل
الكوفة وغيرهم فلم يروا الفرقة وقالوا يعتق من كل عبد الثلث يستسلي في ثلثي قيمته والباقي للمالك اسم عبد الرحمن بن عمرو
ويقال معلوية بن عمرو بابا جاء في من ملك ذا همم حدثنا عبد الله بن معاوية الجعفي ثنا حماد بن سلمة عن قتادة عن الحسن عن
سمرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ملك ذا همم فهو حر وهذا حديث لا يعرفه مسند الامم حديث حماد بن سلمة
وقد روى بعضه هذا الحديث عن قتادة عن الحسن عن عثمان بن شيثان هذا حديثنا عقبه بن مكرم العتيق البصري وغير واحد
قالوا ثنا محمد بن بكر البرساني عن حماد بن سلمة عن قتادة وعاصم الاحول عن الحسن عن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من
ملك ذا همم فهو حر ولا تعلم احد اذ كوفي هذا الحديث عاصم الاحول عن حماد بن سلمة غير محمد بن بكر والعمل على هذا عند
بعض اهل العلم هو قول روى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ملك ذا همم فهو حر واهل قسمة بن ربيعة عن سفيان
الثوري عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يتابع ضمير بن ربيعة على هذا الحديث وهو حديث خطأ عند
اهل الحديث بابا جاء من زرعة في ارض قوم بخير اذ نهض فليس له من الزرع شئ وله نفقته هذا حديث حسن
رافع بن خديج ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من زرعه في ارض قوم بخير اذ نهض فليس له من الزرع شئ وله نفقته هذا حديث حسن
غريب يعرفه من حديث ابي اسحق الا من هذا الوجه من حديث شريك بن عبد الله والعمل على هذا الحديث عند بعض اهل العلم هو
هو قول احمد اسحق وسالت محمد بن اسمعيل عن هذا الحديث فقال هو حديث حسن وقال لا يعرفه من حديث ابي اسحق الا من رواية
شريك قال محمد ثنا معقل بن مالك البصري ثنا عقبه بن الاصح عن عطاء عن رافع بن خديج عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه بابا جاء
في الفحل التسوية بين الولد حدثنا نصر بن علي وسعيد بن عبد الرحمن الخزازي المعني واحدا قالوا ثنا سفيان عن الزهري عن حميد
ابن عبد الرحمن وعن محمد بن النعمان بن بشير حدثنا عن النعمان بن بشير ان ابا عبد الله غلاما فاقى النبي صلى الله عليه وسلم فشهدته
فقال اكل ولدك قد نخلته مثل ما نخلت هذا قال لا قال فاردته هذا حديث حسن صحيح وقد روى من غير وجه عن النعمان بن بشير
والعمل على هذا عند بعض اهل العلم يستحبون التسوية بين الولد حتى قال بعضهم يسوي بين ولده حتى في القبلة وقال بعضهم يسوي
بين ولده في الفحل العطية المذكور الان شئ سواء وهو قول سفيان الثوري قال بعضهم التسوية بين الولد ان يعطى الذكر مثل حظ الانثيين
مثل قسمة الميراث وهو قول احمد اسحق بابا جاء في الشفقة حدثنا علي بن حجر ثنا اسمعيل بن عتيبة عن سعيد عن قتادة عن الحسن
عن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جارا لدا حق بالدار قال ابو عيسى وفي الباب عن الشريد والي رافع والنس حديث
سمرة حديث حسن صحيح وقد روى عيسى بن يونس عن سعيد بن ابي عروة عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله ومروى
عن سعيد بن ابي عروة عن قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم والصحيح عند اهل العلم حديث الحسن عن سمرة ولا
نعرف حديث قتادة عن انس الا من حديث عيسى بن يونس حديث عبد الله بن عبد الرحمن الطائفي عن عمر بن الشريد
عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب هو حديث حسن ومروى ابراهيم بن ميسرة عن عمر بن الشريد عن ابي رافع عن
النبي صلى الله عليه وسلم سمعت محمد بن ابي بكر المديني عن ابي جهم في الشفقة للغائب حدثنا قتيبة ثنا خالد
ابن عبد الله الواسطي عن عبد الملك بن ابي سليمان عن عطاء عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجار احق بشفقتك
ينتظر به وان كان غائبا اذا كان لم يبقها واحدا هذا حديث حسن غريب لا نعلم احدا روى هذا الحديث غير عبد الملك بن ابي سليمان
عن عطاء عن جابر وقد تكلم شعبة في عبد الملك بن ابي سليمان من اجل هذا الحديث وعبد الملك هو ثقة ما موه عند اهل الحديث
لانعلم احدا تكلم فيه غير شعبة من اجل هذا الحديث وقد مروي وكيع عن شعبة عن عبد الملك هذا الحديث ومروى عن ابن المبارك
عن سفيان الثوري قال عبد الملك بن ابي سليمان ميزان يعني في العلم والعمل على هذا الحديث عند اهل العلم ان الرجل احق

بجاره لئلا يفسد به ماشاء قوله وفيه قال الشافعي في الرجل قول الشافعي رواية وقول مالك قضاء فلا خلاف ياب ان الامين على ما يصدره صاحبه
اي العبرة في نية الحلف للمحال والمستحلف في كتمان ان كان قاله فالعبرة لنية المستحلف وان كان مظلوما فالعبرة لنية الحالف والمذكور في الحلف في

له قوله فخرهم من التجربة اي تسهم قوله
فقال لولا شديدا كرامة ليعلمه وتنفذ قال
لعتق العبيد كلهم ولا مال لرسولهم وعدم
ربانية حاتم الوثرة ولذا انفذ من الثلث
شفقة على اليتامى ودل الحديث على ان الحلفان
في مرض الموت ينفذ من الثلث لعتق حتى
الورثة بماله وكذا الترخيع كالميراث ونحوه ١٢
لمعات له قوله من ملك ذا همم فهو حر
رواية عن علي بن ابي حمزة اخذ الوصيفة روى في الترمذي
العتق لادى الاداء الموصوفة كالميراث ١٢ لمعات
له قوله عقبه بن مكرم عن محمد بن مكرم
كاف وفتح راء ١٢ معنى له قوله ليرساني
بعض موصوفة وسكون راء واداء بالسين
وليد الالف ثوب ١٢ معنى له قوله
وله نفقته اي اجرة عمله قاله الشيخ في الترمذي
قال الطبري قوله وله نفقته اي حاصل من
الزرع يكون لصاحب الارض وليس لصاحب
البند لا يذره وهذا قاله احمد وابو داود
ما حصل من الزرع فهو لصاحب البند وعليه
اجرة الارض من يوم غصنها الى يوم القطف
انتهى ١٢ له قوله على ابناءه المعنى العطية
والهبة ابتداء من غير عوض ولا استحقاق
قيمة استحقاق التسوية بين الاولاد في البه
فلا يفضل ليعقوب عن بعض سواهم كانوا ذكورا
او انا ثانيا لم يوجب بعضهم دون بعض
قد ثبت لثاني ما لك في حنفية انه كرهه
وليس بمكرام والميراث صحيح قال احمد
اسحق والثوري وغيرهم بمكرام واجتوا
بما ورد من قوله صلى الله عليه وسلم لا تشد
على يورثوا لورثوا لورثوا اولادكم واجتوا
الاولاد لولدهما في رواية فاشد على هذا
غري ولو كان حرما او ابلا لما قال بذلك
فارجعوه ولو لم يكن فاقدا لما احتاج الى
الرجوع واما معنى الجورفيس فيه انه حرام
لانه يورث من الاستواء والاعتدال لكل
ما خرج عن الاعتدال فهو جورفوسا وكان حرما
او كروا وكذا في الطبري ١٢ له قوله الجار
احق بشفقتك رواية الحديث ولعل الى حنفية
حيث اثبتت الشفقة للميراث وللارث وللارث
لا يثبت الشفقة للميراث ولا لثبوت الشريك
فقط ومستمك الحديث الاتي في باب بعد
بداوا جابوا عن حديث الباب المراد بالجار
الشريك والله تعالى اعلم بالصواب ١٢
عنه وفي اللغات قال بعض المفسرين انه
صحيح ومن تكلم فيه تكلم بلا حجة انتهى ١٢

قوت المختار

(فقال لولا شديدا) ان قال قوت
ان الاصل عليه وليس في رواية ما صلينا
عليه

(الثواب الحلي)

سه قلت منور عند الحنفية له
قلت فيه حجة الى حنفية في قصة ديارم
له قلت الام لا انتفاع وكل لا
للملك عند الحنفية قالوا يملك الارض

لكن لا يملك الانتفاع منه الا بقدر النفقة صه قلت فيه دليل الى حنفية وهو الجار مطلق محصه قلت لا معذور للشرط عند الحنفية

ثنا معمر عن الزهري عن ابى سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وقعت الهدى اذ وقعت الهدى
 وصرفت الطرق فلا شفعة هذا حديث حسن صحيح وقد مرهنا بعضهم سلا عن ابى سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم والعمل
 على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عليه سلامتهم عن الخطاب عثمان بن عفان وبه يقول بعض فقهاء التابعين
 مثل عمر بن عبد العزيز وغيره وهو قول اهل المدينة منهم يحيى بن سعيد الانصارى وربيعة بن ابى عبد الرحمن ومالك بن انس
 وبه يقول الشافعي احمد بن اسحق لا يرون الشفعة الا للخليط ولا يرون للجار شفعة اذ لم يكن خليطا وقال بعض اهل العلم
 من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم الشفعة للجار واحتجوا بالحديث المرفوع عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 جاز الدار حق بالدار وقال الجار حق بسقبة وهو قول الثوري وابن المبارك واهل الكوفة باب حدثنا يوسف بن عيسى
 ثنا الفضل بن موسى عن ابى حمزة السكري عن عبد العزيز بن ربيع عن ابن ابى مليكة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الشريك شفيق والشفعة في كل شئ هذا حديث لا نعرفه مثل هذا الا من حديث ابى حمزة السكري وقد مرهنا غير
 واحد هذا الحديث عن عبد العزيز بن ربيع عن ابن ابى مليكة عن النبي صلى الله عليه وسلم سلا وهذا صحيح حدثنا هناد
 ثنا ابو بكر بن عياش عن عبد العزيز بن ربيع عن ابن ابى مليكة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وبما لا يفسد فيه عن ابن عباس
 وهكذا روى غير واحد عن عبد العزيز بن ربيع مثل هذا ليس فيه عن ابن عباس وهذا صحيح من حديث ابى حمزة والوجه ان ثقة
 يمكن ان يكون الخطأ من غير ابى حمزة حدثنا هناد ثنا ابو الاحرص عن عبد العزيز بن ربيع عن ابن ابى مليكة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم نحوه حديث ابى بكر بن عياش وقال اكثر اهل العلم انما تكون الشفعة في الدار والارضين ولم يروا الشفعة في كل
 شئ وقال بعض اهل العلم الشفعة في كل شئ والقول الاول صحيح ما جاء في اللقطة وضالة الابل والغنم حدثنا الحسن
 ابن علي الخلال ثنا يزيد بن هارون وعبد الله بن نمير عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن سويد بن عقبة قال خرجت مع زيد بن
 صوحان وسلمان بن ربيعة فوجدت سوطا قال ابن نمير في حديثه فالتفت سوطا فاخذته قال ادع فقلت لا ادع تاكله
 السباع لا اخذته فلا ستمتع به فقدمت على ابى بن كعب فسالته عن ذلك فحدثت الحديث فقال احسنت وجدت على عهد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم صرة فيها مائة دينار قال فاتيته بها فقال لي عمر فها حولا ففزعها حولا فما احسن يعرفها ثم
 بها فقال عرفها حولا اخر ففزعها حولا ثم اتيته فقال عرفها حولا اخر فقال احسن عرفها حولا فاذا جاءها فابها فانظر
 بعدتها ووعاءها ووكاءها فادفعها اليه الا فاستمتع بها هذا حديث حسن صحيح حدثنا ثيبة نا اسعيل بن جعفر عن ربيعة بن
 ابى عبد الرحمن عن يزيد بن مولى المنبعت عن زيد بن خالد الجهني ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اللقطة فقال
 عرفها سنة ثم اعرف وكاءها ووعاءها وعفاصها ثم استنفق بها فان جاءها فادها اليه فقال يا رسول الله فضالة الغنم
 فقال خذها فانها هي لك ولا خيك اولدئب فقال يا رسول الله فضالة الابل قال فغضب النبي صلى الله عليه وسلم حتى اخمرت
 وجنتاه واختم وجهه فقال مالك ولها معها حذاءها وسقاءها حتى يلقي رثها وفي الباب عن ابى بن كعب عبد الله بن عمر جازرو
 ابن المغيرة ومياض بن عمار وخير بن عبد الله حديث زيد بن خالد حديث حسن صحيح وقد مرهنا غيره وحديث يزيد بن مولى
 المنبعت عن زيد بن خالد حديث حسن صحيح وقد مرهنا غيره والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله
 عليه وسلم وغيرهم رخصوا في اللقطة اذا عرفها سنة فلم يجد من يعرفها ان ينتفع بها وهو قول الشافعي احمد بن اسحق وقال بعض اهل
 العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم يعرفها سنة فان جاء صاحبها ولا تصدق بها وهو قول سفيان الثوري وعبد الله
 ابن المبارك وهو قول اهل الكوفة لم يروا صاحب اللقطة ان ينتفع بها اذا كان غنيا وقال الشافعي ينتفع بها وان كان غنيا لان
 ابى بن كعب اصاب على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صرة فيها مائة دينار فامر الله النبي صلى الله عليه وسلم ان يعرفها فامر الله النبي
 ابى كثير المال من ميا سيرا اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فامر الله النبي صلى الله عليه وسلم ان يعرفها فامر الله النبي صلى الله
 صلى الله عليه وسلم ان يعرفها فامر الله النبي صلى الله عليه وسلم ان يعرفها فامر الله النبي صلى الله عليه وسلم ان يعرفها فامر الله النبي صلى الله
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعرفها فامر الله النبي صلى الله عليه وسلم ان يعرفها فامر الله النبي صلى الله عليه وسلم ان يعرفها فامر الله النبي صلى الله

وولينا في حق الجار ما اخرج البزار في صحيحه ٣٠٠ قوله فلا شفعة الخ اي ما يسمى بالشفعة وهو القسم الاطلاق للشفعة بل حق الجار قوله عمر وعثمان

له قوله اذا وقعت الهدى وورثت الهدى
 اي خلصت ودولت فلا شفعة لعدم لقاء الشريك
 هذا الحديث يدل على ان لا شفعة للجار وهو
 متمسك بالثبوت كما ذكرنا كذا في المعاني لا
 يخفى انه معارض بما روى جازرو في رواية
 اخبرنا عبد الله بن عبد الرحمن بن يحيى التقي
 اخبرنا محمد بن الشريد عن ابيه الشريد بن
 سويد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الجار حق بسقبة انتهى قال القاري رواه
 البخاري والوداد والنسائي وابن ماجه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ما اخرج البزار
 عن عمر بن الشريد عن ابيه ان رجلا قال يا
 رسول الله اني ليس قبلي احد فذكرت لا
 قسم الجار قال الجار حق بسقبة اي بما
 قريب من الدار واول الحديث بان معناه
 ان لا شفعة بسبب القسمة دفعا لترجم ان
 القسمة ثبتت بها الشفعة كما يبيع لما فيه
 معنى التملك من كل واحد من الشريكين للآخر
 انتهى كلام القاري مع تفسيره والشافعي اعلم
 له قول اللقطة لغنم اللام وفرج القات
 المال الملقط ويقال فيه لقاط لغنم اللام وهي
 في الاصطلاح المال الضائع عن ربه ينقط
 عنه كما في شرح الشيخ له قوله او عاء
 الغنم الذي يكون فيه النقطة من جراد
 خرقة او غيره ذلك والملاذ بها ما يكون فيه
 اللقطة ١٢ له قوله او عاء وكاء وكاءها
 الخيط الذي تشد به العرة والكيس القوي
 وغيره ١٣ له قوله العفاص الكتاب
 النعاه الذي فيه النقطة من جراد خرقة كذا
 في القاموس ١٤ له قوله فانما تملك او
 لا تملك اي ان اخذتها وعرفتها ولم تجد
 صاحبها كان لك ان تملكها وقولك لا تملك
 اي ما جازا قولك لا تملك اي لم يجد من
 يدره المصروف والمقصود التمسك بالحق
 من زعم الصانع ١٥ له قوله كذا
 معناه ان لا يسقط له اشارة ترك
 التمسك بالحق لعدم احتياجه اليه فانما
 تعيش بدون راع والجراد بالمرء الغنم
 السقاء بالسقبة القوي والمراد منها لغنها
 وكرونها فان فيها طوبى يلقى اياها المارة
 من الشرب فان الابل قد تحمل من الظلمة
 تحمل سواه من البائم اراد ان يقول على
 المشي وقطع الارض وعلى قصد المياه و
 ورود على الشجر والانتفاع عن السباع
 المفترسة ١٦ كذا في المعاني شرح
 المشكوة ١٧ له قوله فان جاء صاحبها
 فهو المقصود لا تصدق بها ثم بعد
 ذلك ان جاء صاحبها فربما يجاز ان
 شاء اختار ثواب الصدقة وان شاء
 ضمن الملقط ١٨
 والثواب الخ لم يفت معناه
 لا شفعة بسبب القسمة دفعا لترجم ان
 القسمة ثبتت بها الشفعة كما يبيع لما فيه
 معنى التملك من كل واحد من الشريكين للآخر
 لاخر او معناه لفي الشفعة السابقة فاقتر
 دفع لترجم تقدم هذا الشريك بعد القسمة على

الجار سنة قلت محمول على فقر اللاقط للعه قلت جوابه انه لعلمه كان فقيرا اذ ذاك لدولة خاص به والجواب على الاحتجاج بقصة على ان مليا بشي كان الصدقات الواجبة المقصودة حراما عليه دون غير المقصودة ٢٠

له قوله اصبحت بالانجيلي قال الطيبي اسمها شيخ لفتح المثلثة ومكون الميم والعين المحمدي في القاموس شيخ بالفتح مال بالمدية كان له مرض وقد دنا من الموت على ان الفتح كم بالمدية لا يجير الله علم الامات له قوله حيث صح في النسخ بالتشديد وفي مجمع البحار في الكوفي حيث بالتشديد وحيث اى دفعت وحسب بالفتحة اى سعت وحسب عليه وعلى الفتحة اى في الوقت يريد ان يقبض اصل الملك ويبيع المثلث او قبحا عليه الامات له قوله غير متحول حال او معقول بل بطبع وقوله غير متحول في حال

(ابواب الاحكام)

(٢٥٦)

(تومذى المجلد الاول)

بعض اهل العلم اذا كانت اللفظة يسيرة ان ينتفع بها ولا يعرفها وقال بعضهم اذا كان دون دينار يعرفها قدر رجة وهو قول اسحق بن ابراهيم حدثنا محمد بن بشارة ابو بكر الحنفي ثنا النعمان بن عثمان شتى سالم الوائلي عن يسري سعيد عن زيد بن خالد الجهني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن اللفظة فقال عرفها سنة فان اعترفت فاذا والافاعرف عفاصها ووكاؤها وعددها ثم كلها فان جاء صاحبها فاذا هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه وقال احمد بن حنبل اهم شئ في هذا الباب هذا الحديث والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم رخصوا في اللفظة اذا عرفت فيها سنة فلم يجد من يعرفها ان ينتفع بها وهو قول الشافعي واحمد اسحق بايحاء في الوقت حدثنا علي بن حجر ثنا السجيل بن ابراهيم عن ابن عون عن نافع عن ابن عمر قال اصاب عمرا رضا بخير فقال يا رسول الله اصبحت ما لا يخير لم اصب ما لا قط انفس عندي منه فيما مرني قال ان شئت حبست اصلها وتصدق بها فتصدق بها عما انها لا يباع اصلها ولا يوهب ولا يورث تصدق بها في الفقراء والقريب وفي الوقاب في سبيل الله وابن السبيل الضيف لا جناح على من وليها ان ياكل منها بالمرء او يطعم صدقها غير مقبول فيه قال فذكرته لمحمد بن سيرين فقال غير متائل مالا قال ابن عون فحدثني به رجل اخر انه قرأها في قطعة اديم احمر غير متائل مالا هذا حديث حسن صحيح قال السجيل واما قرأتها عند ابن عبيد الله بن عمر كان فيه غير متائل مالا والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم لا تعلم بين المتقدمين منهم في ذلك اختلاف في اجازة وقف الارضين وغير ذلك حدثنا علي بن حجر ثنا السجيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا مات الانسان انقطع عنه عمله الا من ثلث صدقة جارية وعلم ينتفع به وولد صالح يدعوله هذا حديث حسن صحيح بايحاء في العجماء ان جرحها جبار حدثنا احمد بن منيع ثنا سفين عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العجماء جرحها جبار والمحدث جبار وفي الركاز الخمس وفي الباب عن جابر وعمر و ابن عوف المزني وعبادة بن الصامت حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح حدثنا قتيبة ثنا الليث عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا الانصاري ثنا معن قال قال مالك بن انس وتفسير حديث النبي صلى الله عليه وسلم العجماء جرحها جبار يقول هذر لادية فيه ومعنى قوله العجماء جرحها جبار فسمها بعض اهل العلم قالوا العجماء الدابة المنقولة من صاحبها فما اصاب في انفلاتها فلا غرم على صاحبها والمحدث جبار يقول اذا احتقر الرجل مكدنا فوقع فيه انسان فلا غرم عليه وكذلك البير اذا احتقرها الرجل للسبيل فوقع فيها انسان فلا غرم على صاحبها وفي الركاز الخمس فالركاز ما وجد من دفن اهل الباهلية فمن وجد ركازا اذنى منه الخمس الى السلطن وما بقى منه فهو له بايحاء ذكر في اجزاء ارض الموات حدثنا محمد بن بشارة ثنا عبد الوهاب ثنا ايوب عن هشام بن عروة عن ابيه عن سعيد بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من احبب ارضا ميتة فهي له وليس لعرق ظالم حتى هذا حديث حسن غريب حدثنا محمد بن بشارة ثنا عبد الوهاب الثقفي عن ايوب عن هشام بن عروة عن وهيب بن كيسان عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من احبب ارضا ميتة فهي له هذا حديث حسن صحيح قدما له بعضهم عن هشام بن عروة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلوا العمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم هو قول احمد اسحق بايحاء في القطة قلت لفتحة بن سعد حدثنا محمد بن يحيى بن قيس الماربي قال اخبرني ابي عن ثمامة بن شراحيل عن سمى بن قيس عن شمر عن ابي بن حنبل انه وفد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم استقطعه الملك فقطعه له فلما ان ولي قال رجل من المجلس اتدري ما قطعت له انما قطعت له الماء العذب قال فاستزع منه قال وسأله عن ما يحيى من الاراك قال ما لم تنلما خفاف الابل ناقرا به فتببته وقال نعم حدثنا محمد بن يحيى بن ابي عمرا ثنا

... وقوله جرحها جبار الجرح بفتح الجيم وبفتحها فبا لفتح مصدره والفتح الامم وجار بفتح الجيم و تخفيف الياء اى بدر لا طلب فيه انما كان جبار اذا لم يكن لنا سائق ولا قائد والا فاساقى والناقد يقتضيان كذا في اللغات له قوله في القطة قلت لفتحة بن سعد حدثنا محمد بن بشارة ثنا عبد الوهاب الثقفي عن ايوب عن هشام بن عروة عن وهيب بن كيسان عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من احبب ارضا ميتة فهي له وليس لعرق ظالم حتى هذا حديث حسن غريب حدثنا محمد بن بشارة ثنا عبد الوهاب الثقفي عن ايوب عن هشام بن عروة عن وهيب بن كيسان عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من احبب ارضا ميتة فهي له هذا حديث حسن صحيح قدما له بعضهم عن هشام بن عروة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلوا العمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم هو قول احمد اسحق بايحاء في القطة قلت لفتحة بن سعد حدثنا محمد بن يحيى بن قيس الماربي قال اخبرني ابي عن ثمامة بن شراحيل عن سمى بن قيس عن شمر عن ابي بن حنبل انه وفد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم استقطعه الملك فقطعه له فلما ان ولي قال رجل من المجلس اتدري ما قطعت له انما قطعت له الماء العذب قال فاستزع منه قال وسأله عن ما يحيى من الاراك قال ما لم تنلما خفاف الابل ناقرا به فتببته وقال نعم حدثنا محمد بن يحيى بن ابي عمرا ثنا في هذا نظر وانما في البخاري اعطاء حق الجوار في قصة سلمان الفارسي رضي الله عنه فانه لم يكن ثمرة الاشقة الجوار وكان ذلك في عهد عمر واطلق الغالب ان يكون باجاءة عمر قوله في كل شئ ثم الاشقة في المنقولات عند الاربعة خلافات بعض العلماء فلا بد من التحصيص او انما اولى في لفظة كل والبركة ايضا ساقط السند ياب اللفظة فضالة الابل والغنم اصل للفتحة ان اللفظة في غير الحيوانات وفي المبيوع محمد ان مدة التعريف وقدر المال محلان الى راي

... وقوله جرحها جبار الجرح بفتح الجيم وبفتحها فبا لفتح مصدره والفتح الامم وجار بفتح الجيم و تخفيف الياء اى بدر لا طلب فيه انما كان جبار اذا لم يكن لنا سائق ولا قائد والا فاساقى والناقد يقتضيان كذا في اللغات له قوله في القطة قلت لفتحة بن سعد حدثنا محمد بن بشارة ثنا عبد الوهاب الثقفي عن ايوب عن هشام بن عروة عن وهيب بن كيسان عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من احبب ارضا ميتة فهي له وليس لعرق ظالم حتى هذا حديث حسن غريب حدثنا محمد بن بشارة ثنا عبد الوهاب الثقفي عن ايوب عن هشام بن عروة عن وهيب بن كيسان عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من احبب ارضا ميتة فهي له هذا حديث حسن صحيح قدما له بعضهم عن هشام بن عروة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلوا العمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم هو قول احمد اسحق بايحاء في القطة قلت لفتحة بن سعد حدثنا محمد بن يحيى بن قيس الماربي قال اخبرني ابي عن ثمامة بن شراحيل عن سمى بن قيس عن شمر عن ابي بن حنبل انه وفد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم استقطعه الملك فقطعه له فلما ان ولي قال رجل من المجلس اتدري ما قطعت له انما قطعت له الماء العذب قال فاستزع منه قال وسأله عن ما يحيى من الاراك قال ما لم تنلما خفاف الابل ناقرا به فتببته وقال نعم حدثنا محمد بن يحيى بن ابي عمرا ثنا

في هذا نظر وانما في البخاري اعطاء حق الجوار في قصة سلمان الفارسي رضي الله عنه فانه لم يكن ثمرة الاشقة الجوار وكان ذلك في عهد عمر واطلق الغالب ان يكون باجاءة عمر قوله في كل شئ ثم الاشقة في المنقولات عند الاربعة خلافات بعض العلماء فلا بد من التحصيص او انما اولى في لفظة كل والبركة ايضا ساقط السند ياب اللفظة فضالة الابل والغنم اصل للفتحة ان اللفظة في غير الحيوانات وفي المبيوع محمد ان مدة التعريف وقدر المال محلان الى راي

... وقوله جرحها جبار الجرح بفتح الجيم وبفتحها فبا لفتح مصدره والفتح الامم وجار بفتح الجيم و تخفيف الياء اى بدر لا طلب فيه انما كان جبار اذا لم يكن لنا سائق ولا قائد والا فاساقى والناقد يقتضيان كذا في اللغات له قوله في القطة قلت لفتحة بن سعد حدثنا محمد بن بشارة ثنا عبد الوهاب الثقفي عن ايوب عن هشام بن عروة عن وهيب بن كيسان عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من احبب ارضا ميتة فهي له وليس لعرق ظالم حتى هذا حديث حسن غريب حدثنا محمد بن بشارة ثنا عبد الوهاب الثقفي عن ايوب عن هشام بن عروة عن وهيب بن كيسان عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من احبب ارضا ميتة فهي له هذا حديث حسن صحيح قدما له بعضهم عن هشام بن عروة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلوا العمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم هو قول احمد اسحق بايحاء في القطة قلت لفتحة بن سعد حدثنا محمد بن يحيى بن قيس الماربي قال اخبرني ابي عن ثمامة بن شراحيل عن سمى بن قيس عن شمر عن ابي بن حنبل انه وفد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم استقطعه الملك فقطعه له فلما ان ولي قال رجل من المجلس اتدري ما قطعت له انما قطعت له الماء العذب قال فاستزع منه قال وسأله عن ما يحيى من الاراك قال ما لم تنلما خفاف الابل ناقرا به فتببته وقال نعم حدثنا محمد بن يحيى بن ابي عمرا ثنا

محمد بن يحيى بن قيس المارني نحوه وفي الباب عن وائل اسماء بنت ابى بكر حديث ابي بن حنبل حديث حسن غريب والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم في القطائع يرون جائز ان يقطع الامام لمن رأى ذلك حدثنا محمود بن غيلان ثنا ابو داود والطيالسي ثنا شعبة عن سماك قال سمعت علقمة ابن وائل يحدث عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم اقطع له ارضا بمصر موت قال محمود وثنا النضر عن شعبة وزاد فيه وبعث معه معاوية ليقطعها اياه هذا حديث حسن صحيح **باب ما جاز في فضل الغرس** حدثنا ابي ثوبان عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم يغرس غرسا او يزرع زراعا فبأكل منه انسان او طير او بهيمة الا كانت له صدقة وفي الباب عن ابى ايوب ام مبشر وجابر وزيد بن خالد حديث انس حديث حسن صحيح **باب ما جاء في المزارعة** حدثنا اسحق بن منصور ثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم عامل اهل خيبر بشرط ما يخرج منها من شئ او نخل وفي الباب عن انس ابن عباس وزيد بن ثابت وجابر هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم لم يروا بالمزارعة باساعى النصف الثلث الربع واختار بعضهم ان يكون البذر من رتب الارض وهو قول احمد اسحق وكرة بعض اهل العلم المزارعة بالثلث والربع ولم يروا

من اتى به وقال الشري انه اقرب الى مذيب الى حليقة وكذا قال الشري في تفسير العمل الكثير في الصلوة والرجوع ان القياس لا يجري في الحدود وروى عن الامراء بالحدود الزواجر قول ان المراد بالحدود ما يقع بين شيتين متجانتين مختلفين حكما لما قد صرح الشري في مواضع ان ابا حنيفة لا يجرد ولا يوقت بالراى قول على ان المرعاه ما ذكرت قوله قادهما ان لا يجب الدفع قضاء بلا بينة واما ما يتردد في قوله فاستمتع الحقنا انه ان كان فقيرا يستمتع بها والا فلا وقال الشافعية انه يستمتع بها وان كان غنيا وقالوا ان ابى بن كعب كان ممن المياسير وقال في الهداية ص ٥٩٣ ج ١ - واستفاد الى كان باذن الامام وهو جائز الخ وايضا قال ان الغنى يتبدل وقتا ووقت ولا شئ يدل على كونه من المياسير حاله الاستمتاع بها ولما قال انه كان استمتع بالاذن فقال في الغاية ان الاستمتاع بها للمغنى بمقتضى قوله في الحكم به القاضي صار مجع عليه اقول هذا ليس مراد الهداية انه مذموم والا فكيف يصح جوابا وليس مراده انه مذموم غيرنا قوله فضالة الابل الخ تمسك الشافعية بهذا على عدم التقاط الابل ومذموم ان يلتقط الابل واما عبد السلف وكان عبد الامانة بخلاف زماننا فانه ذك ان الجنابة فيسقط فلا اختلاف باختلاف الاعصار قوله كان على رضى لا يحمل له الصدقة الخ الواقعة مذكورة في سنن ابى داود وغرض الترمذي انه استفاد به لا تصدق ونقول انه صدقة نافذة وهي جائزة لابل البيت عند اكثرنا وان تردد فيه فخر الدين الزيلعي وابن همام ولذا قلنا بجواز اللقطة على الفروع والاصول فافترق الزكوة والتصدق باللقطة قوله وان جاء صاحبها ورد بها الخ قال الكرابسي انه اذا عرفت الى المدة ثم استمتع بها فمأكل المالك فلا شئ على الملتقط ويرد عليه حديث الباب ثوب البخاري من موافق الكرابسي لعله وافقه والشرايع علم باب الوقت قال الائمة الثلثة والبولسعت ومحمد ان الوقت حبس الشئ على ملك الشرايع الى المشهور ان ابا حنيفة يقول ان الوقت حبس الشئ على ملك الوقت والتصدق بالمتنافع حتى قيل ان الوقت عنده الشئ فان التصدق بالمتنافع يتحقق بلا وقت ايضا وما اوجده الوقت شيئا آخر ذلك قال الشري ايضا وقالوا ان الوقت عنده باطل اقول ان في الحاوي القدي ان الوقت عنده تذر بالتصدق بالمتنافع والرجوع عنه مكره تحريما ويكون على ملك الوقت في صور اربعة اى وقت المسجد او علقه بموت او خرج مخزج الوصية او قضى بخروج من الملك فاض ففى هذه الاربعة لا يحل الرجوع اصلا - اقول لاحاجة الى ذكر الصورة الرابعة فان هذا الحكم في كل مسألة وقال ابن همام ان اوقات الصلابة باقية الى الان اقول اذا كان الرجوع مكره تحريما فكيف الرجوع عنهم واذا كان الرجوع مكره تحريما فكيف الرجوع عنهم واذا كان الرجوع مكره تحريما فكيف الرجوع عنهم واذا كان الرجوع مكره تحريما فكيف الرجوع عنهم والصالحين وذكر الطحاوي حجة ابي حنيفة في معاني الآثار ص ٢٥٠ ج ٣ - وقعت عمر وهذا الوقت اول الاوقات في الاسلام وتقيب المحافظ على اختيار الطحاوي مذموب الجمهور ثم اتينا تمسك الى حنيفة وتصدى المحافظ الى التاويل في مجتنب فقال ان عمر لم يفت بل شاوره عليه السلام اقول ان في الاحاديث تقرر انه وقت في الحال وكتب كتابا لبعض القاطن في الشئ منها ما في الترمذي وفي بعض معتبراته ونسبت لعبد الله بن عمر بن الخطاب الصغرى ان ابى يوسف رجح عن مذموب الى حنيفة حين رجح من المدينة ورأى اوقات الصلابة قوله حيث اصلها الخ ظاهرة لابي حنيفة - قوله او يطعم صيدا يقال هذا لفظ كتاب عمر والوقت يكون في غير المنقول وروى عن محمد بن حسن وقت المنقول اذا كان متارفا مثل سرير الميت وصنف محمد بن عبد الله المشي الانصاري حفيدا في كتابا في الوقت موافق ابي حنيفة وهو من اخص تلامذة زفر واخذ منه مصنفونا ويعبرون بالانصاري - قوله لا يباع الخ اى لا يجوز لانه لا ينفذ - باب احياء ارض الموت - وليشرط عندنا اذن الامام لا عند المجازين ونقول ان الاراضى تحت تصرف الامام ممن اخذ بطاهر الحديث لم يشترط الاذن ومن هم الحديث والتفقه اشترط الاذن - قوله وليس لعرق ظالم الخ قيل تركب اثنى وقيل توصيف وهو غرس الشجرة في ارض الغير بلا اذن واصل مذموم ان يقطع مالك الارض الاشجار على قيمة الارض من الاشجار او اكثر ونظر ارباب الفتوى الى قلة القيمة وكثر تناوذا ارضى صاحب الشجرة بالقيمة تقوم مقبولة لا مغروسة ولكن في طبقات الشافعية مناظرة الشافعي ومحمد في المسئلة تلك تدل على التفصيل في المسئلة - باب القطائع - جميع قطيعة وتفسير ما في عرف المتأخرين هو العفو الدائم عن الخراج (جائز) ويقال لما في التركية سيرغال ووضع البخاري ترجمته على القطائع ولم يفسر في الشارحون ايضا ولم يفسر اريد ان الامام باجاء ارض الموت وذكر البولسفت ايضا لفظ القطيعة في كتاب الخراج ولم يفسر واستعملها في الدر المنثور وعلل اربابا المقاطعة (تحكيك) واما العفو الدائم عن الخراج فقيل انه جائز وقيل لا يجوز والفقهاء على عدم جواز عفو العشر واما اقطاع المعدن فحدثنا غير جائز والمقطوع له غير ظالم في ما اخذوا من الظلم في منعه غير من الاخذ باب المزارعة - قدم ذكره بالاقسام الثلثة قبل ان المعاملة في لغة المدينة بمعنى المساقاة وحديث الباب وارد على ابي حنيفة والشافعي واجاب الشافعي بان هذه المزارعة تبع المساقاة واعتز القدرى بان اكثر اراضى خيبر كانت مكشوفة وما كانت الاشجار رعاوية على جميع الاراضى واما جواب ابي حنيفة فاجاب صاحب الهداية بانه خراج المقاسمة لا المزارعة وهو تقسيم ما خرج من الارض واخذ المرعينا في عن شيخه الشري وقيل ان جميع الهداية ما يؤخذ من بسوط الشري وكنت اتوهم ان جواب الهداية مناقض لكلامه في موضع آخر فانه ذكر في السير ان النبي صلى الله عليه وسلم فتح خيبر عنوة وقسمها بين الغنائم فاذا ان تكون الاراضى في ملك الغنائم ومزارعة وقال في جواب حديث الباب انه خراج بالمقاسمة فتكون اراضى خيبر على ملك يهود الكفار فتدافع بين كلاميه وما توجه الى دفعه شراح من الشراح ثم رأيت في بسوط الشري فاطن الكلام على اوراق تزييد على ثلثين ورق وكلامه يفيد دفع التدافع واجاب توأمر زاده في بسوط نقلة العين في العدة ذلك ايضا مستبعد جدا -

ابواب الديات

باب الدية كرهى من الابل - اتفقوا على ان الدية مائة ابل والاختلاف في انها ارباعا او اثلاثا والدية مغلظة ومحقة ولا يظير الغلظة والشدة الا في الابل لاني الدرام ولنا رواية ان مسعود موقوف عليه بسبب جميع والقتل على اقسام عديدة مذكورة في الفقه ولفظي ان في الاحاديث صور افاضة بصورة واختار صورة وحديث الباب لنا وقال النخوص ان خشف بن مالك مجبول وقتلنا انه ليس بمجبول فيكون الحديث حجة - قوله قرابة الرجل الخ مذموم ان في العرب عبدة النسب فان الانساب فيهم محفوفة وفي النجم على اهل الديوان والتفصيل في الفقه - قوله ان شاءوا قتلوا وان شاءوا الخ هذا لاجلنا فاننا نقول بعدم التحجير خلاف الشافعية فنضيف في هذا قبلا - قوله نلقون الخ بهذا حجة الشافعي

له قوله بمساقاة المساقاة ان يرفع الرجل انما
الى غير ذلك فيه ويعلم بالسقي والترسية
على سمعهم كمنعت اولئك والمرارة عقد
على الارض بعض الناس كذلك والمساقاة
سكون في الاشجار والمرارة في الارض
حكمها واحد بها فاسد ان عندنا في حقيقته
عندنا جيبه والآخر من الناس جاز وقيل
لا ترى احد من اهل العلم منع عنها الا با
حقيقته وقيل زفره وقال في الدرر الخوي
على قولها والليل للناس ما روى ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال اهل غير على نصف
ما يخرج من خر او زرع ولا في حقيقته ما
روى عنه صلى الله عليه وسلم من غير الحيازة
وهي المرارة في اللغات ١٢ قوله
فليمنها اي فليعطها اياه على وجه العارية
للمزارعة يحصل له ثواب اولها وبها ينقسم
ليحصل له الثمن ١٣ قوله خشت
يكسر الخاء وسكون الشين المجعول بالفاء
١٤ المعات قوله اية خاصة وهي
التي تلحق في السنة الثانية من الابل
قوله في مخاض ذكرها بالنصب وهو ظاهر
ويرى بالجر على الجوار على التقديرين
مترابعا كذا في مخاض فدية الخطا خاص
وبها الاتفاق الا ان الشافعي يفتي بخلافه
ابن بون كان ابن مخاض في ذلك الوقت
حجة عليه ١٥ قوله حقة بكسر الميم
وتشديد القاف وهي الدخلة في الاربعه
قوله ثلثون حقة بكسر الميم والذال
المجعية الدخلة في الخمسة والربعون
خلقت بكسر الميم وكسر اللام و
بالفاء الحامل من التوق ١٦ المعات
له قوله جعل الدية اثني عشر الفاوية
اخذه الشافعي وعندنا في حقيقته الدية من
الابل مائة ومن العين الف دينار ومن
الوزن عشرة آلاف درهم لما روى عن
عمر بن الخطاب رضي الله عنه في حقيقته بالدية
في ثلث عشرة آلاف درهم كذا في اللغات
١٧ قوله في الموضع خمس نخس في كل
واحد من المواضع خمس من الابل قال
في صحيح الجواز للوضوح التي تدرى وضع العظم
اي بياضه وتجميع المواضع والتي فيها نفس
من الابل ما كان في الارض والوجه فاما في
غيرها فحكمه عدل ١٨ قوله اصبر
اليدين والرجلين سواء بقوات المنفعة
المتحصنة لكل واحدة منها لقوات اصابعها
١٩ المعات له قوله فاستعدي عليه
معاوية اي استعانت معاوية على قتل
وفي القاموس استعاده استعانة واستعرة
(الثواب الحلي) عنه قلت فيه حجة
الحقيقة سمعت قلت ظاهره يدل على تخيير
اولياء المقتول والضايل على كون بده
الدية ثلثا واداء الابل لبيد والثاني
يمكن ان يقال فيه ان الدية كانت مختلفة
في الاوقات المختلفة ولم يعلم التقدم والانتاخر
فان حديث ثبت التفرع عليه عند مجتهد
حكم به لعله قلت هذا لاختلاف اوزان
الدرهم

بمساقاة الخيل بالثلث والربع باسا وهو قول مالك بن النضر الشافعي ولم يرفع بعضهم ان يصح شي من المزارعة الا ان تستاجر الارض
بالذهب الفضة باب حدثنا هناد بن ابوبكر بن عتيق عن ابى حصين عن مجاهد عن رافع بن خديج قال قال نهار رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن امكان لنا فاعا اذا كانت لاحدنا ارض ان يعطيقا بعض خراجها ويدها قال اذا كانت لاحدكم ارض فليمنها اخاه او لغيره على حد
محمود بن عيلان ثنا الفضل بن موسى الشيباني ثنا شريك عن شعبة عن عمر بن دينار عن طاووس عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم لم يجر المزارعة ولكن امر ان يرفع بعضهم بعض هذا حديث حسن صحيح وفي الباب عن زيد بن ثابت حديث رافع حديث فيه
اضطراب يروى هذا الحديث عن رافع بن خديج عن عموته ويروى عنه عن ظهير بن رافع وهو احد عموته وقد روى هذا الحديث عنه
روايات مختلفة: بسم الله الرحمن الرحيم ابواب الدييات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم باب جاء في الدية كرهى من الابل
حدثنا علي بن سعيد الكندي الكوفي ثنا ابن ابي زائدة عن الجاهل عن زيد بن جابر عن خشف بن مالك قال سمعت ابن مسعود
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في دية الخطا عشرة بن ابنة مخاض وعشرين بن بنت مخاض وذكور وعشرين بن بنت مخاض وعشرين بن بنت
وعشرين حقة حدثنا ابو هشام الرافعي ثنا ابن ابي زائدة وابو خالد الاحمر عن الجاهل بن ارباطة نحوه وفي الباب عن عبد الله بن عمر
حديث ابن مسعود نحوه من فروع الامن هذا الوجه قد روى عن عبد الله موقوفا وقد ذهب بعض اهل العلم الى هذا وهو قول احمد
واسحق وقد اجمع اهل العلم على ان الدية تؤخذ في ثلث سنين في كل سنة ثلث الدية ورواها ان دية الخطا على العاقلة فراى
بعضهم ان العاقلة قرابة الرجل من قبل ابيه وهو قول مالك والشافعي وقال بعضهم ان الدية على الرجال والنساء والصبيان
من العصابة ويحمل كل رجل منهم ربع دينار وقد قال بعضهم الى نصف دينار فان تمت الدية ولا نظر الى اقرب القبائل منهم فالزمو
ذلك حدثنا احمد بن سعيد الدارمي ثنا جابر بن راشد ثنا سليمان بن موسى عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال من قتل متعمدا دفع الى اولياء المقتول فان شاؤوا قتلوا وان شاؤوا اخذوا الدية وهي ثلثون حقة وثلثون جذعة
واربعون خلفة وما صالحوا عليه فهو لهم وذلك لتشد يد العقل حديث عبد الله بن عمر حديث حسن غريب باسما جاء في الدية كرهى
هي من الدراهم حدثنا محمد بن بشر ثنا معاوية بن هاشم ثنا محمد بن مسلم هو الطائفي عن عمر بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه جعل الدية اثني عشر الفا حدثنا سعيد بن عبد الرحمن المخزومي ثنا سفيان بن عيينة عن عمر
ابن دينار عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه جعل الدية اثني عشر الفا عن ابن عباس وفي حديث ابن عيينة كلاما اكثر من هذا ولا نعلم
احدا يذكرو هذا الحديث عن ابن عباس غير محمد بن مسلم والعمل على هذا الحديث عند بعض اهل العلم وهو قول احمد واسحق وراى
بعض اهل العلم الدية عشرة آلاف وهو قول سفيان الثوري اهل الكوفة وقال الشافعي لا يعرف الدية الا من الابل وهي مائة من
الابل باسما جاء في الموضع حدثنا حميد بن مسعدة ثنا يزيد بن زريع ثنا حسين المعلم عن عمر بن شعيب عن ابيه عن
جده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في المواضع خمس خمس هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم وهو قول سفيان الثوري
والشافعي احمد واسحق ان في الموضع خمس من الابل باسما جاء في دية الاصابع حدثنا ابو عمار ثنا الفضل بن موسى عن الحسين بن
واقدة عن يزيد النخعي عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دية اصابع اليدين والرجلين سواء
عشرة من الابل لكل اصبع وفي الباب عن ابى موسى وعبد الله بن عمر وحديث ابن عباس حديث حسن صحيح غريب العمل على هذا
عند بعض اهل العلم به يقول سفيان الثوري الشافعي واحمد واسحق حدثنا محمد بن بشر ثنا يحيى بن سعيد بن محمد بن جعفر قال
ثنا شعبة عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هذه هذه هذه سواها يعني الفص والابهام هذا حديث حسن
صحيح باسما جاء في العفو حدثنا احمد بن محمد بن عبد الله بن المبارك ثنا يونس بن ابى اسحق ثنا ابو اسحق قال دق رجل من قريش سن
رجل من الانصار فاستعدي عليه معاوية فقال لمعاوية يا امير المؤمنين ان هذا دق سني فقال معاوية انا سرفيك والحق الآخر
على معاوية فابرمه فقال لمعاوية شاك بصاحبك والوالد ما ارجالس عنده فقال ابو الدرداء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ما من رجل يضارب بشي في جسده فيتمدق به الا رفعه الله به درجة وحط عنه به خطيئة فقال الانصارى انت سمعته
ونحله على انه بحسب التعويم والحق انه ايضا صورة ثابتة والمسلك الترجيح فقها . . .

باب الدية كرهى من الدراهم قال الشافعي اثنا عشر الف درهم وقال محمد للشافعي ان اثنا عشرة من وزن

الصعابة ومن بعدهم ويمكن حمل الحديث على
 ذلك أيضا فانهم ١٢ المعات ٤٥ قوله
 ثم انكم معشر خزاعة الجريمان ذلك ان خزاعة
 قد كانوا اقتلوا في تلك الايام رجلا بمسكة
 بقتل لهم في الجاهلية فادى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ودية له لغاونا والقتنة
 بين القبيلتين ١٢ المعات ٤٥ قوله
 مكتونا بنسبة اى شدة بذه من خلف
 بنسبة والنسبة مير مقصور ١٢ ٤٥ قوله
 ولا تغدا من الغلول وهو الجاهلية في الغنية
 قوله ولا تغد روا من الغدوه ورفعت له بعد
 قوله لا تمشوا اقال في الدرة شلت بالقتل
 جدعت الفدا اذ نه او مذا كره او شتى
 من اطرافه والاسم المشته ١٢ ٤٥ قوله
 فاحسنوا الذمة يجب ان لا يجد الكمين
 بحضرة الذمية وان لا يذبح واحدة بحضرة
 الاخرى ولا يخرج الى مذبحة ١٢ ٤٥ قوله
 فالتقت جنبنا الجنين الولد مادام في
 بطن امه قوله غرة اصلها باض في جسته
 الغرس ويطبق على العبد والامة وقبل يقطر
 البياض وليس بشرط عند الفقهاء وانما
 المراد منه عندهم ما يبلغ قبضة عشر الدية كذا
 في المعات ١٢ ٤٥ قوله فاستحل من
 الاستمالة قال في المجمع استمالة الصبي
 تصويبه عند ولادته ١٢ ٤٥ قوله فمثل
 ذلك يطل بلفظ المحمول يقال طل دمه
 اذا هدر وقد يروى يطل من البطلان ١٢
 ٤٥ قوله ان هذا يقول يقول الشاعر
 انكر عليه قوله الياطل في مقابلة الشاعر
 بالانكشاف بانكلام المسيح يستحيل به قلوب
 الياطل البطالة وليس السبع مذموما على
 الاطلاق لوقوعه في القرآن وكلام النبي
 صلى الله عليه وسلم وانما المذموم منه ما
 يتكلم به ويكون الغرض منه تدوير الياطل
 كذا في المعات مع فرق يسير في الالفاظ
 ونحوه ١٢ ٤٥ قوله والذي خلق الجنة اى
 شقة فافرج منه النبات وفاتى الحب
 فافلحه واشتاق باخراج الورق منه قوله
 ببره الشجرة اطلقا والقسمه بجى بمعنى
 لسانا وبمعنى النفس وكل دابة ذى روح
 قوله الاتهاماى ليس عندنا الاتهام والمردونه
 استنبط به المعاني ويدرك به الاقاربات
 العلوم الخفية والاسرار الباطنة التي لا تظهر
 لعلما والراشدين في العلم قوله داس في
 الصحيفة دى صحيفة كتب فيها بعض
 الاحكام ليس في القرآن منها العقل يعنى
 احكام الديات فكذلك الاسير لفتح
 الفاء وكثرة كسر باهم من فك الاسير
 خلاصه فكذلك الرهن بالفسك وان لا
 يقتل سلم بكافه سواء كان ذميا او حريا
 وهو مذنب كثير من الصعابة والثاني يعين
 من بعدهم وهو مذنب الائمة الثلاثة وعند
 بعض العلماء يقتل المسلم بالذمي واليه
 يرب كثير من الائمة وهو مذنب لمخفئة
 قبل كان في الصحيفة من الاحكام
 كذا كنتم يذكرهنا لانه لم يكن مقصودا
 لذا في المعات ١٢ ٤٥

(ترمذی المجلد الاول)

عَنْهُ تَحْقِيقُ كَيْسَرِ الْخَارِدِيِّ فِي الْمَدَامَةِ الْأَخْصِيَّةِ وَالْمَلِكَةِ

(قوت المختدی) (فاحسنوا القتلہ) کسدرۃ (فاحسنوا الذبح) کسدرۃ فکلبها ہیثمۃ (ولیمح) لیکون لائمہ فقم تحمیدۃ فکسرہا فقتلہ دال (شفرۃ) کریمۃ ہی سکین عریقۃ (سوداوی بیمنام) کمرء معاوی شئیما کسویۃ (الثواب الخلی) عہ قلت فیہ حجتہ الی حقیقۃ فی أن دینہ المسلم الذی سوادہ قلت ہر سح فی مذہب الجمهور للعہ قلت معناه عندی صادقانی قلب الولی فحینئذ لا یحیل قتله دیانۃ لہ قلت محمول عندنا علی الولی وأن قریب احدکونہ غیر مفید احب بحملہ علی المستامن ۛ ۛ

وبى فتشقة بين المالك والمملوك لانه ان القصاص
 يعتمد المساواة في العصية وبى بالدين او بالدر
 وبتوبان فيها والنسب تخصيص بالذكرا فلا
 تنفى ما عداه كذا في البداية ١٢ **له قوله**
 بعض يدبجل العض اخذ الشيء بالنسب في
 الصراح عض كزبدن من سمح سمح جرب
 يضرب ١٢ **له قوله** فوقت تينتا ١٥
 سقطت والتنية واحدة التنايا وبى
 الاسنان المتدنية اثنتان فوق واثنتان
 تحت ١٢ **له قوله** كما بعض الفعل العقل
 الذكر من كل حيوان ويراد ذكر الابل كثيرا وهو
 المراد منها وكذا احكم من اضطر الى الدفع فله المرأة
 تدفع عن نفسها من قصد الغير بها مثلا لكن
 ينبغي ان يرفق في الدفع الامن قصد العقل
 كمن شرب سيفا او عصا ليلا في مصر ونازل في
 طرقي في غيرهم فقد الشور عليه خلاشي
 عليه كذا في البداية ١٢ **له قوله**
 من قتل دون ماله اى عند الدفع عن ماله
 كزادون ١٢ **له قوله** شريد
 فصيل اما بمعنى مغول اى يشدد ويهجره
 المثلثة بالنور الكرامة او بمعنى قاتل اى
 يشاهد بالعدل من النعيم والنعيم عنده بهذا
 اذا كان من الشور والمشاورة ويجعل ان
 يكون من الشارة اى مشهوره بالفضل في
 الكرامة ويشدد لنفسه بذلك بالصدق لا بالخطا
 او يشدد على الامم يوم القيمة ١٢ **له قوله**
 القصاص اى بمعنى القسم وقيل مصدرا لقول
 قسم ليعم تامة اذا حلف وقدر طلق على
 الجرازة والذين يقيمون في السرعة عاهة عن
 ايمان القسم بها والاداء الدم على استحقاق دم
 صاحبهم او يقسم بها اهل الحلة المتهمون على
 نفى القتل عنهم على اختلاف بين الامم فخذنا
 يقسم اهل الحلة بغيرهم والى يلقون بالشرع
 قتلنا وما علمنا قاتله ثم نرى المشبهة بالسته
 على المدعى واليمين على من انكر حدة الشاقي
 وكذا عند احمد لان كان يمينه عداوة ولوث
 بان يلجب الغن على ائتم قتله بلفظ الاولياء
 فان الواجب لقتل المتهم وان لم يكن عداوة
 ولوث فلا يمين على الاولياء ولا يلجب في
 القصاص قصاص وان كان الدوى يقتل
 عمدا اى الواجب فيه الدية عمدا كان الدوى
 او خطأ وقاتل بانك يقضى بالقود ان
 كان الدوى في العمد وهو القول القديم
 للشافعي وتام مسائل الباب في كتب
 الفقهاء ١٢ **له قوله** ١٢

من قتل عبده قتلناه قال الحافظ صلاح الدين العلاء يكتبه الاقصا ما يمنع الاقصا من احسن ما قيل يتاويل انه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم استأمر الغنمية في نفسها ففكروا ثائرة بذات الحرث الزالة فريم ان الحق القاد يعيقهم كما لا يقاد الوالد لولده فقد نطق بعضهم ذلك لان حق مولى النعمة كحق الوالد الغنمية صلى الله تعالى عليه وآله وسلم سبذ الحرث فبذلنا نحم الله كلها (آخره الضحك بن سفيان الكلالي) هـ والعامة من فقهاءنا ١٢ موطن

(ابواب الذیات)

بقى حيّا -
 يا باب من رُفِخ رأسه بـخِرة - ههنا مسئلتان احدهما ان اليهودى رُفِخ الراس بـخِرة فيكون فيه شبهة العمد عند ابى حنيفة فلا قصاص عنده
 فان القصاص فى العمد هو القتل بالاحد لا بالثقل ولكلّية عند صاحب يدنا نيتهما ان فى الحديث مماثلة ولا مماثلة عندنا وجواب الاول ان

(الثواب الحلي) سه قلت يسوخ عند الخفضة. للعه قلت محمول على الساسة

ثالثا الليث عن يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار عن سهل بن أبي حنمة قال يحيى حُبْتُ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ أَنَّهُمَا قَالََا خَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَهْلٍ بْنُ زَيْدٍ وَمُحَيِّصَةُ ابْنُ مَسْعُودٍ بْنُ زَيْدٍ حَتَّى إِذَا كَانَا بِمَجْيَرٍ تَقَرَّعَانِي بَعْضُ مَا هُنَاكَ ثُمَّ انْجَحَيْتُمْ وَجَدَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَهْلٍ قَتِيلًا قَدْ قُتِلَ فَأَقْبَلَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ وَحْدَهُ رَهْمَةً

السيودي قطع الطريق ايضا فيكون من قطاع الطريق و يقتل قاطع الطريق كيف ما قتل - ثم في متوننا ان قطع الطريق في مصر في النصارى ليس بقطع الطريق لكن في المسيوطات انه ايضا قطع الطريق فجواب الطحاوي نافذ بلا ريب ويمكن حمل الحديث على السياسة و باب السياسة موجود عند الكل الا انه وسيع عندنا وصنفه عماد البرين الشنخلة في السياسة وذكر فيها مسائل كثيرة وصنف ابن تيمية ايضا وسمها بالسياسة الفرعية وخرصه في ذلك الكتاب الروي من يقول ان مسائل الاسلام لا تنفكي نظام العالم وبحث فيه من جانب الشرعية لا من جانب مذهب من المذاهب ثم ظني ان باب التعزير غير باب السياسة والتداعلم - وجواب الثاني ايضا الحل على السياسة والمماثلة عند الشافعية في كل شئ العمل لوط والاحتياط - حكى ان ابا العلاء امام اللغة سأل ابا حنيفة عن قتل مجرم كبير عظيم هل يكون قتلا شبهة العهد قال الوجيهة ولو ضرب بابا بقبس (اسم جبل) فاعترض بعض الجملد بان ابا حنيفة عاير عن معرفة اللغة حيث قرأ بقبس بالالف بعد دخول الياء الجارة عليه - اقول ان هذا الاعتراض من قلة المعرفة وكثرة الجمل وحقيقة الامر ان في لغة قبسية من لغات العرب ان اعراب الاسماء الستة بالالف في الاحوال الثلاثة

ان اياها وايا اياها قد بلغاني المجد منتهاها

باب لا يحل دم امرأ مسلمة إلا بأحدى ثلاث - بعض الكلام في حديث الباب ولكن الكلام فيه الطول من حيث ادخال ما في الفقه من جواز قتل غير ما في حديث الباب من
قطاع الطريق ومن تارك الصلوة عند غير ما مثل الشافعية والحنابلة لكن أقل عند الحنابلة ارتدادوا في كتاب لنا ان يقتل تارك الصلوة وفي عامة كتبنا انه يضرب حتى يسيل الدم
من بطنه فقتل في وجهه لما قيل من يدين ما في الحديث بانهم داخلون تحت النعمة اي المفارقة للجماعة وقيل بادخالهم تحت المنعوت اي التارك لدينه. وورد في الجمع للطبراني من
ترك الصلوة فقتل كغير جهاد وهو متمسك بالحنابلة وتمسك النووي بحديث فيه المقابلة على قتل تارك الصلوة والحال ان بين القتال والقتل لو تأبى حتى ان القتال قد يكون على
ترك السنة ايضا. **باب** حكمه في القتل في القصاص والعفو - قال المجازيون ان في الدية والقصاص تخيير او قلنا ان التخيير بعد رضا ولاة القتل والصلح وليس في حديث
الباب ما يرد علينا فان المذكور فيه التخيير بين القصاص والعفو لا بين الدية والقصاص. قوله قتل رجل في عهد الجاهلية اصل القصة ما في مسلم ان رجلا من خراجا محتطيين
قتلنا زنا فغضب احد سائرهم على راس الاخر فيكون عندنا في حفيظة القتل بالسلح ولا عبرة فيه للارادة وعدمه فيقال من جازبه بغيره بغيره لا بالمحذور والشرا علم، او يقال ان حكم
عليه السلام بهذا حكم الديانة لا حكم القصاص. **باب** النسي عن المثلة - اي قتل الاعضاء صبراً وفي النسي في قتال صمالي ما سمعت خطبة من خطبة عليه السلام بعد نزول الآية الا وحسب
فيها على الصدقة وبني عن المثلة وروى بسند صحيح قال ابن سيرين ان حديث العنبرين قبل النسي من المثلة **باب** لا يقتل مسلم بكافر - قال المجازيون لا يقتل مسلم بكافر اي كافر
كان وقال ابو حنيفة يقتل المسلم بدين الذي وفي الحربي المعابدية وفي المستأمن روايتان وذكر المجازيون في فتح الباري ان رجلاً قال لفرقة ان المحمد عندكم سيد روبا لشبهة
واحدة شبهة اعلى من شبهة كفره فقال زفره كن شاكراً على اني رجعت مما قال ابو حنيفة. قوله لا يقتل مسلم بكافر اي كافر قال الشافعية ان لا يقتل مسلم بكافر ولكن قتل
الذي وذي عهد حرام وان قتل فلا قصاص بل الدية وقالوا ان معنى القطعة الثانية اي ولا - وذو عهد في عهد غير مصداق الاول وقال الطحاوي ان مراد بان لا يقتل ذو عهد في عهد
بذل كافر فصاح به الحديث لا يقتل مسلم بحربي اقول تمشي على معنى قوله الشافعية اي لا يقتل ذو عهد في عهد ولا موتة في عهد اي قتل ذي عهد فيقتل منه فان المعاهد يحقون الدم اجماعاً
فيكون حكمه حكم سائر الدماء وحصل ان لا يقتل مسلم بدين حربي وقال العيني في العمدة ان حديث لا يقتل مسلم بكافر ليس متعرضاً الى ما نحن فيه بل غرضه عليه السلام بهذا اوضح دماء الجاهلية اي لا
لا يقتل بعد الاسلام بدين ما كان دم الجاهلية ولقوله شواهد ايضا منها انه عليه السلام خطب في حجة الوداع كما في مسلم وقال فيها الاوان دماء الجاهلية موضوعة تحت قدمي ابي محمد من مسلم كلام
فان فيه ذكر حجة الوداع وفي سائر الطرق ذكر انه عليه السلام خطب في فتح مكة والرحمان الى انه خطب في فتح مكة بعدة الخطبة فاذا صار مخرج الجملة الاولى لطيفا الطيف لكن الجملة الثانية
ولا ذو عهد في عهد وصارت ركيكة وعلى شرح الطحاوي يكون المراد بالكافر الحربي ونطالب فيه التخصيص بالحربي وفي شئ آخر لا ركة فيه لا تخصيص وهو ان يقال ان الذي في علم المسلم فان حقن دمه
مستفاد من حقن دماء المسلمين فصاح به الحديث لا يقتل مسلم بكافر اي لا يقتل مسلم وذو دية بدين كافر وليس ذلك الحربي ثم اقول ان مستندنا ما اخرج الطحاوي ص ١١٢، ٢ بسند قوي ان عمر امر بان يقتل
من مسلم بكافر ثم امر ان لا يقتل بل يؤذى وتزعم الشافعية ان عمر خرج عن القول الاول وقال الطحاوي ان الرجوع لبيد حقيقة الامر انه امر اولاً بالمسئلة ثم صالح بالدية ونقل علاؤ الدين المارديني
انه عليه السلام قتل مسلماً بكافر ولكن لم يجد تفصيل تلك الواقعة وعلله بحديث فيها ما اخرج البوداد ص ٢٤، ٢ **باب** القسامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قتل بالقسامة رجلاً من بني نصر بن النخ
الا ان في سنده ولبدين مسلم المدرس ولان فيه ذكر القسامة ايضا فلم اجد تفصيل ما رواه المارديني في كتب السير ايضا ولما نزل آخر اخرج الطحاوي ص ١١١، ٢ لكن في سنده عبد الرحمن البسامي و
يؤيدكم فيه ومع ذلك من رجال السنن وفيه ذلك المرسل بسند آخر وسياقي بعض التفصيل في البخاري، واما دية الذي قتلناه بدينه بدينه المسلم كاملة وعند الشافعية نصفها والاثار من الطريقين
وثبت دية الذي نصف دية المسلم وكلما قلنا ولعل الاختلاف في الصور وروى الذي يصور في عهد عليه السلام ونحل الناقصة على معاذ بن رجمل الكاملة على معاذ بن الشك من نحل
الناقصة على معاذ بن رجمل في تخرج الزبلي ان دية الذي في عهد الخلفاء الاربعة كانت دية المسلم وسنده قوي وانما قلت في عهد معاوية رضي **باب** المجلس في القصة الحديث عندنا
معمول به وفي لسان الحكام لابن شعبة من خرج من بيت خال وفيه مقتول وسيف الجاهل مسلط بالدم يقتل صاحب السيف الذي خرج والشرا علم. **باب** من قتل دون ماله
فموت شهيد. في الدر المختار من تعدى على محارم رجل يجوز له قتل وان لم يجد البينة فيقتل في احكام الدنيا ولا يخرج عليه في احكام الآخرة. **باب** القسامة - من وجد قتيلاً في موضع
ولا يدري قاتله فقال مالك بن انس ان كان لولا القتل لوث فينتخبون الذين عليهم لوث ويقيمون رجلاً من ولادة القتل ان فلان قاتل قتيلنا فان اتهموا يقتل لمن
عليه وقال الشافعي لا قصاص في صورة بل يقيم ثمن رجلاً من المدعين فان اتهموا يدينه على ولادة القاتل فان اتهموا يدينه لم يقتل فلا دية ولا قصاص وقال ابو حنيفة لا
قسم على المدعين وانما القسم على المنكرين اي ثمنون رجلاً من المنتخبين مما حول موضع القتل يحلفون بالله ما علمنا قاتله وما قتلناه وفائدة القسم درء القصاص وان علموا با لقاتل
اعلموا ومذهب عمر الفاروق رضي موافق لمذهب الى حنيفة وسأل سائل عن القسم قال انه يرفع القصاص ويمكن لاحد ان يقول ان البخاري موافق لنا فانه اخرج قسامة ابي طالب
في الجاهلية وقسامة موافق قسامة ولعله يشير الى ان تلك القسامة باقية على ما كانت في الجاهلية والواقعة في عهد عليه السلام واحدة والخلاف في تحررهما - قوله
كبر الكبير - انه كان عبد الرحمن ومن معه بنوا عامر والمحدثي انما هو عبد الرحمن واما سؤاله عليه السلام عن الكبر ليس لكونه ممن ادعى عليه بل لتفسير القصة ومع فتاؤه ولقوله في حديث
الباب ان غرضه عليه السلام عن اختلاف المدعين هو ليس حكم الشريعة وسنا بطبها بل غرضه استفسار ما في ضميرهم لينكروا عن الحلف ولذا قالوا كيف خلف ولم تشهدوا نظير استفسار ما في
القلب ما في الصحيحين قالت ابنة ابي سفيان ام المؤمنين تزوج اختي يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم اتريذين فراده استفسار ما في قلبها فقالت اريذان يكون اختي
شريكتي في الخير فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا فان الله حرم جميع اختين ولقوله ايضا ان راوياً قال بعد رواية الحديث ليس العمل على هذا رواه ابو داود والبيهقي في ابي داود ص ٢٢٢
باب ترك القود بالقسامة قال ابن سبيل والشرا علم ان سبيل والشرا علم الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرج فصار الحديث محلولاً. قوله اعطه عقله
في البخاري وهي يؤيد صريح اي كان معهم عبداً وقال محمد بن اسحق في السيرة ان هذه القصة بعد فتح خيبر في بعض الصور عند الدية من
بيت المال وادلتنا في مسئلة الباب محصاة في موضعها كما في التخرج وذكرنا الشيخ علاؤ الدين المارديني ايضا

فقط الخ لعدم الالتباس ١٢ لمات ٢
 قوله فترى كل من الاراد وفي بعض النسخ فترى كل
 من التبرية اى يرضون حكم الظن والتبرية منهم
 وظاهرهم اثم اذا حلفوا ان لا تغتصب الدين عنهم
 كما هو مذموب الشافعي ولان اليمين عمدت
 في الشرع ميرية للعدى عليه لانه لم يمتد كفى في سائر
 الدعاوى وعندنا يجب الدية مع وجود
 ايائهم لان النبي صلى الله عليه وسلم جمع بين
 الدية والقصاص في حديث سهل وفي
 حديث زياد بن ابي مريم كذا في المدية
 قاله الشيخ في اللغات وذكر الامام محمد
 في الموطن قتال عمن الخطاب القصاص
 توصيل العقل ولا تخط الدم في العاديت
 كثيرة فينبذا نأخذ وهو قول ابي حنيفة و
 العامة من فقهاء ١٢ قوله ادروا
 الحمدواى ادعوا قبل ان يعمل الى الامام
 فان الامام اذا سلك سبيل الخطا وفي
 العفو الذى صدر منك تبر من ان يسلك
 سبيل الخطا وفي العقوبة بان لعاقب
 بخطا وعدم تنقيص القضية فاذا وصلت
 اليه وجب عليه الانقاذ قطى هذا مضمونه
 مضمون قوله تعافوا الحمدواى ادعوا الخطاب لغير
 الامم وقد يحمل على درء الامام الحمد
 بقوله لا يجوز ان يترك حجر العلك قبلت
 ادغمرت وتحويا فالخطاب للامام من قبل
 وضع الموضع المضر فتدبر الامام
 ١٤ قوله لا يسلم اسلمه فلان اذا التقاه
 في المسكة اى الملك ولم يحرم منه عده
 هو عام في كل من اسلمه الى شئ ولكنه غلب
 في اللقاء في المسكة اجمع الجار ١٥
 قوله ابن مابنى عنك الخ قال الطيبي
 فان قلت كيف التوفيق بين هذا الحديث
 وبين حديث ابي هريرة وغيره فان هذا
 يدل على انه صلى الله عليه وسلم كان عارفا
 بزمانا عارفا مستتلفة تغير القيم عليه
 الخ حديث ابي هريرة اى الآتي بعد
 يدل على انه صلى الله عليه وسلم لم يكن عارفا
 به فجاء ما عرنا فقرأوا عرض عنه مرارا
 قلت للبلغا مقامات واساليب فمن
 مقام يقتضى الايجاز فيقصر وان على
 كلمات معدودة ومن مقام يقتضى الخطاب
 فيطنبون فيه كل الخطاب فابن عباس
 سلك طريق الاختصار فاخذ من اول الفقرة
 وآثر ما اذا كان تصدو بيان رجم الزاني
 المحصن بعد اقراره وغيره مسلك طريق
 الخطاب في بيان مسائل مهمة لامة و
 ذلك انه لا يجد ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بلغه حديث ما عرض فاحضره بين
 يديه فاستنطقه لينكر ما نسب اليه لدرء
 الخ فلما اقر عرض عنه مرارا ليعدها حارة
 من قبل اليمين والمثال باقراره لا اقرار
 وكل ذلك ليرجح ما قرع فلما لم يجد ذلك
 قال ابي جنون واليه انتهى كلام الطيبي مختصرا
 مع تغيير ليرة والله تعالى اعلم ٢٠
 قوت المعتدى

(ابواب الحدود)

[illegible]

(الثواب الحلي) عنه قلت الهبة عند الانكار سه قلت اي من النسخ للعه قلت فيه حجة في سقوط الزكاة عن العبي له قلت فيه الكلام في سماع الحسن عن علي رضي الله عنه قلت لعنه صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم سأل لئلا يجد القاذف ثم سكت فاقرا ما عر بعد

فأعترف فوجها حدثنا اسحق بن موسى الانصاري ثنا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابي هريرة وزيد بن خالد الجهني عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه بعبارة حدثنا ثقاتنا الليث عن ابن شهاب باسنادة فوجدت مالك بعبارة وفي الباب عن ابي بكر عباد بن الصامت وابي هريرة وابي سعيد بن جابر بن سمرة وهذا بريدة وسلمة بن المحقق وابي هريرة وعمران بن حصين حديث ابي هريرة وزيد بن خالد حديث حسن صحيح وهكذا في مالك بن انس ومعه غير واحد عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابي هريرة وزيد بن خالد عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه هذا الاسناد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا زنت الامة فاجلدوها فان زنت في الرابعة فبيعوها ولو بصفقير ومضى سفيان بن عيينة عن الزهري عن عبيد الله عن ابي هريرة وزيد بن خالد شبل قالوا كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم هكذا يروى ابن عيينة الحديثين جميعا عن ابي هريرة وزيد بن خالد شبل حديث ابن عيينة وهو وهم فيه سفيان بن عيينة ادخل حديثا في حديث والصحيح ما يروى الزبيدي ويونس بن يزيد وابن اخي الزهري عن الزهري عن عبيد الله عن ابي هريرة وزيد بن خالد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا زنت الامة والزهري عن عبيد الله عن شبل بن خالد عن عبد الله بن مالك الاوسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا زنت الامة وهذا الصحيح عن اهل الحديث وشبل بن خالد لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم انما يروى شبل عن عبد الله بن مالك الاوسى عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا الصحيح وحديث ابن عيينة غير محفوظ ومضى عنه انه قال شبل بن حامد وهو خطأ انما هو شبل بن خالد يقال ايضا شبل بن خليك حدثنا ثقاتنا شيبان بن عيينة عن منصور بن راذان عن الحسن بن حطان بن عبد الله عن عباد بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا عني فقد جعل الله لهن سبيلا ^{الشيب} التيب جلد مائة ثم الرجم واليكرا بالكر جلد مائة ونفى سنة هذا حديث صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم علي بن ابي طالب ابي بن كوف عبد الله بن مسعود وغيرهم قال الشيب يجلد ويرجم الى هذا ذهب بعض اهل العلم وهو قول اسحق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم ابو بكر ومعه غيرهما التيب عليه الرجم ولا يجلد وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل هذا في غير حديث في قصة ما عر وغيره انه امر بالرجم ولم يرمان يجلد قبل ان يرجم والعمل على هذا عند بعض اهل العلم وهو قول سفيان الثوري ابن المبارك والشافعي احمد باب حدثنا الحسن ابن علي ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن يحيى بن ابي كثير عن ابي قلابة عن ابي المهلب عن عمران بن حصين ان امرأة من جهينة اعترفت عند النبي صلى الله عليه وسلم بالزنا وقالت انا جلي فدعا النبي صلى الله عليه وسلم وليها فقال احسن اليها فاذا وضعت حملها فاخبرني ففعل فامر بها فشدت عليها ثيابها ثم امر برجمها فخرجت ثم صلى عليها فقال عمر بن الخطاب يا رسول الله رجبتها ثم تصلي عليها فقال لقد تابت توبة لو قسمت بين سبعين من اهل المدينة وسعتهم هل جد شيئا افضل من ان جادت بنفسها لله وهذا حديث صحيح باب جاء في رجما اهل الكتاب حدثنا اسحق بن موسى الانصاري ثنا مالك بن انس عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم رجما

ما عر افر من الامم كما في الصحيحين فلما وجد من الحجة فزادوني الى داود انه قام بعد فراغ ريس قوله لم يميل عليه الروايات في الصلوة عليه مختلفة وقيل في الجمع بانه عليه السلام لم يصل وامر غيره بالصلوة عليه ثم دعاه بعد عدة ايام وصلى على الغامدية وامرأة اخرى لتوبتهما كما في ابي داود وسياقي في الترمذي قوله احصت الى الاحصان لشرط عندنا في الزنا وهذا القنف واستخرج هذه الشرط عندنا متقدروا توب عليه في المبسوط ولكل الخفيفة اخذوا جميع اطلاق الحصن في القرآن فان اطلاق الحصن كثر من الجوار ومنه النكوحات ومنه الكلمات ومنها العفاف وظني ان المذكور والمسؤول في الحديث الاحصان بمعنى النكاح فان يذركن تركين من اركان الاحصان (مغلطة) قد يذكر في كتبنا ان الحصن هو ما قل بالغ مسلم نكح بكناح صحيح ودخل بها ويكونان محصنين وزعم بعض ارباب التصنيف ايضا ان الاحصان هو احصان الزاني والمرنية والحال ان المراد بهما الزوجان فان الزاني اذا كان محصنا برجم والمرنية اذا كانت غير محصنة تجلد فاستبصر ولا تتخلط ولا تخلط باب كراهية ان يشفع في الحدود - يجوز الشفاعة قبل رفع القضية الى القاضي لا بعد ذلك في الحدود وفي النكاح في اكثر الطرق انها جردت العوارى التي عندها ولقد اطلب الحافظ واقل ان كان جرد العوارى فلا قطع وانما لعلم امرت وحدثت العوارى قوله لتقطع يدها ثم قالوا لا يجب ليدرك كلمة اعادها الشرحنا باب تحقيق الرجم قيل ان الخراج انكره الرجم لكن في قراءة ابن مسعود كان الرجم فان في مصحفه الشيب والنيبة اذ زنا فارجوهما كالامان الشرفكون القراءة مشهورة لكن الامام ابي مصحف عثمان قال عن حكم الرجم وعلم الرجم موجود في التوراة ايضا - قوله الاعتراض ان قال به الموانك ولا ترجم عندنا الا بالنيبة او الاعتراف ولا عبرة للجمل وهو مذنب الشافعية وقال النودى اذا جلدت ولا بدري نكاحا فكيف ترجم لعلمنا نكحت وهل يجب علينا تحقيق امر المحقق اقول يجب الجواب عن قول عمر انه قال به بمحض من الصعابة فقال الحافظ ان عمر كان يقول بالرجم بالجلد في بعض الصور لاني كلما وافق الموانك واقل يمكن ان يقال ان امر الجبل لا يبقى كذلك بل يبلغ الى الاعتراف او بالنيبة فان عادة الدنيا انهم لا يدعونها سائلة بل يرفعون امرها فاما ان تدعى نكاح السر او لعنت او لقيام البينة عليها ولا مرفوع يدل على الرجم بالجلد وظني ان حقيقة الحال ان مرادهم ان لا يلقى احد في دار الاسلام غير مشتب ومثل النسب بخلاف الى حنيفة والشافعي فان جماعة من قطان دار الاسلام متبعي غير متبسين الى احد فانا نقول ان الامة اذا دللت اولادهم يدع مولاها فيبقى ولدنا بلا نسب واما عند الشافعية فمثل من اتى به جلي لا نكح نكاحا فان اولادها تكون بلا نسب واما المذكور فما حكم القضاء واما باعتبار الدنيا فلا يبقى بلا نسب لما ذكرت اولادهم وجوب الدعوة ديانة اذا علم ان نطفة امته منه وظني ان مني عمر بن سح ام الولد ايضا من ذرية هذه المسئلة فان السلف كانوا مختلفين في بيع ام الولد ثم منع عمر واخذه ارباب المذاهب الاربعة قوله ولولا اني انا ههنا اشكال وهو ان حكم الرجم لامن القرآن او ليس منه فان كان حكم القرآن فلا يجوز لغيره ترك كتابته وان لم يكن منه فلا يجوز تركه بته وفي فتح الباري بسند قوي عن عمر رضي الله عنه كتبته في آخر القرآن - باب الرجم على الشيب - الشيب المشكوة قوله لما قضيت اني لما معنى الا - قوله هائلة شاة الخ - بالجرم عند الكوفيين - قوله وتغريب عامر الخ حمل الخفيفة التغريب على السياسة ولنا على هذا ما رواه الطحاوي ان عمر بن الخطاب قال يا ابا الشام فقال عمر لا تغرب ليد ولو كان هذا كيف كف عنه عمر ومن ثانيا في البخاري باقاة حدود تغريب الخ ودل العطف على انه ليس بسجد ولا تغريب لا لارتقاء السنون عند الحنفية ولقول ان في مسلم وفي الترمذي في الصفحة الآتية الجمع بين الجلد والرجم وليس ذلك مذنب احد فقيل بالجلد على النسخ او السياسة فلما نقول ههنا - قوله خادما ان قال شارح ان المائنة شاة والخادم اعطى زوج المرنية - قوله واعدا يا انيس الخ قيل لا تقتبس على الحاكم في الحدود فكيف ارسل النبي صلى الله عليه وسلم فاجاب النودى بان في الواقعة كان السؤال لسبب حد القذف فانه من حقوق العباد ولم يكن التفتيش عن حد الزنا الذي من حقوق الله ولا يقال ان احدهما اذا اقر بالزنا واكثر فلا حد على المقر في كتبنا ان الامام يسأل الزاني عن زنت واما الزنا وههنا كيف مائة النبي صلى الله عليه وسلم المرنية وانتظر سؤلها فانا نقول ان هذا الامر ولو كانت حاضرة واذا كانت غائبة يقام عليه الحد وكذا لو اقر بالزنا من لا يعرفها وما لو اطلق وقال زنت - قوله فان زنت في الرابعة فبيعوها الخ ان قيل لا يجوز له ان يرفع الكل عن نفسه وصنع على راس اخيه المسلم قلنا انه ليس وصنع على معين فان المشتري يجوز له ان يبيعها ثم بكه - باب رجما اهل الكتاب - ذيل المسئلة طويل وذخيرتها كثيرة له قوله خذوا عني وفي رواية كافي المشكوة خذوا عني خذوا عني مرتين كذا في حقه لانه تعالى حكم اولاد الاثافي من الفاحشة الخ بالاساك في البيوت وجسمين فيما حتى يوفون الموت او يجعل الله لهن سبيلا والروايات السبل الخ فاجعل الله

الرجم لم يثبت ما عر غيره ثم ان لم يذكر حكم الشيب مع البكر لظهوره (الثواب الخ) مع قلت اسناد الى السبب اكان هذا انما مع قلت متصور بديل حديث ما عر الذي يتأخر عن هذا الحديث يبين كون هذا الحديث في ابداء شريعة الحد لعله قلت

(تمذی المجلد الاول)

حديث الباب للشافعي واحمد رحمهما الله تعالى واجاب الطحاوي وادعترض عليه الحافظ اقول ان في جواب الطحاوي اختصارا لقائه قال ان حكم الرجم كان بحكم التوراة وذكر احتمالات مراد الطحاوي منها انهم جعلوا النبي صلى الله عليه وسلم حكما فاذا نكح بكلمة في شرعيتهم نعم بحيث انه عليه السلام بل ان حكم بغيره حقيقة غير كتابية ام لا ومنها ان الاسلام لم يكن مشروطا لاحصان في التوراة بل كان الرجم على المحصن وغيره ويقال على هذا ان اشتراط الاسلام في الاحصان في شرعنا ما مأخذه ويطلب من اثبات التسوية بين المحصن وغيره في التوراة، وقال الحافظ القسوي بين المحصن وغيره في التوراة فان في ابني داود ص ٢٦٣، ٢٦٤ - انه عليه السلام سأل عن احصانها وعندهم، اقول ان الاحصان في ابني داود ص ٢٦٣ بمعنى التزوج بل يعني الاسلام لما قلنا اولان الاحصان المذكور في الاحاديث بمعنى التزوج ومن تلك الاحتمالات انه عليه السلام الرجم لا يلعبونه من شرعيتهم والزامه عليه السلام ايهم بما يلعبونه ليس ببعيد وآدليل اشتراط الاسلام في الاحصان مما في الحديث ليس عبد الباقي بن قانع الحنفى بنينه وبين ابني داود واسطة واحدة رواه عن ابن عمر وفي الجهر الشقي من باب من يلعن من الازواج وعن ابن عمر من اشرك بالله فهو غير محصن الخ ورجال السند ثقات اخرجه اسحاق بن راهويه في مسنده واختلفت في رفعه ووقفه وطلعي الغالب انه مرفوع وناول الشافعية بانه في حد القذف لاني الزنا واختلفت في وقت واقعة الباب ففي اكثر الروايات انها في المدينة وفي بعضها انها واقعة في خيبر وفي اسباب النزول للسيوطي انها واقعة في الفدك وفي الروايات ان اليهود تشاوروا وتناجوا ان نذهب الى هذا النبي ونبتدئ ان حكم بالرمم كما في التوراة فهو نبى والا فليس بنبي وادعى ان آية الجلد لعبد هذه الواقعة ولك آية الرجم والشيخ والشجرة اذ انيا فارجموها وفي هذه الدعوى ذخيرة كثيرة وقال الحافظ ان واقعة الباب في السنة الثامنة وما في بالمشي وتمسك بان ابن عباس شهد الواقعة وهجرة الى المدينة المنورة في السنة الثامنة مع ابيه عباس اقول ان ابن عباس راوى الحديث وما من نفي على انه شهد الواقعة ولك تمسك الحافظ بان عبد الله بن حارث بن جبر راوى الواقعة وفي المدينة في السنة الثامنة مع ابيه اقول لم يحد في كتاب من الكتب حارث بن جبر، ثم صحابي من الصحابة لم يذكر الحافظ ايضا صحابي في الاصابة باسم حارث بن جبر، وقد سلمت ان عبد الله بن حارث اتى المدينة في السنة الثامنة لكن ما من رواية تدل على شهود الواقعة الا ما في بسند ضعيف ما اخرجه الطبراني، اقول انه وهم الراوى فان اتى المدينة مع ابيه عبد الله بن عباس كما في مسلم لا عبد الله بن حارث، ثم اقول ان في سيرة محمد بن اسحق البسدي صحيح ان اليهود امتنعوه عليه السلام حين دخل المدينة وعد الاشياء المحتسنة فيها وعندهما واقعة الباب ايضا وذكر القسطلاني ان الواقعة واقعة السنة الرابعة ولا مأخذ عنده وعندى روايات دالة على تقدم الواقعة منها ان في واقعة الباب كان ثلثه من اليهود وقد قتلوا في قرب احد منهم كعب بن الشرف، اقول كان الحافظ ان يستدل بما في تفسير ابن جرير عن ابني هيرة ما يدل على انه شهد الواقعة ولكنه لم يأخذه، اقول ان في ابني داود ص ٢٦٣، ٢٦٤ عن ابني هيرة يخالف ما في تفسير ابن جرير فيكون ما في التفسير وهم الراوى فلا تكون القصة الا قبل حكم الآلة ولحفظ سنها انه عليه السلام كان يوم راجعكم بالتوراة لما في آية يحكم بها النبيون الخ وفي ابني داود انه عليه السلام ايضا دخل فيروفي الاحاديث انه عليه السلام كان يجب العمل بما في التوراة قبل نزول الشريعة الغراء لما في البخاري ص ٥٠٣ كان يجب العمل بالكتاب ما لم ينزل فيه حكم الشرع وقال حافظ من الحفاظ ان ابتداء اختلاف اهل الكتاب كان بعد فتح مكة ولا أعلم مأخذه وذكر ابن العربي المالكي في احكام القرآن ان ما في الواقعة الزام على اليهود بما في كتابهم، اقول ان مدلول القليات والاحاديث ان اليهود معاقبون على تركهم ما في التوراة كما يعاقبون على ترك الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ولما على مسألة الباب في باب المكاتب في الزلمي ان محمد بن ابني بكر الصديق كان عالما على مصر في عهد علي بن ابي طالب وكان سمسارا في بذيضة فقال علي بن ابي طالب اني ابيعك بالدينار وارجم المسلم فدل على عدم رجم الذميمة. واعلم ان في ابني داود ص ٢٦١ عن ابني هيرة ما يدل على قبول شهادة الكافر ولا يجوز

قوت المغتذى

ومن معاوية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شرب الخمر فاجلده فان عاد في الرابعة فاقتله (صحيح ابن حبان) والحاكم لعبد الرزاق فان شرب في الرابعة قاضوا (منفق) (وفي الباب عن أبي هريرة) (أخرجه أحمد وزود والسفي وابن حبان) والحاكم فقال صحيح بشرط مسلم (وشرح جميل بن اوس) (أخرجه أحمد والحاكم) (وغيره) (أخرجه الدارقطني بالافراد) (الحاكم) (وإلى الرضا البليدي) (وغيره) (قال في السبب) (أخرجه الطبراني الكبيره) (والبغوي) (مجموعه) (نصفان) (اجلاسهم) (شرب الخمر) (قالوا) (آية رسول الله صلى الله عليه وسلم) (فمن شرب فاشرب الثانية) (قالوا) (آية الرابعة) (فأمره) (فجعل على العجلة) (فضربت عنقه) (وعبد الله بن عمرو) (أخرجه الحاكم) (و محمد) (وجابر) (أخرجه الحاكم) (والبيهقي) (وتقيمه) (بن ذؤيب) (أخرجه) (وبه البضا عن أبي سعيد) (أخرجه ابن حبان) (والبن) (أخرجه) (ذو عيص) (أو عفيف) (أخرجه) (الطبراني) (ابن منذر) (بالعرقه) (ولم ينسج) (أخرجه) (الحاكم) (فسد) (لصقته) (عشر) (حدثا) (كلما) (سجدة) (مر) (سجدة) (في قتل) (بالعقبة) (وليس) (لها) (معارض) (مرجوح) (وقل) (من قال) (بالسنة) (لا يعضده) (دليل) (وقولهم) (أنه) (صلى الله تعالى) (عليه) (الوسم) (أن) (يرجل) (قد شرب) (بالرابعة) (فقره) (لم يقتل) (لا يبلغ) (لرويه) (الاحاديث) (لوجه) (الاول) (أنه) (مرسل) (أذا) (روى) (تقيمه) (ولم يروى) (الفتح) (فكان) (عمره) (عند موته) (صلى الله عليه) (وآلهم) (سنتين) (وأشهر) (أفك) (يدرك) (مشتاير) (وبه) (أثنائي) (أنه) (لو كان) (متصلا) (جميعا) (كانت) (تلك) (الاحاديث) (مقدمة) (عليه) (لأننا) (سمع) (وأكثر) (أنا) (لث) (أن) (به) (أقنع) (بين) (لا) (عموم) (لما) (الرابع) (أن) (ذا) (أقبل) (و نقول) (مقدم) (عليه) (لأن) (القول) (تشرع) (عام) (و لفعل) (قد يكون) (خاصا) (لأن) (الحاشي) (ان) (الخاص) (صلا) (أن) (ترك) (العموم) (بالم) (يخص) (بغير) (غير) (لأنهم) (لا) (يفقهون) (بالتصريح) (بغير) (نعم) (وبه) (خصوصية) (لهم) (وقد) (ورد) (لصحة) (لأن) (لما) (قال) (عن) (أخرا) (أشهر) (أكثر) (يأتي) (به) (نقل) (النبى) (صلى الله تعالى) (عليه) (وآلهم) (لا) (تقطع) (فإنه) (سحب) (أشهر) (رسوله) (فعل) (لنبى) (صلى الله تعالى) (عليه) (وآلهم) (من) (باطنه) (صدق) (محمد) (أشهر) (رسوله) (فإنه) (سحب) (ك) (القول) (فصل) (الله تعالى) (عليه) (وآلهم) (أن) (يخص) (من شاء) (بما) (أمر) (من) (الاحكام) (فإن) (أقبل) (هذا) (الحديث) (لأبعض) (مرجوح) (من) (قوله) (صلى الله تعالى) (عليه) (وآلهم) (وهو) (لا) (يوجد) (وقد) (ترك) (عن) (أخرا) (محدث)

رفیق میرزا حسن

اعلموا انتم فقد غفرت لكم وترك سعد بن قنانه على ابي محسن الحسن ملائقي قتال الكفار بالصالحية رضي الله عنهم جميعا يريدون بالرخصة اذا بدت من احدكم ذلة بائسين واليه الا الرجوع
بذلك الصلوة ومحاورة الاحكام الشرعية والطلاق انفسهم بحال سكرهم بالكفرات وما قاربوا فانهم يقتلون بالاربع لانك فيه ولا ايتا قول المصنف لانهم خلافا لدهن بان الخلاف ثمان
للعاص فقال اشترى برجل القيم عليه حد الخمر فان لم يقتله فانه كآب ومن وجدها قرعته اشترى بمن ضرب فرأى الرابحة وانهم على ان يقتله (في الكتاب الحلي) عه تلت ورد في قيمة الخمر

له قال في البرهان نواذ ككلب لا يكل حيرة
 لما في كتب السنة من قول عدى بن حاتم
 اني ارسل بكلي فاجده كلبا آخر لا ادرى
 اسما اخذه فقال صلى الله عليه وسلم لا تاكل
 فانما سميت على كلبك ولم تسم على كلب
 آخر انتهى ١٢ هـ بكرة الميم خشية ثقيلة
 او عصا طرفها هديدة وقد يكون بغير هدية
 بنواصير المعص في تفسيره وقال الروي
 هو سم لا ريش فيه ولا نعل وقيل سم
 طويل له اربع قدود ذاق ناذاري باعترض
 وقيل هو يورق الطرفين غليظ الوسط
 اذ ارمي به ذمب ستموا ١٢ هـ قال في
 البرهان ان قسمة المعاصي لغيره او الشدة
 او وقع في ماء او على سطح او جبل فترس
 منه الى الارض فانت حرم في هؤلاء الصور
 كلها اما المعاصي فثلاثة من قول صلى الله
 عليه وسلم وان اصاب بغيره فقتل فلا تاكل
 فانه ذمب والشدقة مثل المعاصي لانها
 تدق وتكسر ولا تخرج داما ودع في الماظنا
 رويان من قول صلى الله عليه وسلم الا ان يجد
 قد وقع في ماء او في المروية فلقول صلى
 والمرودة والمرودة والكسيرة ١٢ هـ
 وفي البرهان وينزع بكلي بالبرهان كدية و
 مروة وهو حجر حاد وليطه بكسر اللام فشر
 القصب لما في سنن ابى داود والشافعي من
 عدى بن حاتم قلت يا رسول الله ارايت
 احدنا يصيب صيدا وليس معه كلب ان يذبح
 بالمرودة وشقة العصا قال ان لم يذبح
 واذكر اسم الله تعالى ١٢ هـ قوله ان
 تصير بالنبل الى تتصيب وروى حتى تقتل
 وتسمى المصورة ١٢ هـ قوله وان توطأ
 الجبال اي اذا حصلت جارية لوط من السبي
 لا يجوز ان يجامعها حتى تضع حملها اذا
 كانت حاملة وحتى تحيض ويقطع دها ان
 لم تكن حاملة ١٢ هـ قوله فقال الذئب او
 السبع فيه قديم وتأخير اي المجلس في التي
 تؤخذ من الذئب او السبع فتوت في يده
 قبل ان يذكيها من خلت الشئ واخترت
 اذا سلبت وهي تعيلة بمعنى مفولة ولا بد
 من تقدير مخدوف اي فياخذ الخنثى منه
 والصغير في فتوت ويذكيها راجع الى اقاله
 الطيبي ١٢ هـ قوله الغرض الهدف قال في
 الجمع ومنه لا تتخذوا شئ في الارض غرضا
 اي ترمون اليها كالمؤمن من نحو الجبل انتهى
 ١٢ هـ قوله ذكوة الجنين الذكوة بالذال
 المعجمة الذرع ومنه قوله تعالى الاما ذكوة الجنين
 بنوا لولد مادام في بطن امه ١٢ هـ قال في
 الجمع الذكوة الذرع والخرورى يذابرف
 على انه خبر الدال فح لا يحتاج الى ذكوة مستأنف
 وبالنسب بتقدير يذكي ذكوة مثل ذكوة امه
 فلا بد عنه من ذكوة الجنين اذا خرج حيا
 قبل لم يروى عن احد من الصحابة ومن بعدهم
 انه يحتاج الى ذكوة مستأنف غير روى عن
 ابى حنيفة انتهى لكن في الموطأ روى عن حماد
 عن ابراهيم النخعي انه قال لا يكون ذكوة نفس
 ذكوة نفسين قال القاري اي لا حقيقة ولا شكاً

قوت المعتدى
 (وقيد) بواو قعات فقط واللام راي
 مرقدة ومقتول بغير محذور فعل المجتهد
 بجمع فتلته فيم كظلمة من جمع الظاهر لظا
 (الكتاب الحلي) عه قلت هي ميتة لانه قد فعل في عموم قوله تعالى حرمت عليكم الميتة ولقد علم على الحديث

ميتا في الماء حدثنا احمد بن حنبل عن ابي عبد الله قال اخبرني عامر الاحول عن الشعبي عن عدى بن حاتم قال سالت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن الصيد فقال اذ ارميت بسهمك فاذا كرس اسم الله فان وجدته قد قتل فكل الا ان تجدته قد وقع في ماء فلا تاكل فانك
 لا تدري الماء قتله او سهمك هذا حديث حسن صحيح حدثنا ابن ابى عمير ثنا سفيان عن مجاهد عن الشعبي عن عدى بن حاتم قال
 سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيد الكلب المعلم قال اذا ارسلت كلبك وذكرت اسم الله فكل ما لمسك عليك فان
 اكل فلا تاكل فانها لمسك على نفسه قلت يا رسول الله ارايت ان خالطت كلابنا كلابك اخرى قال انما ذكرت اسم الله على كلبك
 ولم تذكر على غيره قال سفيان كره له اكله والعمل على هذا عند بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم في الصيد الذي يبيح
 اذا وقع في الماء ان لا ياكل وقال بعضهم في الذبيحة اذا قطع الحلقوم فوقه في الماء فمات فيه فانه ياكل وهو قول ابن المبارك
 وقد اختلف اهل العلم في الكلب اذا اكل من الصيد فقال اكثر اهل العلم اذا اكل الكلب منه ياكل وهو قول سفيان وعبد الله بن
 المبارك والشافعي احمد بن حنبل وقد رخص بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم في الاكل منه وان اكل الكلب منه
 باب ما جاء في صيد الحمار حدثنا يوسف بن عيسى ثنا وكيع ثنا زكريا عن الشعبي عن عدى بن حاتم قال سالت النبي صلى الله عليه وسلم
 عن صيد الحمار فقال ما اصبت بحدك فكل وما اصبت بخرضه فهو قيد حدثنا ابن ابى عمير ثنا سفيان عن زكريا عن الشعبي عن
 عدى بن حاتم عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم باب في الذبح بالمرودة حدثنا محمد
 ابن يحيى ثنا عبد الاعلى عن سعيد بن قتادة عن الشعبي عن جابر بن عبد الله ان رجلا من قومه صاد ارنبا او اثنين فذبحهما بمروة
 فتعلقهما حتى لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم فساله فامرهما باكلهما وفي الباب عن محمد بن صفوان ورافع وعدي بن حاتم وقد
 رخص بعض اهل العلم في ان يذكي بمروة ولم يروا باكل الارنب باسا وهو قول اكثر اهل العلم وقد ذكره بعضهم اكل الارنب واختلف
 اصحاب الشعبي في رواية هذا الحديث فروى داود بن ابى هند عن الشعبي عن محمد بن صفوان وروى عامر الاحول عن الشعبي
 عن صفوان بن محمد او محمد بن صفوان ومحمد بن ابيهم وروى جابر الجعفي عن الشعبي عن جابر بن عبد الله نحو حديث قتادة
 عن الشعبي فيحمل ان يكون الشعبي روى عنهما جميعا قال محمد بن حبيب حدثنا جابر عن جابر عن محفوظ باب في كراهية اكل المصورة
 حدثنا ابو كريب ثنا عبد الرحيم بن سليمان عن ابى ايوب الا فرقي عن صفوان بن سليم عن سعيد بن المسيب عن ابى الدرداء
 قال نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اكل الميتة وهي التي تصير بالنبل وفي الباب عن عراب بن سارية والنس بن عمار
 وابن عباس جابر وابى هريرة وحديث ابى الدرداء حديث غريب حدثنا محمد بن يحيى وغير واحد قالوا ثنا ابو عامر عن وهب
 ابن ابى خالد قال حدثتني ام حبيبة بنت العراب بن سارية عن ابيها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نرى يوم خيبر عن كل
 ذي ناب من السباع وعن كل ذي مخلب من الطيور وعن لحوم الحمى الاهلية وعن الميتة وعن الخنثى وان توطأ الجبال حتى ينفذ
 ما في بطونهن قال محمد بن يحيى هو القطعي سئل ابو عامر عن الميتة فقال ان يتصب الطير او الشئ فيرى وسئل عن الخنثى فقال
 الذئب او السبع يذركه الرجل فياخذ منه فيموت في يده قبل ان يذكيها حدثنا محمد بن عبد الاعلى ثنا عبد الرزاق عن الثوري عن
 سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتخذ شئ في الروح غرضا هذا حديث حسن صحيح
 باب في ذكوة الجنين حدثنا محمد بن يشار ثنا يحيى بن سعيد عن جبالدح وثنا سفيان بن وكيع ثنا حفص بن غياث عن جبالدح
 ابى الوكال عن ابى سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ذكوة الجنين ذكوة امه وفي الباب عن جابر وابى امة وابى الدرداء

ابواب الصيد

باب ما ياكل من صيد الكلب والاذى كل تفصيل الكلب المعلم والبارى المعلم مذكور في الفقهاء والتمار عندنا ان يخرج الكلب ولا يجنق فاذا اخفق فقد
 حرم الصيد واما صيد البندق فحرام عند الثلثة بلا تركية فان فيه الدفع لا الحذر وفيه خلاف مالك بن النس
 باب الرجل يرمي الصيد فيقرب عنه في المسئلة فيرد سبعة عندنا ما استقصاها الا الزبلي شارح الكفر منها انه لا يجلس عن طلبه
 قوله ان سهمك تقتله الخ في هذا عندنا تفصيل فاذا رماه فوقه على الارض فذهب ثم وقع تحت لاجل واذا رماه فوقه على الارض ولم يذهب ومات
 فحلال باب ذكوة الجنين قال الثلثة والبوليوسف ومحمد ان الجنين حلال بلا ذكوة فانه تبع امره وقال ابو حنيفة ان يخرج حيث فيجب

بجمع فتلته فيم كظلمة من جمع الظاهر لظا (الخنثى) بقط حاء فلام فسب كدنية ما اختلصا سب فلا تذكر ذكاتها فمفولة (غرض) بقط عينه فراء فقط صا كسب يصيب فيرى اليه
 (الكتاب الحلي) عه قلت هي ميتة لانه قد فعل في عموم قوله تعالى حرمت عليكم الميتة ولقد علم على الحديث

وابي هريرة وهذا حديث حسن وقد مر في غير هذا الوجه عن ابي سعيد والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وهو قول سفيان وابن المبارك والشافعي واحمد اسحق وابو الوالد اسسه جابر بن نوف باب في كراهية كل ذي ناب ذي ثلثنا احمد بن الحسن ثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك بن انس عن ابن شهاب عن ابي ادريس الخولاني عن ابي ثعلبة الخشني قال سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل ذي ناب من السباع حدثنا سعيد بن عبد الرحمن وغير واحد قالوا ثنا سفيان عن الزهري بهذا الاسناد نحوه هذا حديث حسن صحيح البواريس الخولاني اسمه عائذ الله بن عبد الله حدثنا محمدين غيلان ثنا ابو النضر ثنا عكرمة بن عمار عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن جابر قال حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني يوم خيبر اللحم الانسية ولحم البغال وكل ذي ناب من السباع وذي ثلث من الطير وفي الباب عن ابي هريرة وعمر بن ابن سارية وابن عباس وحديث جابر حديث حسن غريب حدثنا قتيبة ثنا عبد العزيز بن محمد عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم حرم كل ذي ناب من السباع هذا حديث حسن والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وهو قول عبد الله بن المبارك والشافعي واحمد اسحق باب ما قطع من الحي فهو ميت حدثنا محمد بن عبد الاعلى الصنعاني ثنا سلمة بن رجاء ثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي واقد الليثي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهو يجتوبون اسنمة الابل ويقطعون الميات الغنم فقال ما يقطع من البهيمة وهي حية فهو ميتة حدثنا ابراهيم بن يعقوب ثنا ابو النضر عن عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار نحوه هذا حديث حسن غريب لا تعرفه الا من حديث زيد بن اسلم والعمل على هذا عند اهل العلم والبروقد الليثي اسمه الحارث بن عوف باب في الذكوة في الحلق واللبنة حدثنا هناد ومحمد بن العلاء واللائق وكيع عن حماد بن سلمة ثنا احمد بن منيع ثنا يزيد بن هارون ثنا حماد بن سلمة عن ابي العتراء عن ابيه قال قلت لارسول الله اما تكون الذكوة الا في الحلق واللبنة قال لو طعنت في فخذها لاجزأتك قال احمد بن منيع قال يزيد بن هارون هذا في الضرورة وفي الباب عن رافع بن خديج وهذا حديث غريب لا تعرفه الا من حديث حماد بن سلمة ولا تعرفه الا في العتراء عن ابيه غير هذا الحديث واختلفوا في اسم ابي العتراء فقال بعضهم اسمه اسامة بن قهظم ويقال يسار بن بزر ويقال ابن بزر ويقال اسمه عطارد باب في تل الزعتر حدثنا ابو كريب ثنا وكيع عن سفيان عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قتل وزعرة بالضربة الاولى كان له كذا وكذا احسنة فان قتلها في الضربة الثانية كان له كذا وكذا احسنة فان قتلها في الضربة الثالثة كان له كذا وكذا احسنة وفي الباب عن ابن مسعود وعائشة وام شريك وحديث ابي هريرة حديث حسن صحيح باب في قتل الحيات حدثنا قتيبة ثنا الليث عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتلوا الحيات واقتلوا ذاك الطفيتمين الا برفا فانهما يلهتان المص ويسقطان الحمل بالنظر اليها وهذا حديث حسن صحيح وقد مر في الباب عن ابن عمر عن ابي لبابة ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى بعد ذلك عن قتل جناب الميت وهي العوامري عن ابن عمر عن زيد بن الخطاب ايضا وقال عبد الله بن المبارك انما يكره من قتل الحيات الحية التي تكون دقيقة كانها

تذكرة وان خرج ميتا فحرام والشور ذكوة الجنين ذكوة امه بالرفق وقيل من الخفية انه بالنصب فيظهر صحة على مذهب ابي حنيفة وقيل على تقدير الرفق انه تشبيه بليغ مثل ما قال هـ
وعياش عينا له وجيد ش جيد
ولقد تكلموا علماء الطرفين في حديث الباب وقال ابو الفتح بن الجني الحنفي ان المراد ان كان الاتحاد الذكوة كان حق العبارة ذكوة الام ذكوة الجنين وفي موطا مالك ص ١٨٢ اثر ابن عمر رضي الله عنهما في ذكوة الجنين وفيه ذكوة في البطن ذكوة اما اذا تم فلقه ونبت شعره واذا خرج من بطن امه خرج الحي فذا لم يبلغ ان يكون له اولاد وان قيل ان كان مراد الحديث ما قال ابو حنيفة فاي فائدة في ذكوة قلت هذا القول لغو فانه اذا لم يبين الشارع الاحكام فمن يبين وايضا بعض الطلاب يتفكرون عنه فتصدي الشارع الى بيان حلتها
باب ما قطع من الحي فهو ميتة ذكر في البداية تفصيلا دقيقا في المسئلة وقال ان مقتضى الحديث ان المبان فرع والمبان عنه اصل فاذا اصل الاصل قابلا لا صليته بالمبان حرام واذا كان القطع نصين فما حلالا لان وفي المسئلة تفصيل الفرع واساها صاحب البداية الى حديث آخر والمبان من الحي فهو ميت الخ باب في الذكوة في الحلق واللبنة الحلق الملقوم واللبنة (ممنسلي يعني جبر كرون) قوله لو طعنت في فخذها لاجزأتك

له قوله يجتوبون اي يقطعون اسنمة الابل جمع اسنم بالفتح كومان ١٢ مراح
له قوله اللبنة بفتح لام حمودة مشددة
المرمة التي فوق الصدر مراح الابل ومنه
حديث اما تكون الذكوة الا في الحلق واللبنة
المرمة للاستفهام واما فية سال ان الذكوة
منقصة فيما دأبنا فاجاب في الضرورة كذا
في الجمع يعني وقت الضرورة جائز في غير هذا
الموضع الصاحي لو طعنت في فخذها لاجزأتك
هذا كذا يقع الجوان في السرور كذا ولا
يكن اخراجا او افلتت دابة ولا يكن
اخذها او جرح صيدا من الاصطيد
وذكر اسم الله ١٢ له قوله في القاموس
القطر كزبرج اللبنة ذو الصنف وطم ١٢
له قوله الوزع حج وزعرة بالتحريك
هي التي يقال لها سم ابيض وجها ورأس
ودرعان كذا في الجمع الوزع بفتح واو
ترى او بجمعة دابة لما قوام قد وفي اصول
الحديث قبل انما قد صرح انما قد فتنشرب
ليسا ١٢ له قوله من قتل وزعرة بالضربة
الاولى قال النووي سبب كثرة الثواب في
قتله اول ضربة ثم ما يليها الحث على المباداة
بقتله للاعتناء به والحرص عليه فانه لو فاته
ربما افلقت وفات قتله والمقصود انتهاز
الفرصة بالظفر على قتله كذا في الطيبي ١٢
له قوله ذاك الطفيتمين الطفيتم تفرقة لقل
في الاصل وجمعا لطي ريش الخطين الذين على
ظهر الحية نحو صتين من نوص القمل قوله واللبنة
قيل هو الذي يشبه المقطوع الذنب المقطوع
وهو من اجبت ما يكون من الحيات الطيبي
له قوله ليمسسان البصرى يحطفا به بحمد
انظرهما البصرى حطفا الله تعالى في بصر
اذا وقع على بصر الانسان قال العلماء في
الحيات نوع تسمى النازا اذا وقع نظره على
عين الانسان مات من ساعته كذا في الطيبي ١٢
له قوله ذي العوامري الحيات التي تكون
في البوت واحدتها عامرة وقيل سميت
عوامري بطول عمرها الطيبي ١٢

قوت المفتدي

روزغة (براي فقط عينة كرسية) ذا
الطيفتين (يظاوقا فحقية شذية كرسية
ما على ظهره خطان اصفران فخصي القمل
ويجاذبها سودان (والاسر) ما لا ذنب له
حيته (فانها يلمسان البصر) اي اذا نظر الى
بصر الانسان ذهب نوره بخاضعة جلوسا
الله تعالى بها ملك اللهم عزنا من كل علة
(ولسقطان الحمل) كسب الجنين بخاضعة
اليفان (حسن جنان البيوت) بكسر جيمه
فشد لونه فالت فنون فراد وجمع جنان
هو الاصم (العوامري) جمع عامرة
(الثواب الحلي) عه قلت دخل فيه
الصبيح

قوله في رواية علي بن ابي ليون لما استنقح
 اي منقح ان عدت اليها فلا تكونن لغيب
 عليك بالفتح والطرد والقيل
 قوله في رواية من الامم مني هذا الكلام انه
 صلى الله عليه وسلم كره افشاء امره من الامم
 واحدا من اجل من الخلق لا من اجل الامم
 تعالى الا في نوع من الحكمة وضرب من
 المصلحة يقول اذا كان الامر على هذا ولا سبل
 الى تمكن كمن فاقبلوا شرار من وسع
 السوء اليهم واليقوا مساو لا يقتضوا بين
 في الحراسة الطيب
 قوله ليس
 بشار انباري من الكلاب ما ليح بالصبر
 يقال مزي الكلب بالصبر فزلة اي تخوذه
 واختلوا في صلب نقصان الاجر باقتناء
 الكلب فقبل لاقتناع المنكح من دخول بيت
 وقيل لما لم يمتح من الامم من الذي من تردج
 الكلب لم يقل ان ذلك عقوبة لم لا تحاذرهم
 باهي عن اخذاه وعصيان في ذلك قبل لما
 ميتي بين ولو غير في الاواني عند غفلة صاحب
 ١٢ طيب
 قوله في رواية طارن قراطيم ذلك
 ودانك شمس حصه درهم ودرهما مقدار معلوم
 است عند الله ثم رجمه **قوله** ليس
 يعني كره كراهية كلباني موصي نكاحه بدم
قوله ان اياهم مرة لم زرع ليعني حفظ
 الحديث لانه يحتاج اليه ١٢ **قوله** كل
 يوم قراط فان قلت كيف التوفيقي بين هذا
 الحديث والحديث السابق حيث ذكرنا قراط
 ومناك قراطان قال النووي في جوابنا ان
 ان كونا في زرع من الكلاب احدهما اشهر
 او اتمن الله او تحفظ باختلاف الواضع
 فيكون قراطان في المديرة خاصة لزيادة
 فضلها والقراط في غير ما او القراطان في
 المداخن او القري والقراط في البواهي او يكون
 ذلك في ثمن فذكر القراط اولاً ثم زاد
 التعليل والقراط هنا مقدار معلوم عند الله
 تعالى والمراد نقص جز من اجزاء طيب
قوله فانتوا منها كل اسود سيم قال
 النووي الجموع اعل قتل العقور واختلفوا
 فيها لافترس قال امام الحرمين امر النبي
 او لا يقتلها كلها ثم نزع ذلك الا الاسود
 البسيم ثم استقر الشرع على النبي من قتل
 جميع الكلاب التي لا تضرها حتى الاسود
 البسيم ١٢ طيب **قوله** لا تسن فظ قال
 النووي قال اصحابنا فمتان الظن لا يكل
 الذي يبايعه النبي صلى الله عليه وسلم في قوله
 ما اسن فظ وير قال الشافعي واصحابنا
 جمهور العلماء وقال ابو حنيفة لا يجوز باسن و
 العظم المتصلين ويجوز بالمتصلين وعن
 مالك روايات اشهر باجازه بالعظم دون
 السن كيف كان ١٢ طيب

قوت المقتدى

(ان لبيوكم عمار) صح ابن عبد البر انه نص
 ببوت طيبة وقب انه عام (فجواب علي بن)
 بجاء قال حتى والظاهر ان هذا التحريم
 بالحدث الذي لم يمت من قولنا اننا نساك بعد
 نوع آية (ثلاثاً) ثم ثلثه ايام (بدي كهدى)
 جمع مدي كغزة السكين (ما اهرالم) براء
 اسالوا اجراه تشبهاً بجريان ما يهر و
 براء غلط
 (الغواب الحلي) عه قلت ان كانا متصلين فحرام والا فله للثبته

فصحة ولا تلتوي في مشيتها حديثاً هذا عن عبيد الله بن عمر عن صفى عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ان لبيوكم عماراً فخرجوا عليهم ثلثاً فان بدلكم بعد ذلك منهم شئ فاقبلوه هكذا وعين الله عن هذا
 الحديث عن صفى عن ابي سعيد بن مالك بن انس هذا الحديث عن صفى عن ابي السائب مولى هشام بن زهرة عن ابي سعيد في
 الحديث قصة حدثنا بذلك الانصاري ثمانية من ثمانية مالك وهذا اعم من حديث عبيد الله بن عمر بن محمد بن عجلان عن صفى بن خزيمة
 مالك حدثنا هذا ثنا ابن ابي داود ثنا ابن ابي ليلى عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال قال ابو ليلى قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اذا ظهرت الحية في المسكن فقولوا لها انا نسالك بعهد نوح وبعهد سليمان بن داود الا قد دنا فان عادت فاقتلوا
 هذا حديث عن غريب يعرفه من حديث ثابت البناني الا من هذا الوجه من حديث ابن ابي ليلى با ما جاء في قتل الكلاب حدثنا
 احمد بن منيع ثنا هشيم ثنا منصور بن راذان ويونس عن الحسن عن عبد الله بن مغفل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لولا ان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها كلها فاقتلوا منها كل اسود بهيم وفي الباب عن ابن عمر جابر ابي رافع والي ايبوب و
 حديث عبد الله بن مغفل حديث حسن صحيح ويروى في بعض الحديث ان الكلب الاسود اليهيم شيطان والكلب الاسود البهيم
 الذي لا يكون فيه شئ من البياض وقد كره بعض اهل العلم صيد الكلب الاسود البهيم باب اسك كلبا ما يتقص من اجرة به
 حدثنا احمد بن منيع ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن ايبوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقتنى
 كلبا او اتخذ كلبا ليس بضر ولا كلب ماشية نقص من اجرة كل يوم قراطان وفي الباب عن عبد الله بن مغفل وابي هريرة وسفيان
 ابن ابي زهير وحديث ابن عمر حديث حسن صحيح وقد مر في النبي صلى الله عليه وسلم انه قال او كلب زرع حدثنا قتيبة ثنا
 حماد بن زيد عن عثمان بن دينار عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بقتل الكلاب الا كلب صيد او كلب ماشية قال
 قيل له ان ابا هريرة يقول او كلب قال فقال ابا هريرة له زرع هذا حديث حسن صحيح حدثنا الحسن بن علي وغير واحد قالوا ان عبد الرزاق ثنا معمر بن الزهري
 عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اتخذ كلبا الا كلب ماشية او صيد او زرع انتقص
 من اجرة كل يوم قراط هذا حديث صحيح ويروى عن عطاء بن ابي دباح انه رخص في امساك الكلب ان كان للرجل شاة واحدة
 حدثنا بذلك السجستاني منصور بن عمار بن محمد بن جريح عن عطاء بن عبيد بن اسباط بن محمد القرشي ثنا ابي عن
 الاعمش عن اسمعيل بن مسلم عن الحسن عن عبد الله بن مغفل قال اني كنت من يرفع اغصان الشجرة عن وجد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهو يخطب فقال لولا الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها كلها فاقتلوا منها كل اسود بهيم وما من اهل بيت يرتبطون كلبا الا نقص من
 عملهم كل يوم قراط الا كلب صيد او كلب حرث او كلب غنم هذا حديث حسن قد مر في هذا الحديث من غير وجه عن الحسن عن عبد الله بن
 مغفل عن النبي صلى الله عليه وسلم باب في الذكاة بالقصب غيره حدثنا هذا ثنا ابو الاوصم عن سعيد بن مسروق عن عياض بن
 رفاع بن رافع بن خديج عن ابيه عن جده رافع بن خديج قال قلت يا رسول الله انا تلقى العدو وعدا وليس مضامدي فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم ما اتهم الدم وذكر اسم الله عليه فكلوا ما لم يكن بين اوطم وساحه ثكور عن ذلك اما السن فعظم اما الظفر
 ١٢ طيب

بذه ذكوة اضطرارته واما الاختيارية فتجب ان تكون في الملقوم واللبنة واذا اناس الوحش فذكوة اختيارية واذا اوحش الانسي فذكوة اضطرارية مثل ان
 سقط الحيوان في البئر وقرب الموت او تعلقت الدجاجة على شجرة وكادت الموت
 باب قتل الحيات - ورد في الاحاديث تخرج العواقر وقال بعض ان التخرج فسوخ - اقول قد يضر العواقر كما تدل قصة اخ فخر الاسلام ذكر في شرح
 الجامع الصغير وقصة الشاه الال الشهد الذي رجمه الله فخرج وفي ابي داود قال النبي صلى الله عليه وسلم ان ابري من سيات من الثار لا ذرعة بعض ناسخدا
 قوله في الطفتين في قيل والقطتين على الراس وقيل واخطين من الراس الى الذنب ولفظي من الجنب وهو عندي ثقة اني رايت حية ذات
 قرنين - باب من اسك كلبا ما يتقص من اجرة قوله ليس بضر ولا كلب ماشية ناقصا والكلب المجاز اقتناده مستثنى عن حديث الباب
 والاختلاف في دخول مالكة الرحمة قوله ان ابا هريرة له زرع التي هذه طرفة اوبيا حال لا الطعن على ابي هريرة -
 باب الذكوة بالقصب وغيره - يجب الذبح بما هو احدوليحب السهل في الذبح كيلا يتألم الحيوان -
 قوله - لم يكن سن الحية - قال ابو حنيفة يجوز الذبح بالسن المقلوع خلافا للشافعي وحديث الباب لم يكن للحي حنيفة تخصيص الحديث بالوجه الفقهي
 واقول ايضا ان قوله السن عظم الزمان كان المراد ان المناط كونه عظاما فقط فلا نسلم مناظا وان كان المراد ان النبي لكونه غير صالح للذبح فاقول
 ان ابا حنيفة ايضا يفصل في المسئلة بانه ان صلح للذبح بحيث يكون واحدا متعلقا فالذبح به جائز والا فلا - فلا يرد عليه الحديث المرفوع
 هذا - والله اعلم وعلمه اتم -

(ابواب الاضاعی)

YLO

(ترمذی المجلد الاول)

(قوت المغتذى)

(ابواب الاضاحی)

ایواب الاضاحی

باب الاضحية بكشين. اضحية الكباش عننا اولى قوله املحين الخ الاطعم مختلف السولوا والبياض وبذا المعنى في هذا الموضع وتختلف
معانيه بحسب اختلاف المواضع مثل لفظ الاشمل. قوله احدها عن النبي صلى الله عليه وسلم الخ الاضحية عن الميت اثابة جائزة
ولا تنوب الابا الوصية واذا اوصى فيلزم والا حکما حکم اضحية الخ قال ابن وهبان في منظومة هـ
وعن ميت بالامر الزم تصدقا ٥ والا فكل منها وبذا المحتر

حق خشية الحق في مواميه يمينه وسواد وبياضه اكثر قال ابن جرير بن العبد بعد بعزيرة ووجه العروى او ابيضه قال ابن الاثير في امواميه يمين وسواد بلا قيد كثره ووجهها لم يجرى او افاضها بياضه حمرة
حسان (عليها صا) قال حق اي صغار عفتها جمع صغيره كان يعني كيشين اهدما من النبي صلى الله عليه وسلم فان ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم وذكر بعض المتأخرين وجه الشمس البالي
تعالى عليه الروم وقد اشكل ذلك على ابن العرب فاسلوا اليه في حوالا من تونس سنة ثمان وتسعين فكتبه لم جوابا مطلقا فاسلته لم واودعته بانقادى فبعثوا اليه ان قد زال عنهم الاشكال كما تكلم

على كل أهل بيت في كل عام التَّحَنُّنَ وَتَدَاوِيْعَهُ

(۲۷۷)

هو قول احمد السمعاني و احتج بحديث النبي صلى الله عليه وسلم انه **فُتِيَ** بكبش فقال هذا **عن** لم يفتح من امتي **وقال** بعض من اهل العلم
تجزئ الشاة الا عن نفس احد وهو قول عبد الله بن المبارك وغيره من اهل العلم **باب حدثنا** احمد بن منيع ثنا هشيم ثنا
ججاج **عن** جيلة بن سحيم ان رجلا سال ابن عمار عن الاضحية او اجبة هي فقال **فُتِيَ** رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمون فاعادها
عليه فقال **القول** **فُتِيَ** رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون هذا حديث من والعمل على هذا عند اهل العلم ان الاضحية ليست
بواجبة ولكنها سنة من سنن النبي صلى الله عليه وسلم يستحب ان يعمل بها وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك **حدثنا** احمد بن
منيع وهذا قالنا ثنا ابن ابى زائدة **عن** ججاج بن ارطاة **عن** نافع **عن** ابن عمار قال اقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة عشرة
سنتين **فُتِيَ** هذا حديث من **باب** في الذبح بعد الصلوة **حدثنا** علي بن محمد ثنا اسعيل بن ابراهيم **عن** داود بن ابي هند **عن** السعفي
عن البراء بن عازب قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم نحر فقال لا يذبحن احدكم حتى يصلي قال فقام خالي فقال
يا رسول الله هذا يوم الذبح فيه مكروه واني عجلت نسيتك لا طعم اهلي واهل داري او حيراني قال فاعد ذبحك باخر فقال يا رسول الله
عندي عناق لبن هي خير من شاتي لحم افاذ بجها قال نعم هو خير نسيتك ولا تجزئ جذعة بعدك وفي الباب **عن** جابر وجذب
والس في عومهما بن اسحق وابن عمار **ابن** زيد الانصاري وهذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم ان لا يضحي بالمصر حتى
يصلي الامامة وقد رخص قوم من اهل العلم لاهل القبا في الذبح اذا اطلعت الفجر وهو قول ابن المبارك وقد اجمع اهل العلم ان لا
يجزئ الجذع من المعزوقا وانما يجزئ الجذع من الضأن **باب** في كراهية اكل الاضحية فوق ثلاثة ايام **حدثنا** قتيبة ثنا الليث
عن نافع **عن** ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ياكل احدكم من لحم اضحيته فوق ثلاثة ايام وفي الباب **عن** عائشة و
انس و حديث ابن عمار حديث حسن صحيح وانما كان النهي من النبي صلى الله عليه وسلم متقدما ثم رخص بعد ذلك **باب** في الرخصة
في اكلها بعد ثلاث **حدثنا** محمد بن بشر ومحمد بن عجلان والحسن بن علي الخلال قالوا ثنا ابو عاصم النبيل ثنا سفيان **عن** علقمة بن
مَرْثَد **عن** سليمان بن بريدة **عن** ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفت نهيتكم عن لحوم الاضاحي فوق ثلاث ليسمع
ذوق الطول على من لا طول له فكلوا ما بدا لكم واطعموا وادخروا وفي الباب **عن** ابن مسعود وعائشة ونبیسة وابی سعيد قتادة
ابن النعمان والانس وام سلمة و حديث بريدة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
وغيرهم **حدثنا** قتيبة ثنا ابو الاوصم **عن** ابی السمعاني **عن** عابس بن ربيعة قال قلت لام المؤمنين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم يهني عن لحوم الاضاحي قالت لا ولكن قل من كان يهني من الناس فاحب ان يطعمهم من لم يكن **فُتِيَ** قلقد كنا نرفع الكرام فاكله
بعد عشرة ايام هذا حديث حسن صحيح وام المؤمنين هي عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وقد روى عنها هذا الحديث من غير وجه
باب في الفهر والعتيرة **حدثنا** محمد بن عجلان ثنا عبد الرزاق ثنا معمر **عن** الزهري **عن** ابن المسيب **عن** ابی هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لافهر ولا عتيرة والفهر اول النتاج كان ينتج لهم فيذبحونه وفي الباب **عن** نبیسة و **عن** حفص
ابن سليم وهذا حديث حسن صحيح **والعتيرة** ذبيحة كانوا يذبحونها في رجب يعظمون شهر رجب لانه اول شهر من اشهر الحرام و
اشهر الحرم رجب ذو القعدة وذو الحجة والمحرم و اشهر الحج شوال ذو القعدة وعشر من ذي الحجة كذلك روى عن بعض اصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم وغيرهم في شهر الحج **باب** في العقيقة **حدثنا** يحيى بن خلف ثنا بشر بن المفضل ثنا عبد الله بن عثمان بن خثيم

باب في الذبح بعد الصلوة - يعني من عليه الجمعة بعد الصلوة ومن الجمعة عليه بعد صبح يوم العيد قوله هذا يوم المحرم فيه مكروه التحليل ان
المعنى ان سوال اللحم مكروه وقال النووي ان اللحم يفتح الوسط بمعنى الحرس اي حرس اللحم مكروه -

باب الحقيقة - نسب الى ابي حنيفة انه لا يقول بالحقيقة والمؤمن اليه عبارة محمد في موطنه وان من ديننا استجابها سايح بعديم الولادة او للرايح
عشر او الحادي وعشرين في ذلك اليوم وارجح ان نسخ والنسخ في الخامس فقد ذكر عبارة عن محمد - قوله مكافئتان الخ المراد اما التساوي في السن
واما بلوغها الى سن الاصححة وعلمنا ما في الحديث من الغلام والحاجة وصديقة العفة قد را شعاع راس الولد -

باب اذا كان في اذن المولود ليحجب الاذان في الايمن والاقامة في الايسر وفي عمل اليوم والليلة لابن الحنبل ان الاذان يدفع مرض ام الصبيان عن الولد وقال الشافعي رحمه الله ان الاذان اذان الصلوة والصلوة صلاة الجماعة بعد الموت .

عہ قلت ہذا عند الجمہور محمول علی سببہ

الثواب لهم بعد الذبح عن نفسه **سه** قلت هذا كما ترى، لا ينبغي الوحيب وقد ثبت وجوبه بدليل **للعنه** قلت الامر للوجوب فدل على الوجوب **١٢**

ابواب النذور والایمان

(قوت المغتذى) (الواب المنذور)

والأيمان) (عن ثبات الضحاك) ليس لعند
المصنف إلا هذا الحديث (وهو في مجموعي المعرفة
بن شامة) جواب يزيد بن أبي زياد التقي
نزيل مصر ليس لعند المصنف إلا هذا (وهو في
إن علقمة) هذا هو سواء ويصنف في كعب بن
مالك بن علقمة فهو غلط -
(الثواب الحلي) عه قلت إن كان الجزار
محصية فلا يتعد وإن كان الجزار أو طاعة
والشرط محصية يتعد وغيره من الأفعال والكفائر
وهو المراد في هذا الحديث وصفي لا ينفذ لا تتعد وولد
والمنهي الأصل مراد في الحديث الآتي من نذران
بعض الشرأ لا يذكر الكفارة فمنه قلت

754

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرج الى خيبر اناها ليل وكان اذا جاء قوما بليلى لم يُغز عليهم حتى يُصيح فلما اصبح خرجت
يَهُودُ بِمَسَاجِدِهِمْ وَمَكَاتِلِهِمْ فَلَمَّا دَاوُةُ قَالُوا مُحَمَّدٌ وَافَقَ وَاللَّهِ مُحَمَّدٌ الْخَيْبِيُّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ الْبُخْرِيُّ
خَيْرٌ اَنَا اَذْأَنْزَلْنَا بِسَاحَةِ تَوْمِ نَسَاءٍ صَبَاحَ الْمُنْدَرِينَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا شَا مَعَاذِ بْنِ مَعَاذٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ ابْنِ عَمْرٍو بَنِي
عَنْ قَتَادَةَ عَنْ اَنَسٍ عَنْ ابْنِ طَلْحَةَ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ اِذَا ظَهَرَ عَلَى قَوْمٍ اَقَامَ بَعْضُهُمْ ثَلَاثًا هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ وَحَدِيثٌ
حَسَنٌ عَنْ اَنَسٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ وَقَدْ رَخَصَ قَوْمٌ مِنْ اَهْلِ الْعِلْمِ فِي الْغَارَةِ بِاللَّيْلِ اِنْ يَسْتَوُا وَكَرِهَ بَعْضُهُمْ وَقَالَ اَحْمَدُ وَاسْتَحَقَّ
لَا بَأْسَ اَنْ يَبِيتَ الْعَدُوَّ لَيْلًا وَمَعْنَى قَوْلِهِ وَافَقَ مُحَمَّدُ الْخَيْبِيُّ يَعْنِي بِهِ الْجَيْشَ بِأَرْبَعِ الْخَيْبِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ
نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَرَّقَ نَخْلَ بَنِي النَّضِيرِ وَقَطَعَ وَهِيَ الْبُؤْيُوتَةُ فَاَنْزَلَ اللَّهُ مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْسَتِ
اَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى اَصُولِهَا فَاِذَا نَ الْغَزَايَ الْفَاسِقِينَ وَفِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ وَقَدْ ذَهَبَ قَوْمٌ مِنْ
اَهْلِ الْعِلْمِ اِلَى هَذَا وَلَمْ يَكُنْ بَاسًا يَقَطَعُ الشَّجَارَ وَتَحْرِيبُ الْمُحْصُونَ وَكَرِهَ بَعْضُهُمْ ذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُ الْاَوْزَاعِيِّ قَالَ الْاَوْزَاعِيُّ وَنَهَى ابُو بَكْرٍ
الصَّدِيقُ اَنْ يَقَطَعَ شَجَرًا مِثْلًا اَوْ يَحْرِيبَ عَامِرًا وَعَمِلَ بِذَلِكَ الْمُسْلِمُونَ بَعْدَهُ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ لَا بَأْسَ بِالْعَزِيمِ فِي اَرْضِ الْعَدُوِّ وَقَطَعَ الشَّجَارَ
وَالْتَمَارَ وَقَالَ اَحْمَدُ وَقَدْ تَكُونُ فِي مَوَاضِعَ لَا يَحْدُثُ مِنْهُ بَدَأًا فَمَا بِالْعَيْثِ فَلَا تَحْرُقُ وَقَالَ اسْتَحَقَّ التَّحْرِيقُ سَنَةً اِذَا كَانَ اَنْكَرُ
فِيهِمْ بِأَرْبَاعٍ فِي الْغَنِيمَةِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْحَارِثِيُّ ثَنَا اِسْبَاطُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ عَنْ سَيَّارٍ عَنْ ابْنِ اِمَامَةَ عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِنَّ اللَّهَ فَسَلَّتْ عَلَى الْاَنْبِيَاءِ اَوْ قَالَ اَمَتِي عَلَى الْاِمَمِ وَاحِلٌ لَنَا الْغَنَائِمُ وَفِي الْبَابِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ اَبِي ذَرٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ مُوسَى وَابْنِ عَبَّاسٍ حَدِيثٌ ابْنِ اِمَامَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ وَسَيَّارٌ هَذَا يَقَالُ لَهُ سَيَّارٌ مَوْلَى بَنِي مُعَاوِيَةَ وَمَا وَى عَنْ سُلَيْمَانَ
التَّمِيمِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَبْرِ وَغَيْرِ وَاحِدٍ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ جَعْفَرٍ ثَنَا اِسْبَاطُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ الْعَلَاءِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ اَبِيهِ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ
اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَضَّلْتُ عَلَى الْاَنْبِيَاءِ بِسِتٍّ اَعْطِيتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ وَنُصِرْتُ بِالرَّغْبِ اُحِلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ وَجُعِلَتْ لِي الْاَرْضُ
مَسْجِدًا وَطَهُورًا وَارْسِلْتُ اِلَى الْخَلْقِ كَافَّةً وَخُتِمَ لِي النَّبِيُّونَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ بِأَرْبَعِ سَهْمِ الْخَيْلِ حَدَّثَنَا اَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الصَّمِيِّ
وَحُمَيْدُ بْنُ سَعْدَةَ قَالَا ثَنَا سُلَيْمُ بْنُ اَخْضَرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَسَمَ فِي الثَّغَلِ
لِلْفَرَسِ بِسَهْمَيْنِ وَلِلرَّاحِلِ بِسَهْمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَسَارٍ ثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سُلَيْمِ بْنِ اَخْضَرَ عَنْ وَفِي الْبَابِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
ابْنِ جَارِيَّةٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ ابْنِ اَبِي عَمْرٍو عَنْ اَبِيهِ وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ وَفِي الْبَابِ عَنْ اَبِيهِ وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ وَفِي الْبَابِ عَنْ اَبِيهِ وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
اَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَغَيْرُهُمْ وَهُوَ قَوْلُ سَفِيَّانِ الثَّوْرِيِّ الْاَوْزَاعِيِّ مَالِكُ بْنُ اَنَسٍ ابْنُ الْمُبَارَكِ وَالشَّافِعِيُّ اَحْمَدُ وَاسْتَحَقَّ
قَالُوا لِلْفَرَسِ ثَلَاثَةَ اَسْهُمٍ سَهْمٌ لَهُ وَسَهْمَانِ لِفَرْسِهِ وَلِلرَّاحِلِ سَهْمٌ بِأَرْبَاعٍ جَارِي فِي السَّرَايَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْاَزْدِيُّ الْجَمْرِيُّ وَ
ابُو عَمَّارٍ وَغَيْرُ وَاحِدٍ قَالُوا ثَنَا وَهَبُ بْنُ جَرِيرٍ عَنْ اَبِيهِ عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ الزَّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ الصَّحَابَةِ اَرْبَعَةٌ وَخَيْرُ السَّرَايَا اَرْبَعَةٌ وَخَيْرُ الْجُمُوشِ اَرْبَعَةٌ اَلَا فَيُطْلَبُ اثْنَا عَشَرَ الْقَا
مِنْ قَوْلِهِ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ يَسْتَدْرِكُ كَبِيرًا وَغَيْرَ جَرِيرٍ حَازِمًا وَاتَّاهِدُ هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ الزَّهْرِيِّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَوْسَلًا وَقَدْ رَوَاهُ حَبَّانُ بْنُ عَلِيٍّ الْعَنْزِيُّ عَنْ عَقِيلٍ عَنْ الزَّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَوَاهُ
الْأَلْبَانِيُّ عَنْ سَعْدِ بْنِ عَقِيلٍ عَنْ الزَّهْرِيِّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَوَاهُ يُونُسُ بْنُ يَزِيدٍ عَنْ الزَّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
ابْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ اَبِيهِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ هُرَيْرَةَ عَنْ نَجْدَةَ الْحَمْرِيِّ كَتَبَ اِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ لِيَسْأَلَ اَهْلَ الْكَلْبِ اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْزِي بِالنِّسَاءِ وَهِيَ كَانَتْ يَغْزِي بِسَهْمٍ
فَكَتَبَ اِلَيْهِ ابْنُ عَبَّاسٍ كَتَبْتُ اِلَيْكَ سَأَلْنِي هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْزِي بِالنِّسَاءِ وَكَانَ يَغْزِي بِنِثَاءٍ يَحْذَرُ مِنَ الْغَنِيمَةِ اَمَّا السَّهْمُ فَلَمْ يَغْزِي لَهَا بِسَهْمٍ
فِي الْبَاقِ اَنْتَ اَعْطَيْتَهُ وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ وَفِي الْبَابِ عَنْ اَهْلِ الْعِلْمِ هُوَ قَوْلُ سَفِيَّانِ الثَّوْرِيِّ الشَّافِعِيُّ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لِيَسْأَلَ اَهْلَ الْكَلْبِ وَهِيَ
مَرَادُهُ اَنَّ الْقَائِلَ بِهَذَا الْقَوْلِ اَنْتَ تَلِيصُهُ قَوْلُ الطَّوَيْ فِي مَشْأَلِ اَلَا تَارَانِ الْمَرَادُ اَنْ لَا يَتَّهَدُ بِالْقَائِلِ فَعَلَى هَذَا الْقَوْلِ اَنَّ الْقَائِلَ بِالْكَفَارَةِ الْاَلَمُ وَالْمَعْصِيَةُ
اَلْوَابُ السَّيْبَرُ يَكُونُ اِلَى اَسْرِ اَنْتَ تَلِيصُهُ قَوْلُ الطَّوَيْ فِي مَشْأَلِ اَلَا تَارَانِ الْمَرَادُ اَنْ لَا يَتَّهَدُ بِالْقَائِلِ فَعَلَى هَذَا الْقَوْلِ اَنَّ الْقَائِلَ بِالْكَفَارَةِ الْاَلَمُ وَالْمَعْصِيَةُ
كَانَتْ اِمَارَاتُ اَنَّ الدَّعْوَةَ قَدْ بَلَغَتْ قَبْلَ الْقِتَالِ وَاسْتَحْبَبَ وَالْاَوْجَابُ وَالتَّفْصِيلُ يُطْلَبُ مِنْ كِتَابِ الْفَقْرِ قَوْلُهُ تَلَكُمُ مَثَلُ الَّذِي عَلَيْهِ اَلْو
هَذَا الْحَدِيثُ يَصِلُ لِدَرْجَةٍ اَنْ يَقْتَصِرَ مِنَ الْمَسْلُومِ لَدَرْجَةٍ قَوْلُهُ سَلَمَانَ الْفَارِسِ اتَّفَقُوا عَلَى اَنْ عَمْرُؤُا لَمْ يَكُنْ اَقْلَ مِنْ مَاسْتَمِينَ وَ
ثَمِينَ وَقِيلَ عَمْرُؤُا زَيْدٌ ذَلِكَ وَقَدْ اُرِكَ وَهِيَ عِلْيَةُ السَّلَامِ كَمَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ بِأَرْبَعِ الْخَيْبِ الْغَنِيمَةُ - الْغَنِيمَةُ حَاصِلُ بَايَعَاتِ الْخَيْلِ وَالْقَوْمِ غَيْرُهُ كَمَا قَالَ الشَّافِعِيُّ
لِي الْمَسْوَطُ اتَّفَقُوا عَلَى اَنْ فِي الْغَنِيمَةِ نِصْفًا وَلَا نِصْفَ فِي الْفَيْ اَلَا عِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَخَالَفَتْ فِي فَيْ مَكَّةَ وَخَيْرُ اَنْ يَفْتَحَ صُلْحًا اَوْ عُنُودًا وَهَلْ يَدْرِي مَعْنَى مَعْدُوكَا اَنْ

مراده ان القائل بهذا القول اثم تليصه قو قال الطحاوي في مشكل الا ان ازل المراد ان لا يتصدق بالمال القائل بهذا التصديق بدل القائل بالكفارة الاثم والمعصية
الجواب السببر يكره في ابواب السير ان نقل عنه طلال في الجهاد والعزوات ولزم من استحقاقه فيه الكتب باب الدعوة قبل القتال قال الطحاوي في
هذا الحديث يصلح للدلالة على ان يقتصر من المسلم للذي قوله سلمان الفارسي اتفقوا على ان عمر سليمان لم يكن اقل من ماستمين و
ثمين وقيل عموما زيدا من ذلك وقد اركت وهي عيسى عليه السلام كما في صحيح البخاري باب الغنيمة الغنيمة حاصل باياعات الخيل والقوم غيره كما قال الشافعي
في المبسوط واتفقوا على ان في الغنيمة نيسا ولا نيس في الفتي الا عند الشافعي واختلفت في فتح مكة وخير ان يفتح صلحا او عنوة وحله وادله في معذركا ان

له قوله بساجهم حسماء وهي الحجرة من الحديد والميم زائدة لانهما السواك كشيء يكتشف به العين من وجه الارض الطيب له قوله الخيس الجيش وانما سمى لانه يحبس الى يمينه وميسرة وقيل ومقدرة وساقه كذا في الصحيح ١٢
قوله البويرة لعنم الماء الموحدة موضع نخل بني
النضير كذا في الطيب ١٢ له قال الطيب
وفيه رواية قطع شجر الكفار وارتاوه قال
الجمهور وقيل لا يجوز انتهى ١٢ له قوله
فصلت بلفظ المحول ليست قد خصص على الله
عليه وسلم لفضائل كثيرة لا تحصى ولا تحصى ذكر
في كل موضع اتفق ذكره ولم يقصد المحرر قوله
جوامع الكلم اي كلام يشتمل بايجازه على كثير
من المعاني كقوله انا الاعمال بالنيات وقوله
الحراج بالضان وقوله الغنم مع الغنم قوله
نصرت بالرعب لي نصرتي الله ياتقا خوف
في ثوب اعتداني لا يقال قد يقع الرعب بين
الملوك ايضا لان المراد النصر بالرعب لا
الرعب نفسه المعات له قال في البداية
للفارس سمان والمراد اسم عند ابي حنيفة
وقال ابو يوسف ومحمد للفارس ثلثة اسهم
وهو قول الشافعي لما روى ابن عمر عن ان
النبي صلى الله عليه وسلم اسهم للفارس ثلثة اسهم
وللراجل سهم وللاني حنيفة يروي ابن عباس
ان النبي صلى الله عليه وسلم اعطى للفارس
سهمين وللراجل سهما فقايل فعله فيرجع
الى قوله وقد قال عليه السلام للفارس
واذا القارصت روايته ترجح رواية غيره
انتهى مختصرا تامر في فتح القدر ١٢ له
قوله خير الصغار الرعية قال ابو عبد الله الحافظ
لا يخلو من رجل يحتاج الى حفظه ومن عابته
سحتاج الى الرد وفيما لو كان ثلثة كان
المرء ودودا فيبقى لا يفرق فلا يخلو عن خطره
صحيح قلب القصد الانس ولو ترددت ان كان
الحافظ ورواه البيهقي الرخاء اذا كان في الرعية
خير من ان يكون ثلثة لانهم اذا كانوا ثلثة
مرض احدهم واراد ان يحمل احد رفيقه وهي
نفسه لم يكن هناك من يشد بامضائه الا واحد
فلا يكفي ولو كانوا اربعة كفي شهادة اثنين ١٢
ذكره الطيب ١٢ له قوله ولا يغيب اثنا عشر
الفارس ثلثة اي لوصاروا مغلوبين لم يكن
للقائد بل لامرأته سوا او اوتاهم كثر في ثلثين
وان كان الاعداء مالا تعد ولا يحصى لان كل واحد
من هذه الالامات جيش قوت بالمينة والبيرق
او القلب فيكفي ومن ذلك قول الشافعي ليم
حين وكانوا اثني عشر الفان لعل يوم من
قوله واما غلبوا عن الحيات ثم قال تعالى و
يوم حين اذا مجيكم كثرتمكم لئن لم تكن معكم كذا
في الطيب ١٢ له قوله اعلم ان اكثر الشرائع البرية
يوجد فيها هذا المقام الى الباب تقديم
وتأخير وخط في العبارة والاشن ما في
بعض النسخ الحية والله تعالى اعلم فانه
مطابق بنسخة صحيحة من العرب وكذا
ليطابق بعض النسخ المطبوعة ايضا ١٢

قوت المعتذري
(ومعنا الذين يحرم) قال بن الاصول
الصححة سبنا بوجه واحدة فهاهنا كما مير
وقال ابن مأكولا وغيره بجمع كزبير
بدون الصواب
(الثواب المحلي)

عنه قلت ظاهرة في الغنيمة ١٢

له قول لا نورث بفتح واو وفتح الكسر وعلمه
 انهم كالأباء والامهات فالحكم اوله لا ينظر بهم
 الرضا في الدنيا ولا في الآخرة وذا على وعي
 قبل علمهما بالخير والشر وبعده رجيا واعتقادا
 بحق ديني ان عليا لم يغير الا من استخلف
 فاقولت فكيف نازعا عقلت طابا في انصرت
 بعد ان يكونا متصرفين بالشركة ذكره عمر القسري
 هذا من دعوى الملك الجح الجح الجح
 قوله لا تغزى في يوم غد اليوم يعني مكة الى مكة
 تعود دارك تغزى عليا ولا تغزى عليا الكفار
 ابدا اذا المسلمون قد غزواهم مرات غزواهم
 زمن يزيد بن معاوية بعد وقعة الجمل وحين
 عبد الملك بن مروان فتح الحجاز وبعده على
 ان من غزاه من المسلمين لم يقصدوا ولا
 البتة وانما قصدوا ان يزيلوا عن عظم
 امركم وان جرى عليه جري من يزيلون
 في المنطق والحق في دورى لا تغزى على
 النبي لم يفتح الى الكوفة في ١٢ رجب الجمار
 له قوله ثبت في القاموس الباب و
 البيرب توران البرج كالسبب الغريب
 يادورين ١٢ رجب الجمار
 كسوطا وفتح يادورين كسوطا
 وهو مصدق طيرة طيرة طيرة طيرة
 المصدرة كذا غيرها ١٢ رجب الجمار
 اي دما من الماترية الطيرة وتبقى الى كفة
 الكوفة قبل ان من قول ابن مسعود كذا
 ليتقدمون ان التطير يجب لم ينفوا ذلك
 من اذا عملوا المبرجة فكأنهم اشرطوه ومعنى
 يذبحون بالذبح انهم اذا خطوا لعارض التطير
 فتوكل على الله وسلم اليه ولم يحل به عذر ولا
 مع الجمار له قوله لا تغزى في اليوم غد
 يعني حجازة العدة من حجازها الى غيره وذلك
 على ما يذهب اليه المتطية في علل سبع
 الجوزام والجرب والجرب والمجربة والجرب
 والدم والامراض الواسية وقد اختلفت
 العلماء في التأويل فمنهم من يقول ان المراد
 منه نفي ذلك ليقال على ما يدل ظاهر الحديث
 والقرآن المنسوبة على الدوام والاكثرون
 ومنهم من يرى انه لم ير الطابا فقد قال
 صلى الله عليه وسلم فمن لم يزدكم كما تفر من
 الاسد وقال لا يوردون ذوعامة على صبح
 وانما اراد بذلك نفي ما كان يفتقد له حجاب
 الطبيعة فانهم كانوا يرون ان العلل
 المعينة مؤثرة في الاجابة فاعلم بقوله ان
 ليس الامر على ما توهمون بل هو متعلق
 بالمشية ان شاء كان وان لم يشأ لم يكن
 ١٢ طيبي

قوت المعتدى

(عن الحارث بن مالك ليس له عند المصنف
 الا هذا (ابن البراءة) قيل هي امر اوجدة
 ام ابيها اسمها ربيعة بنت بيشة القسري
 بذه بعد اليوم الى يوم القيامة قال حتى يذ
 الحديث بل اخرج مخرج اخر اوصى اجمالا ان
 وانما قلنا لا نجاره صلى الله تعالى عليه وسلم
 انه يغزى جيش الكعبة كما وجد اوله محمد
 بن سعد بالقطعات اي على القطر قال بن
 فنجواب ايضا عن غزو الحبشة الكعبة و
 تحزيم اليها اذ لا يغزى ونعم على الكفر قال
 لابن الزبير ساء وقال انظر اطمة لابلها و
 قتلهم اباهم واخذوا الحجر الاسود ١٢

قالا ابن جرحي ثنا ابو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول اخبرني عمر بن الخطاب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 لا يخرج اليهود والنصارى من جزيرة العرب فلا تترك فيها الاسلام هذا حديث حسن صحيح حدثنا موسى بن عبد الرحمن الكندي ثنا زيد بن
 حباب ثنا سفيان الثوري عن ابي الزبير عن جابر عن عمر بن الخطاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لئن عشت ان شاء الله
 لا يخرج اليهود والنصارى من جزيرة العرب يا بايع في تركة النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن المثنى ثنا ابو الوليد ثنا
 حماد بن سلمة عن محمد بن عمر عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال جاءت فاطمة الى ابي بكر فقالت من يرثك قال اهلبي وولدي قالت
 فما لي لا ارث ابي فقال ابو بكر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا نورث ولكن اقول من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقولوا لئن علي من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتق عليه وفي الباب عن عمر وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد و
 عائشة حديث ابي هريرة حديث حسن غريب من هذا الوجه انما اسنداه حماد بن سلمة وعبد الوهاب بن عطاء عن محمد بن عمر و
 عن ابي سلمة عن ابي هريرة وقدم في هذا الحديث من غير وجه عن ابي بكر المديني عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا الحسن بن علي
 الخلال ثنا بشر بن عمار ثنا مالك بن انس عن ابن شهاب عن مالك بن اوس بن الحدثان قال دخلت على عمر بن الخطاب دخل
 عليه عثمان بن عفان والزبير بن العوام وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابي وقاص ثم جاء علي والعباس فيقتلمان فقال عمر لهم
 انشدكم بالله الذي باذنه تقوم السماء والارض تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركناه صدقة قالوا نعم قال
 عمر فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر اتاوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فمضت انت وهذا الى ابي بكر تطلب انت
 ميراثك من ابن اخيك ويطلب هذا ميراث امرأتين ايها فقال ابو بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركناه صدقة
 والله يعلم انه صادق باذنه شذنا به للحق وفي الحديث قصة طويلة هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث مالك بن انس
 يا بايع قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة ان هذه لا تغزى بعد اليوم حدثنا محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد ثنا زكريا
 ابن ابي ذائدة عن الشعبي عن الحارث بن مالك بن برمضاء قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تغزى هذه
 بعد اليوم الى يوم القيمة وفي الباب عن ابن عباس سليمان بن عمرو مطيع هذا حديث حسن صحيح وهو حديث زكريا بن ابي ذائدة
 عن الشعبي لا يعرفه الا من حديثه يا بايع في الساعة التي يستحب فيها القتال حدثنا محمد بن بشار ثنا معاوية بن هشام قال ثني ابي
 عن قتادة عن النعمان بن مقرن قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم فكان اذا طلع الفجر مسك حتى تطلع الشمس فاذا طلعت قاتل
 فاذا انصفت النهار امسك حتى تزول الشمس فاذا زالت الشمس قاتل حتى العصر ثم امسك حتى يصلي العصر ثم يقاتل ويقاتل عند ذلك
 تحميم رباح النصارى ويدعو المؤمنين لجيشهم في صلواتهم وقد مرى هذا الحديث عن النعمان بن مقرن باسناد اوصى من هذا او مقادير لم
 يدرك النعمان بن مقرن مات النعمان في خلافة عمر بن الخطاب حدثنا الحسن بن علي الخلال ثنا عفان بن مسلم والحجاج بن محمد قال
 ثنا حماد بن سلمة ثنا ابو عثمان الجوني عن علقمة بن عبد الله المزني عن معقل بن يسار عن عمر بن الخطاب بعث النعمان بن مقرن الى
 الهوزان فذكر الحديث بطوله فقال النعمان بن مقرن شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان اذا لم يقاتل اول النهار انتظر
 حتى تزول الشمس وتحمم الرياح وينزل النصر هذا حديث حسن صحيح وعلقمة بن عبد الله هو ابو بكر بن عبد الله المزني يا بايع في الغيرة
 حدثنا محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن عيسى بن عامر عن زمر عن عبد الله قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لا تغزى من الشرك وما مثله ولكن الله يذهب بالتوكل قال ابو عيسى سمعت محمد بن اسحاق يقول كان سليمان
 ابن حرب يقول في هذا الحديث وما مثله ولكن الله يذهب بالتوكل قال سليمان هذا عندى قول عبد الله بن مسعود وفي الباب عن
 سعد بن ابي هريرة وحاجس التميمي عائشة وابن عمر هذا حديث حسن صحيح لا يعرفه الا من حديث سلمة بن كهيل ومروى شعبة ايضا
 عن سلمة هذا الحديث حدثنا محمد بن بشار ثنا ابن ابي عدي عن هشام عن قتادة عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدو

أمة الخاة وهم ثقات ورويس لس بالقاء قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقر هذا الشعر اياه تهاول يا توى يكن فلعلما يقال الشئ كان الاتحققا
 وقال الحافظ في بعض تصانيفه ان قطعه حديث الباب دما من الراوى واعلم انه نسب لشاعر الشعراء الى ابي حنيفة ونسب اليه قصيدة ايضا
 ولكن عبارة هذه القصيدة ركيكة ولم تذكر به النسبة بالسند فلا اصل لها وكان الشافعي في اعلى ذروة الشعر ولم يجد من مالک الشاوش ونسب الى الجاهل
 ايضا الشاوش وبعض الاشعار

ولا طيرة وأحب الفأل قالوا يا رسول الله وما الفأل قال الكلمة الطيبة هذا حديث حسن صحيح حدثنا محمد بن رافع ثنا ابو عامر
العقدي عن حماد بن سلمة عن حبيب بن الحسن بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب ان يخرج لحاجته ان يسمح يا را شد
يا نعيم هذا حديث حسن صحيح غريب باب ما جاء في وصية النبي صلى الله عليه وسلم في القتال حدثنا محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن
مهدي عن سيفان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بعثت امرا على جيش
او صا في خاصية نفسه بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيرا وقال اغزو باسم الله وفي سبيل الله قاتلوا من كفر بالله ولا تغفلوا ولا
تغفروا ولا تمشكوا ولا تقتلوا وليدا فاذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم الى احدى ثلث خصال او خلل ايها اجابوك فاقبل
منهم وكف عنهم ادعهم الى الاسلام والتول من دارهم الى دار المهاجرين واخبرهم انهم ان فعلوا ذلك فلان لهم ما لهم هاجر بن عليهم
ما على المهاجرين وان ابوان يتحولوا فاخبرهم انهم يكونون كاعراب المسلمين يحرم عليهم ما يحرم على الاعراب ليس لهم في الغنيمة
والفني شئ الا ان يجاهدوا فان ابوا فاستعين بالله عليهم وقتلهم واذا حاصرت حصنا فارادوك ان تجعل لهم ذمة الله وذمة
نبيه فلا تجعل لهم ذمة الله ولا ذمة نبيه واجعل لهم ذمتك وذمة من ايمانك فانك ان تحفر في ادمك وذمة من ايمانك خير لكم
من ان تحفر وذمة الله وذمة رسوله واذا حاصرت اهل حصن فارادوك ان تنزلوهم على حكم الله فلا تنزلوهم ولكن انزلهم
على حكمك فانك لا تدري التصيب حكم الله فيهم ام لا او غنودا وفي الباب عن النعمان بن مقرين وحديث بريدة حديث حسن صحيح
حدثنا محمد بن بشار ثنا ابو احمد ثنا سيفان عن علقمة بن مرثد نحوه بعناه وزاد فيه فان ابوا فخذ منهم الجزية فان ابوا فاستعين
بالله عليهم هكذا رواه وكيع وغير واحد عن سيفان ومي غير محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مهدي وذكر فيه احوال الجزية
حدثنا الحسن بن علي الخلال ثنا عفان ثنا حماد بن سلمة ثنا ثابت عن انس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يغزو
الا عند صلوة الفجر فان سمع اذا نأ أمساك والا غاروا وسمع ذات يوم نسم رجلا يقول الله اكبر الله اكبر فقال علي الفطمة فقال
اشهد ان لا اله الا الله قال خرجت من النار قال الحسن وثنا الوليد ثنا حماد بن سلمة بهذا الاسناد مثله هذا حديث حسن صحيح
ابواب فضائل الجهاد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم باب فضل الجهاد حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ابو
عوانة عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله ما يعدل الجهاد قال انكم لا تستطيعونه فردوا
عليهم من ثلث او ثلثا كل ذلك يقول لا تستطيعونه فقال في الثالثة مثل المجاهد في سبيل الله مثل الصائم القائم الذي لا يفتر من
صلوة ولا صيام حتى يرجع المجاهد في سبيل الله وفي الباب عن الشفاء وعبد الله بن جش وموسى وابي سعيد وامر مالك
البهزتي والسنن بن مالك هذا حديث حسن صحيح وقد مر في غير وجه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد
ابن عبد الله بن بزيع ثنا معتمر بن سليمان بن مزيق ابو بكر عن قتادة عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يعني يقول الله المجاهد في سبيل الله ان قبضته اورثته الجنة وان رجعت رجعت باجرا وغنيمة هذا حديث غريب صحيح من
هذا الوجه باب ما جاء في فضل من مات في الجهاد حدثنا احمد بن محمد ثنا عبد الله بن المبارك ثنا جويوة بن شريح قال اخبرني
ابو هاني الخولاني ان عمر بن مالك الجعفي اخبره انه سمع فضالة بن عبيد يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كل
ميت يحضر على عمله الا الذي مات مرابطا في سبيل الله فانه يمى له عمله الى يوم القيمة ويا من قننة القبر وسمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول المجاهد من جاهد نفسه وفي الباب عن عتبة بن عامر وجاهد حديث فضالة بن عبيد حديث حسن صحيح
باب ما جاء في فضل الصوم في سبيل الله حدثنا قتيبة ثنا ابن لهيعة عن ابي الاسود عن عروة وسليمان بن يسار انهما حدثا
تاه

ابواب فضائل الجهاد

باب فضل الصوم في سبيل الله - بعد اراد الصوم في سبيل الله ايضا يشير الى ما اراد الترمذي والوجه ان لفظ في سبيل
الله في عرف الشرعية يستعمل في الجهاد واختلف المتأمن في تفسير سبيل الله ولم يخرج الحديث تحت هذه الابواب يزعم ان المراد به الصوم بنيت
ناصحة خالصة
باب من ارتبط فرسا في سبيل الله - في بعض طرق حديث الباب انه اجروا ان لم يروا التفصيل وفي مسلم زيادة ولم ينسحق الله في ظهوره ولا رباها
في حديث الباب وبني قتيبة في زكوة الخيل وقد اتي بها الزيلعي
باب ثواب الشهاد - قوله في طيغ خضو الخ - قيل ان حديث الباب يدل على التناسخ واما لو بان التناسخ هو تدبير الروح الخارج من جسم -

له قوله في ناصحة نفسه متعلق بتقوى الله
هو ما مضى وغيره مضروب على التنازع الخافض
وهو من باب لطف على ما ليس تخفيفا كان
قيل اوصى بتقوى الله في خاصية نفسه وهي
بجرفين مع من المسلمين وقوله بسم الله
وفي سبيل الله متعلقان لا غزو ولا تغفلوا
يكون انما في نظره الاول والا لا قوله قاتلوا
جمله وصححه لا غزو وقوله ولا تغفلوا الخ
كالا سطر ادق بين الكلامين انهما لا يكاد
في الطيبي ١٢٢ قوله تحفر في ادمك وذمة
الاخفاء وهو نقص الصدا لا يحفل لهم ذمة
الله فانه قد يقضاهن للبروت حقا كذا في
الطيبي والمج ١٢٢ قوله ولكن انزلهم
ربما تحفل في حكم الله لا في غيره فانه
سنة قوله قال الطيبي فان قلت في سبيل الله
المجاهد بحال الصائم القائم قلت في سبيل الله
الجري بل بكل حركة وسكون في كل حين واوان
لان المراد من الصائم القائم من لا يفر ساعة
من ساعاته انا والليل والظروف النهار من
صيامه وصلواته قال الشيخ في اللغات ليني
ان المجاهد وان كان لا يفر بعض اوقات بل يفر
والاكل وغير ذلك كلفه في حكم من لا يفر عن
العبادة قطعا ١٢٢ قوله الرابطة على الجهاد
وارتباط الخيل في التفرغ والمقام فيه الحج
له قوله كل ميت يحضر على عمله الخ مناه
ان الرجل اذا مات لا يروى في ثواب ما عمل
لا يتقص منه شئ الا انما في ثواب
مرابطة بنحوه ويتضاعف ثوابه المأخوذ ١٢

لفظ الجهاد

(ابواب فضائل الجهاد)
(حدثني مرزوق البجلي) هو بابي بصرى مولى
طلحة بن عبد الرحمن البجلي لا يعرف اسم ابيه
ليس له عند المصنف الا هذا وقد روى المصنف
باب ابواب البر حديثا آخر برواية مرزوق لم يسم
اباه فكتاه ابا بكر فتوهم صاحب الاكالا
انه هو فخطه المزي فيه فذكر انه حجي وان
المعروف بكنية ابو بكر كنيته (نا احمد بن محمد)
هو ابن موسى المروزي الملقب بمروزي
(يعني لعلمه) قال في بيت آخره ما دود مد
يتمولوا والا فصح سبنا وهو ما ذكره
تعلب بالقصص (والمجاهدين جاهد لنفسه)
اي هذا الفضل الجهاد كقولهم ليس الشريد
بالعصاة الخ

(ابواب فضائل الجهاد)

في موطنها ملك ص ٨٢٢ عن كعب بن مالك قال سمعت المومنين يطير ليلتي في شجر الجنة حتى يرجعوا انشد في حبه دهرهم القيمة الخ فدل على ان الارواح مثل طير خضر في العيش
وسرعة السير والطيران لانها في طير خضر فيكون الحاصل تشبيه الارواح بالطيور ووجه التشبيه ما ذكرت واعلم ان ارواح بعض المومنين غير الشدة ايضا طير خضر

وتلخيص صاحبين فضل الله تعالى فان قيل فكيف تقول فمين تاب وقد عجز عن وفاء فوجدوا لوفاء قلت ان كان مال الحرزم ذمته انما لزمها بطريق لا يجوز تعاطي مثله وانما لا مقصود فلا باراء منه ولا سقط توبته وانما تسقط توبته في اسقاط عقوبة التردية على ذلك الدين فيما يخص بحق الله تعالى المخالفة الى ما هي عنه وان لزم ذمته بطريق جائز وعزم على وفاء فله هذا الحال : (الشواب المحلى) عنه قلت فيه الزكوة في الخيل ١٢

(قوت المغتدی)

ومن شباب شيعتي في سبيل الله كانت تورا
يقيم القيمة) قال بنو يقال الشيب ليس
بالكتاب العبد فها هو قد اب عليه قال في جوابه
انه اذا كان بسبب الجواد وفيه من اعمال بر
كثير في عمل وخوف من عدو وخوف
منه تعالى كان له الجزاء المذكور والنظام امره
لصير نفسه لوراستدراكه صاحب (ان اوضح
الشهداء في طرقتهم) كثر بانسانه تامي
واصله بالابل اذا اكلت عسافا من علفها
علوقا ففعل للمطر (القتل في سبيل الله
يكفر كل شي الا الدين) قال الامام كمال الدين
الزمكاني في كتابه تحقيق الاولي عن ابي ارفق
الا على تسمية على ان حقوق الادميين لا تقهر
لاننا مهيبة على المشاورة والقياسية ويمكن
ان يقال ان هذا المحول على دين هو خطيئة
وهو الاستدوين ليعمل بالبحر كاخذه بحيلة او
عقب فقتبت في ذمته البذل اودل بلمائة
وقاد لانه استثناء من الخطايا واصل
الاستثناء كونه من الجنس فيكون الدين المادون
منه كونه في الاستثناء فقلت ان

المراخضة بلما يلطفه تعالى لغيره من استغفار
لزمه من ذلك الا لا يرضو له من وجب له او
تسرفا نه يرجي له خير في العقبى ادا م على

البواب فضائل المجاهد (٢٩٢) الجلد الاول من ترمذی

في الجنة وفي حدّث ضعيف الشأن الطائفة زوروا (منا) قوله ضعف متعفف الخوا علم ان الاصل ان تكون حدة وطبعة وبطل على النقص الشبهة كما في

342

بغير الناس رجل فمسك بعنان فرسه في سبيل الله الا أخبركم بالذي يتلوه رجل معتزل في غنيمته له يودي حق الله فيها الا أخبركم
بشر الناس رجل يسأل بالله ولا يعطى به هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه ويروى هذا الحديث من غير وجه عن ابن عباس عن
النبي صلى الله عليه وسلم يا ماجأ فمين سأل الشهادة حدثنا احمد بن منيع ثنا ابن جبرئيل عن سليمان بن موسى
عن مالك بن نجاد السكيتي عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سأل الله القتل في سبيله صاذا من قلبه اعطاه
الله اجر الشهيد هذا حديث حسن صحيح ^{بغير الوجه في المعنى} حدثنا محمد بن سهل بن عسكر ثنا القاسم بن كثير ثنا عبد الرحمن بن شريك
ابن سمع سهل بن ابي امامة بن سهل بن حنيف يحدث عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سأل الله الشهادة من
قلبه صاذا باقعه الله منازل الشهداء وان مات على فراشه هذا حديث حسن غريب من حديث سهل بن حنيف لا نعرفه الا
من حديث عبد الرحمن بن شريك وقد روى عنه عبد الله بن صالح عن عبد الرحمن بن شريك وعبد الرحمن بن شريك يكتني بابا شريك
وهو اسكنه راني وفي الباب عن معاذ بن جبل يا ماجأ في المجاهد والمكاتب والناكح وعون الله يا هر حدثنا قتيبة ثنا
الليث عن ابن عجلان عن سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث تنحق على الله عونهم المجاهد
في سبيل الله والمكاتب الذي يريد الاول والناكح الذي يريد العفاف هذا حديث حسن حدثنا احمد بن منيع ثنا سفيان
ابن عباد بن جبرئيل عن سليمان بن موسى عن مالك بن نجاد عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قاتل في
سبيل الله من رجل مسلم فواق ناقة وجبت له الجنة ومن جرح جرحا في سبيل الله او كتب كتابا يحثي يوم القيمة كان غزوا كانت
لونها الزعفران وريحها كالمسك هذا حديث صحيح يا ماجأ في فضل من يكلم في سبيل الله حدثنا قتيبة ثنا عبد العزيز بن محمد عن
سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكلم احد في سبيل الله والله اعلم بمن يكلم
في سبيله الا جاء يوم القيمة اللون لون الدم والريح ريح المسك هذا حديث حسن صحيح وقد روى من غير وجه عن ابي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم يا ابي افضل حدثنا ابو كريب ثنا عدي بن محمد بن عمر وثنا ابو سلمة عن ابي هريرة
رضي الله عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم اى الاعمال افضل واى الاعمال خير قال ايمان بالله ورسوله قيل ثم اى
شئ قال الجهاد سئل العجل قيل ثم اى شئ يا رسول الله قال ثم اى شئ من هذا حديث حسن صحيح وقد روى من غير وجه عن
ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يا ابي حنيفة ثنا جعفر بن سليمان الضبعي عن ابي عثمان الجوني عن ابي بكر بن
ابي موسى الاشعري قال سمعت ابي جعفر العدي يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابواب الجنة تحت ظلال السيوف فقال
رجل من القوم رث الهيئة انت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرك قال نعم قال فرجع الى اصحابه قال اقرأ
عليكم السلام وكس جفن سيفه ففزع به حتى قتل هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث جعفر بن سليمان وابي عمران
الجوني اسمه عبد الملك بن جبيب البكري عن ابي موسى قال احمد بن حنبل هو اسمه يا ماجأ اى الناس افضل حدثنا ابو عمار
ثنا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن شاذي الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابي سعيد الخدري قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم
اى الناس افضل قال رجل يجاهد في سبيل الله قالوا ثم من قال ثم من في شعب من الشعب يتقي ربه ويدع الناس من شره هذا
حديث حسن صحيح يا ابي حنيفة ثنا عبد الله بن عبد الرحمن ثنا نعيم بن حماد ثنا بقيق بن الوليد عن يحيى بن سعد عن خالد بن معدان
عن المقدام بن معديكوب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للشهيد عند الله ست خصال يغفر له في اول دفعة ويترك
مقعدة من الجنة ويجاز من عذاب القبر ويامن من القرع الاكبر ويؤتم على رأسه تاج الوقار واليا قوته منها خير من الدنيا
وما فيها ويزوج اثنتين وسبعين زوجة من الحور العين ويشفع في سبعين من اقاربه هذا حديث صحيح غريب حدثنا محمد
ابن بشار ثنا معاذ بن هشام ثنا ابي عن قتادة ثنا انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احد من اهل الجنة

حديث وقد عبد القيس من ائمة النبي صلى الله عليه وسلم
باب فضيل الشهداء اعرض المصنف رحمه الله عن قوله فصدق الله ان من الجرد لا الزيد ومعناه (راست گفت) ذلك الكذب والجور قد يكون متديا مثل كذب
فلان فلانا - قوله سمع عن ابي تركيب ماني اول وصفه وبينهما فرق فان معنى ابراهيم اسم غير معلوم ومعنى الاخر سمع به غير معلوم -
باب غزوة البحر البحر يكون مائه مائة اصل اللغة - قوله تغلى راسه انه كانت ام حرام اخت ام النس وهي من محاربه عليه السلام - قوله ركب ام حرام
في عهد عثمان بن عفان وكان معاوية عامله :-

نكتة (كبرية بالعبية المرحوم من حوادث (لا يكلم) كبرج روي روي المسك / قال كمال الدين في تحقيق الاول فان قيل فقد قال صلى الله عليه وسلم لا تخلفتم ثم انما اطيب عند الله
نكتة (كبرية بالعبية المرحوم من حوادث (لا يكلم) كبرج روي روي المسك / قال كمال الدين في تحقيق الاول فان قيل فقد قال صلى الله عليه وسلم لا تخلفتم ثم انما اطيب عند الله

له قوله يسأل بالله ولا يعطى به هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه ويروى هذا الحديث من غير وجه عن ابن عباس عن
النبي صلى الله عليه وسلم يا ماجأ فمين سأل الشهادة حدثنا احمد بن منيع ثنا ابن جبرئيل عن سليمان بن موسى
عن مالك بن نجاد السكيتي عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سأل الله القتل في سبيله صاذا من قلبه اعطاه
الله اجر الشهيد هذا حديث حسن صحيح ^{بغير الوجه في المعنى} حدثنا محمد بن سهل بن عسكر ثنا القاسم بن كثير ثنا عبد الرحمن بن شريك
ابن سمع سهل بن ابي امامة بن سهل بن حنيف يحدث عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سأل الله الشهادة من
قلبه صاذا باقعه الله منازل الشهداء وان مات على فراشه هذا حديث حسن غريب من حديث سهل بن حنيف لا نعرفه الا
من حديث عبد الرحمن بن شريك وقد روى عنه عبد الله بن صالح عن عبد الرحمن بن شريك وعبد الرحمن بن شريك يكتني بابا شريك
وهو اسكنه راني وفي الباب عن معاذ بن جبل يا ماجأ في المجاهد والمكاتب والناكح وعون الله يا هر حدثنا قتيبة ثنا
الليث عن ابن عجلان عن سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث تنحق على الله عونهم المجاهد
في سبيل الله والمكاتب الذي يريد الاول والناكح الذي يريد العفاف هذا حديث حسن حدثنا احمد بن منيع ثنا سفيان
ابن عباد بن جبرئيل عن سليمان بن موسى عن مالك بن نجاد عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قاتل في
سبيل الله من رجل مسلم فواق ناقة وجبت له الجنة ومن جرح جرحا في سبيل الله او كتب كتابا يحثي يوم القيمة كان غزوا كانت
لونها الزعفران وريحها كالمسك هذا حديث صحيح يا ماجأ في فضل من يكلم في سبيل الله حدثنا قتيبة ثنا عبد العزيز بن محمد عن
سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكلم احد في سبيل الله والله اعلم بمن يكلم
في سبيله الا جاء يوم القيمة اللون لون الدم والريح ريح المسك هذا حديث حسن صحيح وقد روى من غير وجه عن ابي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم يا ابي افضل حدثنا ابو كريب ثنا عدي بن محمد بن عمر وثنا ابو سلمة عن ابي هريرة
رضي الله عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم اى الاعمال افضل واى الاعمال خير قال ايمان بالله ورسوله قيل ثم اى
شئ قال الجهاد سئل العجل قيل ثم اى شئ يا رسول الله قال ثم اى شئ من هذا حديث حسن صحيح وقد روى من غير وجه عن
ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يا ابي حنيفة ثنا جعفر بن سليمان الضبعي عن ابي عثمان الجوني عن ابي بكر بن
ابي موسى الاشعري قال سمعت ابي جعفر العدي يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابواب الجنة تحت ظلال السيوف فقال
رجل من القوم رث الهيئة انت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرك قال نعم قال فرجع الى اصحابه قال اقرأ
عليكم السلام وكس جفن سيفه ففزع به حتى قتل هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث جعفر بن سليمان وابي عمران
الجوني اسمه عبد الملك بن جبيب البكري عن ابي موسى قال احمد بن حنبل هو اسمه يا ماجأ اى الناس افضل حدثنا ابو عمار
ثنا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن شاذي الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابي سعيد الخدري قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم
اى الناس افضل قال رجل يجاهد في سبيل الله قالوا ثم من قال ثم من في شعب من الشعب يتقي ربه ويدع الناس من شره هذا
حديث حسن صحيح يا ابي حنيفة ثنا عبد الله بن عبد الرحمن ثنا نعيم بن حماد ثنا بقيق بن الوليد عن يحيى بن سعد عن خالد بن معدان
عن المقدام بن معديكوب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للشهيد عند الله ست خصال يغفر له في اول دفعة ويترك
مقعدة من الجنة ويجاز من عذاب القبر ويامن من القرع الاكبر ويؤتم على رأسه تاج الوقار واليا قوته منها خير من الدنيا
وما فيها ويزوج اثنتين وسبعين زوجة من الحور العين ويشفع في سبعين من اقاربه هذا حديث صحيح غريب حدثنا محمد
ابن بشار ثنا معاذ بن هشام ثنا ابي عن قتادة ثنا انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احد من اهل الجنة

(قوت المغتذي)
(و) رجل يسأل بالله ولا يعطى به هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه ويروى هذا الحديث من غير وجه عن ابن عباس عن
النبي صلى الله عليه وسلم يا ماجأ فمين سأل الشهادة حدثنا احمد بن منيع ثنا ابن جبرئيل عن سليمان بن موسى
عن مالك بن نجاد السكيتي عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سأل الله القتل في سبيله صاذا من قلبه اعطاه
الله اجر الشهيد هذا حديث حسن صحيح ^{بغير الوجه في المعنى} حدثنا محمد بن سهل بن عسكر ثنا القاسم بن كثير ثنا عبد الرحمن بن شريك
ابن سمع سهل بن ابي امامة بن سهل بن حنيف يحدث عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سأل الله الشهادة من
قلبه صاذا باقعه الله منازل الشهداء وان مات على فراشه هذا حديث حسن غريب من حديث سهل بن حنيف لا نعرفه الا
من حديث عبد الرحمن بن شريك وقد روى عنه عبد الله بن صالح عن عبد الرحمن بن شريك وعبد الرحمن بن شريك يكتني بابا شريك
وهو اسكنه راني وفي الباب عن معاذ بن جبل يا ماجأ في المجاهد والمكاتب والناكح وعون الله يا هر حدثنا قتيبة ثنا
الليث عن ابن عجلان عن سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث تنحق على الله عونهم المجاهد
في سبيل الله والمكاتب الذي يريد الاول والناكح الذي يريد العفاف هذا حديث حسن حدثنا احمد بن منيع ثنا سفيان
ابن عباد بن جبرئيل عن سليمان بن موسى عن مالك بن نجاد عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قاتل في
سبيل الله من رجل مسلم فواق ناقة وجبت له الجنة ومن جرح جرحا في سبيل الله او كتب كتابا يحثي يوم القيمة كان غزوا كانت
لونها الزعفران وريحها كالمسك هذا حديث صحيح يا ماجأ في فضل من يكلم في سبيل الله حدثنا قتيبة ثنا عبد العزيز بن محمد عن
سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكلم احد في سبيل الله والله اعلم بمن يكلم
في سبيله الا جاء يوم القيمة اللون لون الدم والريح ريح المسك هذا حديث حسن صحيح وقد روى من غير وجه عن ابي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم يا ابي افضل حدثنا ابو كريب ثنا عدي بن محمد بن عمر وثنا ابو سلمة عن ابي هريرة
رضي الله عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم اى الاعمال افضل واى الاعمال خير قال ايمان بالله ورسوله قيل ثم اى
شئ قال الجهاد سئل العجل قيل ثم اى شئ يا رسول الله قال ثم اى شئ من هذا حديث حسن صحيح وقد روى من غير وجه عن
ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يا ابي حنيفة ثنا جعفر بن سليمان الضبعي عن ابي عثمان الجوني عن ابي بكر بن
ابي موسى الاشعري قال سمعت ابي جعفر العدي يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابواب الجنة تحت ظلال السيوف فقال
رجل من القوم رث الهيئة انت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرك قال نعم قال فرجع الى اصحابه قال اقرأ
عليكم السلام وكس جفن سيفه ففزع به حتى قتل هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث جعفر بن سليمان وابي عمران
الجوني اسمه عبد الملك بن جبيب البكري عن ابي موسى قال احمد بن حنبل هو اسمه يا ماجأ اى الناس افضل حدثنا ابو عمار
ثنا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن شاذي الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابي سعيد الخدري قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم
اى الناس افضل قال رجل يجاهد في سبيل الله قالوا ثم من قال ثم من في شعب من الشعب يتقي ربه ويدع الناس من شره هذا
حديث حسن صحيح يا ابي حنيفة ثنا عبد الله بن عبد الرحمن ثنا نعيم بن حماد ثنا بقيق بن الوليد عن يحيى بن سعد عن خالد بن معدان
عن المقدام بن معديكوب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للشهيد عند الله ست خصال يغفر له في اول دفعة ويترك
مقعدة من الجنة ويجاز من عذاب القبر ويامن من القرع الاكبر ويؤتم على رأسه تاج الوقار واليا قوته منها خير من الدنيا
وما فيها ويزوج اثنتين وسبعين زوجة من الحور العين ويشفع في سبعين من اقاربه هذا حديث صحيح غريب حدثنا محمد
ابن بشار ثنا معاذ بن هشام ثنا ابي عن قتادة ثنا انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احد من اهل الجنة

نكتة (كبرية بالعبية المرحوم من حوادث (لا يكلم) كبرج روي روي المسك / قال كمال الدين في تحقيق الاول فان قيل فقد قال صلى الله عليه وسلم لا تخلفتم ثم انما اطيب عند الله
نكتة (كبرية بالعبية المرحوم من حوادث (لا يكلم) كبرج روي روي المسك / قال كمال الدين في تحقيق الاول فان قيل فقد قال صلى الله عليه وسلم لا تخلفتم ثم انما اطيب عند الله

له قبل بذاني من فرض عليه المراطه بنصب
 الامام فلا يدل هذا على افضلية من المعركة
 ومن آثار الصلوة قاله الشيخ في اللغات و
 كذا في الحج ١٢ قوله رباط يوم الجهاد
 في الاصل لا تامة على جهاد العدو بالحرب
 وارتباط الخيل واعدادها والمراطه ان
 يرتبط الفرسان خيولهم في تفر كل منها
 بعد صاحبه وسمى المقام في القوم رباطا
 ويكون الرباط مصدر رطبت اي لازمت
 الطيبي ١٢ قوله وربما قال غير من صيام
 شهر وقيامه قال في الجمع وروى غير من الص
 يوم فيما سواه انتهى ١٢ قوله من جهاد
 صفته لا تروى فيه بجزءه وكتب ابو زيد مال
 او تسمية اسباب الجهاد قوله في بعض المقتضات
 وسكون الامام في الاصل بمعنى قرينة المصور
 والمردم والمراد منها التقصان في دبره
 نقل الطيبي انهم جهاد العدو وانفسه و
 الشيطان ١٢ لغات ١٢ قوله من القصة
 بفتح القاف المرة من القرض وهو اخذتم
 انسان باصبعيك حتى تولد لسبع البرفريت
 كذا في القاموس قال الطيبي وذلك في
 شبيهة بقرية ميمية في سبل الشريعة
 قوله يميل ان يكون المراد ان الم يقتل
 للشهيد بالقياس الى الذمة التي يجوز له الموت
 ليس الا بغيره الم القصة فليطلب لنفسه
 بذلك وذلك في كل شهيد يكون قتله في
 سبل الله لغات ١٢ قوله فاشرف
 سبل الشكر لانه راحة وتوكل في اللغات
 تالي الطيبي ان ترفع يمين يمين من الشئ
 والا عليه والمراد بالاشرف ان ترفع يمين
 في سبل الله والسماحي في فريضة من ذلقة
 او ما يلقى على الجاهدين اثر الجهاد وعلى
 السامعي المتعب في اداء القرض والقيام
 بهما والكره فيهما من علامة ما اصارىه كاترا
 المحبة من حر المصداق التي ليس عليها
 انظار الاقدام من برد الماء التي تروى
 الطيبي ١٢ كبقاء بلل الوضوء وسما
 الوجه في السجود وخلوف الفم في الصوم
 اذا غفر ارقص في الحج ونحو ذلك لغات
 ١٢ قوله فيفهمها قها بهما متعلق بالامر
 قدم للاختصاص والفاء الاولى جزاء شرط
 مخذوف والثانية جزاء نفي الكلام
 معنى الشرط اي اذا كان الامر كما قلت
 فانقص المجاهدة في خدمة الوالدين نحو
 قوله تعالى فاباى تاعبدون وهذا اذا كان
 الجهاد تطوعا وبكذا حكم الحج وسائر
 العبادات فالكان الجهاد فرضا متعينا
 فلا حاجة الى اذنها وان منعها عصابها
 خرج كذا قاله الطيبي ١٢ قوله
 يبعث سرية وحده للباسب هذه الترجمة
 حديث الباب لان عبد الله جعل اميرا
 وله قسمة مذكورة في الاصول من انه
 قال لرجال السرية امر قوا الفكم
 ان كنتم تطيعون اولي الامر قواو العلى
 المراد بالبعث وحده بعث عقيب
 السرية وحده وجعل اميرا عليها والله
 اعلم كذا يفتى عن شيخنا ١٢

(البواب الجهاد)

(ترمذي الجملد الاقل)

يسيرة ان يرجع الى الدنيا غير الشهيد فانه يجب ان يرجع الى الدنيا يقول حتى اُقتل عشر مرات في سبيل الله مما اعطاه
 الله من الكرامة هذا حديث حسن صحيح حدثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه
 وسلم نحوه بمخاضه حدثنا ابو بكر بن ابي النضر ثني ابو النضر ثني عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن ابي حازم عن سهل بن سعد
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها والروضة يروحها العبد في سبيل الله او
 الغدوة خير من الدنيا وما عليها وموضع سوط احدكم في الجنة خير من الدنيا وما عليها هذا حديث صحيح حدثنا ابن ابي عمير ثنا
 سفين ثنا محمد بن المنكدر قال قمر سلمان الفارسي بشر حبيب بن السمط وهو في رباط له وقد شق عليه وعلى اصحابه فقال
 الا احداثك يا ابن السمط حديث سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 رباط يوم في سبيل الله افضل وربما قال غير من صيام شهر وقيامه ومن مات فيه وفي فتنة القيروني له عمله الى يوم القيمة
 هذا حديث حسن صحيح حدثنا علي بن حجر ثنا الوليد بن مسلم عن اسحق بن رافع عن سمعي عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من بقي الله بغير اثم من جهاد لقي الله وفيه ثلثة هذا حديث غريب من حديث مسلم عن اسحق
 بن رافع واسحق بن رافع قد منعقه بعض اهل الحديث وسمعت محمد يقول هو ثقت مقارب الحديث وقد روى
 هذا الحديث من غير هذا الوجه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وحديث سلمان اسناده ليس بتصل محمد
 ابن المنكدر ولم يذكر سلمان الفارسي وقد روى هذا الحديث عن ابيوب بن موسى عن مكحول عن شرحبيل بن السمط عن سلمان
 عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا الحسن بن علي الخلال ثنا هشام بن عبد الملك ثنا الليث بن سعد ثني ابو عقيل زهرة
 ابن عبد حم بن ابي صالح مولى عثمان بن عفان قال سمعت عثمان وهو على المنبر يقول اني كنتكم حديثا سمعته من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كراهية تقراكم عنى ثم بد الى ان احده تكلموا ليحتار امرأ لنفسه ما بد الله سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول رباط يوم في سبيل الله خير من الف يوم في ماسواه من المنازل هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه قال محمد
 ابوصالح مولى عثمان اسمه تركان حدثنا محمد بن بشار واحمد بن نصر النيسابوري وغير واحد قالوا ثنا صفوان بن عيسى
 ثنا محمد بن مجاهد عن القعاء بن حكيم عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يجد الشهيد
 من متس القتل الا كما يجد احدكم من متس القرصة هذا حديث حسن غريب صحيح حدثنا زيار بن ابيوب ثنا يزيد بن هارون
 ثنا الوليد بن جميل عن القاسم بن ابي عبد الرحمن عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس شئ احب الى الله من قطرتين
 واثنين قطرة دموم من خشية الله وقطرة دم تهارق في سبيل الله واما الاثنان فاكثرت في سبيل الله واشتر في فريضة
 من فرائض الله هذا حديث حسن غريب البواب الجهاد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يب في اهل العذر
 في القعود حدثنا نصر بن علي الجهضمي ثنا المعتمر بن سليمان عن ابيه عن ابي اسحق عن البراء بن عازب ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال اتوني بالكتف او اللوح فكتب الاستوى القاعد من المؤمنين وعمر بن ارمكتم خلف ظهره فقال هل لي
 رخصة فتركت غيري والى الفري وفي الباب عن ابن عباس مجاور زيد بن ثابت هذا حديث حسن غريب من حديث سليمان
 التيمي عن ابي اسحق وقد روى شعبة والثوري عن ابي اسحق هذا الحديث يا حاجاء فيمن خرج الى الغزو وترك ابويه حدثنا
 محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد عن سفیان وشعبة عن جبيب بن ابي ثابت عن ابي العباس عن عبد الله بن عمرو قال جاء رجل
 الى النبي صلى الله عليه وسلم يستأذنه في الجهاد فقال لك والذان قال نعم قال ففيمما فجاهد وفي الباب عن ابن عباس هذا
 حديث حسن صحيح وابو العباس هو الشاعر الاعلى المكي واسمه السائب بن قذوخ يا حاجاء في الرجل يبعث سرية وحده حدثنا
 محمد بن يحيى ثنا الجاهج بن محمد قال قال ابن مجاهد في قوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم قال عبد الله بن

ابواب الجهاد باب في اهل العذر في القعود قال العلماء ان مراد القرآن صحيح والآية كاملة بلا ذكر غير اولى الضر ايضا فان في القرآن القاعدون
 لا المقعدون والقاعد لغز مقعد لا قاعد باب الوضوء في الكذب لا يجوز الكذب التي مستثنات وهي ايضا ليست بكذب
 بل تورية والمستثنات عندنا اربعة ذكرها ابن وهبان في نظيره وللصالح جاز الكذب او دفع ظالم ولا يترضى او قتال ليطفروا
 وتؤيدنا بعض الاحاديث المتوسطة في استثناء الاربعة ولقد قرب الغزالي الى دفع القبح من الكذب بل حسن بمن مافيه وقبحه بقبح مافيه قوله الحرب حذر الله

(قوت المعتدي)
 (ابواب الجهاد)

موسى ثنا عبد الله بن المبارك ثنا سعيد بن عبد العزيز عن عطية بن قيس عن قزعة عن ابي سعيد الخدري قال لما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح منظر النخيل فاذننا بقاء العدو فامرنا بالقطر فانظرنا اجمعين هذا حديث حسن صحيح **باب ما جاء في الفتح** عند الفتح حدثنا محمد بن عجلان ثنا ابو داود والطحاوي انا ناسخه عن قتادة ثنا انس بن مالك قال قال ركب النبي صلى الله عليه وسلم فرسا لابي طلحة يقال له مندوب فقال ما كان من فزع وان وجدناه ليجر وفي الباب عن عمر بن العاص هذا حديث حسن صحيح حدثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر وابن ابي عدي وابو داود قالوا ثنا شعبة عن قتادة عن انس قال كان فزع بالمدينة فاستعار رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسانا يقال له مندوب فقال ما راينا من فزع وان وجدناه ليجر هذا حديث حسن صحيح **باب ما جاء في الثبات عند القتال** حدثنا محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد ثنا سفيان ثنا ابو اسحق عن البراء بن عازب قال له رجل اني اريد ان اقاتل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا عتبة قال لا والله ما ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن ولي سرعان الناس تلقتهم هوازن بالنبل ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلة وابوسفين بن الحارث بن عبيد المطلب اخذ بليها وهما رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب وفي الباب عن علي وابن عمر هذا حديث حسن صحيح حدثنا محمد بن عمار بن علي المقدسي ثنا ابي عن سفيان بن حسين عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال لقد رايتنا يوم حنين ان القتين لوليتا وما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نأثر رجل هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث عبيد الله لا يعرفه الا من هذا الوجه حدثنا قتيبة ثنا حماد بن زيد عن ثابت عن انس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم احسن الناس واجود الناس واشجع الناس قال ولقد فرغ اهل المدينة ليلة سمعوا صوتا قال فلتقاهاهم النبي صلى الله عليه وسلم على فرس لابي طلحة عري وهو متقلد سيف فقال لهم تروا لو تراعوا ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجدتموها يعني الفرس هذا حديث صحيح **باب ما جاء في السيوف وحليتها** حدثنا محمد بن صدران ابو جعفر البصري ثنا طالب بن مجير عن هود ورواه ابن عبد الله بن سعد عن جده مزيعة قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح وعلى سيفه ذهب وفضة قال طالب فسالته عن الفضة فقال كانت قبعة السيف فضمتا وفي الباب عن انس هذا حديث غريب وجد هود اسمه مزيعة العصري حدثنا محمد بن بشار ثنا وهب بن جابر ثنا ابي عن قتادة عن انس قال كانت قبعة سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم من فضة هذا حديث حسن غريب وهكذا روى عن همام عن قتادة عن انس وقد روى بعضهم عن قتادة عن سعيد بن ابي الحسن قال كانت قبعة سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم من فضة **باب ما جاء في الردع** حدثنا ابو سعيد الاشج ثنا يونس بن بكير عن محمد بن اسحاق عن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن ابيه عن جده عبد الله بن الزبير عن الزبير بن العوام قال كان على النبي صلى الله عليه وسلم يوم احد فنهض الى الصخرة فلم يستطع فاقعد طلحة تحته فصعد النبي صلى الله عليه وسلم حتى استوى على الصخرة فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اوجب طلحة وفي الباب عن صفوان بن امية والسائب بن يزيد هذا حديث حسن غريب لا يعرفه الا من حديث محمد بن اسحق **باب ما جاء في المغفر** حدثنا قتيبة ثنا مالك بن انس عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح وعلى داسه المغفر فقبل له ابن خطل متعلق باستار الكعبة قال اقلوه هذا حديث حسن صحيح لا يعرفه الا من رواه غير مالك عن الزهري **باب ما جاء في فصل الخيل** حدثنا هناد ثنا عبيد بن القاسم عن حصين عن الشعبي عن عروة البارقي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخيل معقود في نواصي الخيل الى يوم القيمة الا جردا والمغنم وفي الباب عن ابن عمر وابي سعيد وجري وابي هريرة واسماء بنت يزيد والمغيرة بن شعبة وجابر هذا حديث حسن صحيح وعروة هو ابن ابي الجعد البارقي ويقال عروة بن الجعد قال احمد بن حنبل وفقه هذا الحديث ان الجهاد مع كل امام الى يوم القيمة **باب ما يستحب من الخيل** حدثنا عبد الله بن الصباح الهاشمي البصري ثنا يزيد بن هارون ثنا شيخان هو ابن عبد الرحمن ثنا عيسى بن علي بن عبد الله عن ابيه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخيل في الشقة هذا حديث حسن غريب لا يعرفه الا من هذا الوجه من حديث شيخان حدثنا احمد بن محمد ثنا عبد الله بن المبارك ثنا ابن لهيعة عن يزيد بن ابي جبيب عن علي بن رباح عن ابي قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير الخيل الاوهى الاقبح الازهر ثم الاقبح المحجل

له قوله انظر ان يفتح الميم والظا موضع قريب من مكة ١٢ طبع في قوله فقال له المندوب اي المطلوب من الذب رين الذي يجعل في السباق وقيل للذب في حمله وهو اثر الجرح ١٢ طبع في قوله في الحج الفزع الخوف ومنه فزع اهل المدينة ليل الفتح فرسا لابي طلحة اي استتار في القتال فسمعت اليه فافزعني اي استغثت اليه فافزعني ١٢ طبع في قوله وان وجدناه ليجر اي واسع الجري كما لا يخفى عليه كما لا يخفى ما دونه ١٢ طبع في قوله لا والله لاني لا اتفقد للكلام السابق اي لا اعتبر التولي والفرار ما لم يكن ولي الامام والشراكم ١٢ طبع في قوله انا النبي لا كذب اي في حق لا كذب فيه فلا فرق بين ما يصر فيه وذكره حديث عبد المطلب دون ابيه شيئا مما لم يثبت عند عبد المطلب بانه سيولد له من سيود انس ١٢ طبع في قوله عري نعيم مملوك وسكون راء وقيل بكسر واو وتشديد ياء ١٢ طبع في قوله تروا لو تراعوا اي لا تروا لو تراعوا النبي اي لا تفرعوا اي لا تفرعوا فاستكر ١٢ طبع في قوله قبعة السيف اي التي تكون على راس قائم السيف وقيل هي ما تحت شارب السيف قال الطبري هو ما على طرف مقبضه الى جانب المقبض من ففته او حديد يذاكل في الحج وفي القاموس قبعة السيف كقبضته ما على طرف مقبضه من حديد او فضة ١٢ طبع في قوله المغفر كبر وباء وكتابة زروني الدرع يلبس تحت القلنسوة او حلق يتقنع بها المتلع ١٢ طبع في قوله الخيل المعقود في نواصي الخيل اي بها يحصل الكجاد الذي فيه خير الدماء الاخرة كما بينه بقوله الاوهى الاقبح الاقبح ١٢ طبع في قوله في فصل الخيل في الشقة الشقة في الخيل الورة الهاشمية يجر معها العترة والذنب فان اسود فهو الكلبة ١٢ طبع في قوله الاوهى الاقبح الاقبح هو الذي في حبه قربة بالضم هو باض ليس في وجه الفرس دون الفرة ١٢ طبع في قوله

فصل المغنم

(او جيب طلحة) اي استوى الحية بهذا الفعل (خير الخيل الاوهى) هو الاسود (الاقبح) بقاف واحد بالوجه قربة كقربة دون الفرة (الارث) براء فتنش من الرق كسب بياض في حنفة فرس عليا والحنفة لذوات حافر كشفة لنا قال الجوهري وبالنسبة ما انفضت وشقة الحليا البيض (الحجل) كعظم بالقوائم بياض

اي قصدا الى صدور الفرة ١٢ طبع في قوله

طلق الميم فان لم يكن ادهم فكسبت على هذه الشبهة حدثنا محمد بن بشار ثنا ابي عن يحيى بن ايوب عن يزيد بن ابي جبيب نحوه بمعناه هذا حديث حسن غريب صحيح باب يكره من الخيل حدثنا محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد ثنا سفيان ثنا سلم بن عبد الرحمن عن ابي زرعة بن عمرو بن جرير عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كره المشكالي في الخيل هذا حديث حسن صحيح وقد رواه شعبه عن عبد الله بن يزيد النخعي عن ابي زرعة عن ابي هريرة نحوه وابو زرعة بن عمرو بن جرير اسمه هرام حدثنا محمد بن حيد الرازي ثنا جرير عن عماره بن القعاء قال قال لي ابراهيم النخعي اذا حدثتني فحدثني عن ابي زرعة فانه حدثني مرة بمحدث ثمرسامة بعد ذلك بسنين فما خرج منه حرفا يا ياك جاري في الرهان حدثنا محمد بن الوزين السجستاني بن يوسف الازرق عن سفيان عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اجزى المصم من الخيل من الحفيا الى ثنية الوداع وبينهما ستة اميال وما لم يفهم من الخيل من ثنية الوداع الى مسجد بني زريق وبينهما ميل وكنت فيمن اجزى فوثب في فرسي جدارا وفي الباب عن ابي هريرة وجابر والنس وعائشة هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث الثوري حدثنا ابو كريب ثنا وكيع عن ابن ابي ذئب عن نافع بن ابي نافع عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا سبق الا في نضل او خفت او حافرا يا ياك في كراهية ان ينزى الحصا على الخيل حدثنا ابو كريب ثنا اسمعيل بن ابراهيم ثنا موسى بن سالم ابو جهضم عن عبد الله بن عبيد الله بن عباس عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عبدا ما موراما اخفقتنا دون الناس لبشيتي الا بثلث امرنان نسبع الوضوء وان لا ناكل الصدقة وان لا ننزى حمارا على فرس وفي الباب عن ابي هذا حديث حسن صحيح وسوي سفيان الثوري عن ابي جهضم هذا فقال عن عبيد الله بن عبد الله بن عباس عن ابن عباس سمعت محمد يقول حديث الثوري غير محفوظ وهو فيه الثوري والصحيح ما روى اسمعيل بن علي وعبد الوارث بن سعيد عن ابي جهضم عن عبد الله بن عبيد الله بن عباس عن ابن عباس يا ياك في الاستفحام بصفا الميك المسلمين حدثنا احمد بن محمد ثنا ابن المبارك ثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر حدثني زيد بن اذينة عن جابر بن نفير عن ابي الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ابغوني في صغفكم انكم فانما تترزقون وتنفرون بمنعفا انكم هذا حديث حسن صحيح يا ياك في الاغراس على الخيل حدثنا قتيبة بن عبد العزيز بن محمد بن سفيان بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقبض الملائكة رفقها كلب لا جرس في الباب عن عائشة وامر جنيبة وامر سلمة هذا حديث حسن صحيح باب من يستعمل على الحرب حدثنا عبد الله بن ابي ذياثنا الاوص بن جواب ابو الجواب عن يونس بن ابي اسحق عن ابي اسحق عن البراء ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث جيشين وامر على احدهما على بن ابي طالب على الاخر خالدا بن الوليد وقال اذا كان القتال فعلى فافهم على حصنا فاخذ منه جارية فكتب معي خالد الى النبي صلى الله عليه وسلم يشي به فهدمت على النبي صلى الله عليه وسلم فمرا الكلاب فتغير لونه ثم قال ما ترى في رجل يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله قلت اعوذ بالله من غضب الله وغضب رسوله وانما نارسول فسكت وفي الباب عن ابن عمه هذا حديث حسن غريب نفعه الا من حديث الاوص بن جواب معنى قوله يشي به يعني النيمة يا ياك في الامام حدثنا قتيبة ثنا الليث عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الاكلكم داء وكلكم مسئول عن رعيته فالامير الذي على الناس داء ومسئول عن رعيته والرجل داء على اهل بيته وهو مسئول عنهم والمرأة راعية في بيت بعلها وهي مسئولة عنه والجد داء على مال سيده وهو مسئول عنه الاكلكم داء وكلكم مسئول عن رعيته وفي الباب عن ابي هريرة والنس وابي موسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح وحديث ابي موسى غير محفوظ وما رواه ابراهيم بن بشار الدماضي عن سفيان بن عيينة عن يزيد بن عبد الله بن ابي بردة عن ابي بردة عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم اخبرني بذلك محمد بن ابراهيم بن

تشرع واخبار قوله الشكالي ان في تفسيره اختلاف الاقوال والاصوب الذي يكون احدى رجليه ويدير من خلات يبلون واحدا والاخران يكون غيره - باب الرهان - المسابقة يطلق على المال المقر في مسابقة الخيل والمسلما ان المال لو كان من جانب فجاز والافلا وما اذا كان من الجانبين فليجوز به صورة ان يدخل الثالث المحلل ويقول ان سبقت فاحذ منك والافلا اعطى وليشرط في المحلل ان يحل فرسان سبق ودليل التحليل ما اخرج به ابو داود وهو جواز الشرط من الجانبين عند دخول المحلل المذكور في الزلمي شرح الكنتز ولقد تعرض السيد بن تيمية ايضا وذكر فرعه في بعض تصانيفه قوله لا سبق الا في الخيل الا السابق بسكون الوسط مصدر بمعنى الرهان والابقى فهو المال المقرر وحديث الباب على قصر الشرط على ما ذكر في حديث الباب لكن الفقهاء المحققون ايا شياء اخرج باب كراهية ان ينزى الحصا على الخيل - نزوا الحمار على القرس غير مرضي وقال الطحاوي ان النبي صلى الله عليه وسلم ارشاد وشفقه كيلا يكون تعليل آله الجساد

له قوله فكسبت وهو الفرس الذي بين السواد والحرة وقيل الذي ذبح وعرفه سودان والباقي الايام ١٢ ايام له قوله كره المشكالي في الخيل هذا حديث حسن صحيح وقد رواه شعبه عن عبد الله بن يزيد النخعي عن ابي زرعة عن ابي هريرة نحوه وابو زرعة بن عمرو بن جرير اسمه هرام حدثنا محمد بن حيد الرازي ثنا جرير عن عماره بن القعاء قال قال لي ابراهيم النخعي اذا حدثتني فحدثني عن ابي زرعة فانه حدثني مرة بمحدث ثمرسامة بعد ذلك بسنين فما خرج منه حرفا يا ياك جاري في الرهان حدثنا محمد بن الوزين السجستاني بن يوسف الازرق عن سفيان عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اجزى المصم من الخيل من الحفيا الى ثنية الوداع وبينهما ستة اميال وما لم يفهم من الخيل من ثنية الوداع الى مسجد بني زريق وبينهما ميل وكنت فيمن اجزى فوثب في فرسي جدارا وفي الباب عن ابي هريرة وجابر والنس وعائشة هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث الثوري حدثنا ابو كريب ثنا وكيع عن ابن ابي ذئب عن نافع بن ابي نافع عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا سبق الا في نضل او خفت او حافرا يا ياك في كراهية ان ينزى الحصا على الخيل حدثنا ابو كريب ثنا اسمعيل بن ابراهيم ثنا موسى بن سالم ابو جهضم عن عبد الله بن عبيد الله بن عباس عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عبدا ما موراما اخفقتنا دون الناس لبشيتي الا بثلث امرنان نسبع الوضوء وان لا ناكل الصدقة وان لا ننزى حمارا على فرس وفي الباب عن ابي هذا حديث حسن صحيح وسوي سفيان الثوري عن ابي جهضم هذا فقال عن عبيد الله بن عبد الله بن عباس عن ابن عباس سمعت محمد يقول حديث الثوري غير محفوظ وهو فيه الثوري والصحيح ما روى اسمعيل بن علي وعبد الوارث بن سعيد عن ابي جهضم عن عبد الله بن عبيد الله بن عباس عن ابن عباس يا ياك في الاستفحام بصفا الميك المسلمين حدثنا احمد بن محمد ثنا ابن المبارك ثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر حدثني زيد بن اذينة عن جابر بن نفير عن ابي الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ابغوني في صغفكم انكم فانما تترزقون وتنفرون بمنعفا انكم هذا حديث حسن صحيح يا ياك في الاغراس على الخيل حدثنا قتيبة بن عبد العزيز بن محمد بن سفيان بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقبض الملائكة رفقها كلب لا جرس في الباب عن عائشة وامر جنيبة وامر سلمة هذا حديث حسن صحيح باب من يستعمل على الحرب حدثنا عبد الله بن ابي ذياثنا الاوص بن جواب ابو الجواب عن يونس بن ابي اسحق عن ابي اسحق عن البراء ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث جيشين وامر على احدهما على بن ابي طالب على الاخر خالدا بن الوليد وقال اذا كان القتال فعلى فافهم على حصنا فاخذ منه جارية فكتب معي خالد الى النبي صلى الله عليه وسلم يشي به فهدمت على النبي صلى الله عليه وسلم فمرا الكلاب فتغير لونه ثم قال ما ترى في رجل يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله قلت اعوذ بالله من غضب الله وغضب رسوله وانما نارسول فسكت وفي الباب عن ابن عمه هذا حديث حسن غريب نفعه الا من حديث الاوص بن جواب معنى قوله يشي به يعني النيمة يا ياك في الامام حدثنا قتيبة ثنا الليث عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الاكلكم داء وكلكم مسئول عن رعيته فالامير الذي على الناس داء ومسئول عن رعيته والرجل داء على اهل بيته وهو مسئول عنهم والمرأة راعية في بيت بعلها وهي مسئولة عنه والجد داء على مال سيده وهو مسئول عنه الاكلكم داء وكلكم مسئول عن رعيته وفي الباب عن ابي هريرة والنس وابي موسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح وحديث ابي موسى غير محفوظ وما رواه ابراهيم بن بشار الدماضي عن سفيان بن عيينة عن يزيد بن عبد الله بن ابي بردة عن ابي بردة عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم اخبرني بذلك محمد بن ابراهيم بن

نزوا الحمار على القرس غير مرضي وقال الطحاوي ان النبي صلى الله عليه وسلم ارشاد وشفقه كيلا يكون تعليل آله الجساد

له قوله قد بلغ اي اشتمل ١٢ له قوله
وان امر علي بن عبد جبري جبري اي مقول
الاعضاء والشكر يد الشكر فان قيل شرط
الاسلام والحرية والقرشية وسلامة
الاعضاء قلت نعم لو انفق بل العقد
الحل اما استولى بالخلعة ثم لم ينفذ
تنفذ احكامه ولو بعد اذنا سقا سقا
الصالحين في الحرب ان يكون اما بل
يؤمن اليه الامام امر من الامور في
يجمع الجهاد ١٢ له قوله السمع والطاعة
مستند اخره من ذوات اى واجب المعات
له قوله فيها حب وكره اى فيها لوافي طبعه
او جازا ١٢ المعات له قوله فلا سمع
ولا طاعة اى للامام او لاحد كوالدين
وغرضها في معصية كذا في المعات ١٢ له
قوله نهي عن التمريش من البهائم ولا غزاة
وتجسس بعضا على بعض كما يفعل بين
الجمال والكناس والدبوك وغيره ١٢
يجمع الجهاد ١٢ له قوله نهي عن التزم في الوجه
بمصلحة على الصبر وقيل بمصلحة ومجربة وهو
التركيب ١٢ له قوله فقلبي فقلبي من ان
الصبي اذا بلغ خمس عشرة سنة دخل
في زمرة المقاومة وكان من اهل الفتن والال
من المذرية ١٢ المعات له قوله انت
صاحب مقبلة غير مدبر قال الترمذي
مدبر امر ائمة من قبل في وقت ويدبر في
وقت والمحتسب من المخلص شرفا
وان قال عصبية او لاخذ غيرة وتوكل
فليس له الثواب وقوله لا الدين استثناء
منقطع ويجوز ان يكون مقصدا اى الدين
الذي لا يورث اذ اذله اراد بالدين هنا ما
يتعلق بدمه من حقوق المسلمين اذ ليس
الدين اى بالوعيد والمطالبة عن من
الي في والغاصب والي الخ والسارق
انتهى كلامه فان قلت كيف قال صلى الله
عليه وسلم كيف قلت وقد اعطاه لواءه
واجابه بذلك الجواب وليكن بالدين
استدراكا بعد اعلام جبريل عليه السلام
ايا صلوات الله عليه ١٢ طبع

قلت لعلنا نأخذ من الجهاد

فن الغزاة

بشار قل محمد وما اغير واحد عن سفين عن بريد بن ابي بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم ما سلا وهذا الصحيح قال محمد وروى اسحق
ابن ابراهيم عن معاذ بن هشام عن ابيه عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله سائل كل راع عما استرعاه
سمعت محمد يقول هذا غير محفوظ وانما الصحيح عن معاذ بن هشام عن ابيه عن قتادة عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم ما سلا
باب ما جاء في طاعة الامام حدثنا محمد بن يحيى ثنا محمد بن يوسف ثنا يونس بن ابي اسحق عن العيزار بن حريث عن ام الحصين
الاخصسية قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في حجة الوداع وعليه برد قد المقم به من تحت ابطة قالت
وانا انظر الى عضلة عقبة ترشح سمعته يقول يا ايها الناس اتقوا الله فان امر عليكم عبد حبشي فاسمعوا له واطيعوا ما
اقام لكم كتاب الله وفي الباب عن ابي هريرة وعزبان بن سارية هذا حديث حسن صحيح قد روى من غير وجه عن ام حصين باب
ما جاء لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق حدثنا قتيبة ثنا الليث عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم السمع والطاعة على المرء المسلم فيما احب وكره ما لم يوجر بعصية فان امر بمعصية فلا سمع عليه
ولا طاعة وفي الباب عن علي وعمران بن حصين والحكم بن عمرو والغفاري هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء في التمريش بين البهائم
والوسم في الوجه حدثنا ابو كريب ثنا يحيى بن ادم عن قطبة بن عبد العزيز عن الاعمش عن ابي يحيى عن مجاهد عن ابن عباس
قال نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التمريش بين البهائم حدثنا محمد بن المثنى ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن
الاعمش عن ابي يحيى عن مجاهد ان النبي صلى الله عليه وسلم نهي عن التمريش بين البهائم ولو لم يذكر فيه عن ابن عباس ويقال
هذا صحيح من حديث قطبة وروى شريك هذا الحديث عن الاعمش عن مجاهد عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وفي الباب عن طلحة وجابر
وابي سعيد وعكراتش بن دؤيب حدثنا احمد بن منيع ثنا روح عن ابن جريح عن ابي الزبير عن جابر ان النبي صلى الله عليه
وسلم نهي عن الوشوي الوجه والضرب هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء في حد بلوغ الرجل ومتى يفرض له حدثنا محمد بن
الوزير الواسطي ثنا اسحق بن يوسف عن سفيان عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال عرضت على رسول الله صلى الله
عليه وسلم في جيش وانا ابن اربع عشرة فلما يقبلني ثم عرضت عليه من قابل في جيش وانا ابن خمس عشرة فقبلني قال نافع
فحدثت بهذا الحديث عمر بن عبد العزيز فقال هذا ما بين الصغير والكبير ثم كتب ان يفرض لمن بلغ الخمس عشرة حدثنا
ابن ابي عمير ثنا سفيان بن عيينة عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم
كتب ان يفرض حديث اسحق بن يوسف حديث حسن صحيح غريب من حديث سفيان الثوري باب ما جاء فيمن يستشهد وعليه
دين حدثنا قتيبة ثنا الليث عن سعيد بن ابي سعيد عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه انه سمعه يحدث عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم انه قام فيهم فذكر لهم ان الجهاد في سبيل الله والايمان بالله افضل الاعمال فقام رجل فقال يا رسول الله رايت
ان قتلت في سبيل الله يكفر عني خطاياي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم ان قتلت في سبيل الله وانت صابر محتسب

فان النفس لعل ما لا يعمل البخل قال لعل ان تحصيل البتال ليس غير جائز باب الاستفتاح بصا ليك المسلمين - الصعاليك الخرباء وبمثل هذا الحديث تسك
بعض اهل العصر على التوسل بالصالحين المتعارفين في زماننا وصنف ابن تيمية كتابا في عدم جواز التوسل بالصالحين المتعارفين في زماننا اى الدعاء بمثل ان نقول اللهم
اقبل دعائي بحق فلان وتوسل بالمال ان ذلك لم يأت اليرم لم يستدع منه دعاء وانما هو توسل لسان فقط ولكن للشوكا في رسالة في الجواز ولقد اثنى ابن تيمية بقول
العلماء من المذاهب الارلوية ونقل من الحنفية عن جبريد القدرى ما في التاخرانية معزاة الى المفتي عن ابي يوسف عن ابي حنيفة لا ينبغي لاحد ان يدعو الله الابه وكره قوله
بحق انبيائك ورسلك واوليائك ونسخر في مراده - باب الاجراس على الخلق علم ان مدلول الحديث جواز المعازف وجوزها لبعض الصوفية مثل طلال الدين اذ واني
والعجب ان الى فقط ان حزم البنا جوزها واسقط جميع الاحاديث الدالة على عدم الجواز وكان في صحيح البخاري قال النبي صلى الله عليه وسلم يكون في امتي من يحلون المعازف والحرب
وقال ابن حزم ان في البخاري تعليقا والسنة معتن والمال ان الحديث اوصولة اشبه السماع واعلم ان المعازف ما يقرب بالغم والملاهي ما يضرب بالايدي وذهب
جمهور النامة وابل المذاهب الارلوية الى التريم واستثنوا الطبل والليل والسير او الليم او الغز عن صحيح آخر ثم من حديث الباب على شرط مسلم وعبد العزيز بن محمد الدردري
من مقرنات البخاري ص ٢٤ وفي موضع في تفسير سورة الجمعة هو رواية مستقل بالقرآن وقال المافظ ان في تفسير سورة الجمعة هو رواية محمد بن اويس الدردري - اقول
انه اما من سواه ان لم يرد في نسخة الكتاب واحاديث التردد على عدم الجواز وروى صحاح وما في تذاكرات المشايخ الحشوية مثل اقباس الزاين ان بعض المتقدمين من
الصوفية ارتكبو السرود واول ان السرود لفظ فارسي ولا يطلى على ضرب المعازف بل على سماع الاشعار فقط ويجب ان يعلم ان الصوفية المتقدمين لم يثبت عنهم
سماع المعازف - باب من يستعمل على الحرب - قوله فاحذ هذه جارية الخ لعلنا نأخذ بادن النبي صلى الله عليه وسلم وقال الطحاوي ان الامام اذا اجاز

مقبول غير مدبر ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف قلت قال ارايت ان تمثلت في سبيل الله ايقظ عنى خطاياى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم وانت صابر محتسب مقبل غير مدبر الا الذين قال في ذلك وفي الباب عن انس ومحمد بن جهمش وابي هريرة هذا حديث حسن صحيح وروى بصحة هذا الحديث عن سعيد المقبري عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه هذا وروى يحيى بن سعيد الانصاري وغير واحد نحوه هذا عن سعيد المقبري عن عبد الله بن ابى قتادة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا اهم من حديث سعيد المقبري عن ابى هريرة بما جاء في دفن الشهداء اذ حدثنا اذ هما ابن مهران البصري ثنا عبد الوارث بن سعيد عن ايوب عن حميد بن هلال عن ابى الدكهماء عن هشام بن عامر قال شكى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجراحات يوم احد فقال احفروا واوسعوا واحسنوا وادفنوا الاشين والثلاثة في قبر واحد وقد موأثرهم قرأنا فمات ابى مقدم بن يدي رجلين وفي الباب عن خباب وجابر والنس هذا حديث حسن صحيح وروى سفيان وغيره هذا الحديث عن ايوب عن حميد بن هلال عن هشام بن عامر وابو الدكهماء اسبه قوفته بن عيسى بما جاء في المشورة حدثنا هذا ابو معاوية عن الاعمش عن عبد بن مرة عن ابى عبيدة عن عبد الله قال لما كان يوم بدر وحيي بالاسارى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تقولون في هؤلاء الاسارى وذكر قصة طويلا وفي الباب عن عمر ابى ايوب النس وابى هريرة هذا حديث حسن ابو عبيدة لم يسمعه من ابيه ويروى عن ابى هريرة قال ما رايت احدا اكثر مشورة لامعا به من رسول الله صلى الله عليه وسلم بما جاء لا تفادى جيفة الاسير حدثنا محمود بن غيلان ثنا ابو احمد ثنا سفيان عن ابن ابى ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ان المشركين اذا وادوا ان يشتروا واحدا من المشركين فالى النبي صلى الله عليه وسلم ان يبيعه هو هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث الحكم ورواه الحاكم بن ادطاة ايضا عن الحكم وقال احمد بن الحسن سمعت احمد بن حنبل يقول ابن ابى ليلى لا يحبكم بحدشته قال محمد بن اسعيل بن ابى ليلى صدوق ولكن لا يعرف صحيح حديثه من سقيه ولا امرى عنه شيئا وابن ابى ليلى هو صدق فقيه وروى في الاسناد حدثنا نصر بن علي ثنا عبد الله بن داود عن سفيان الثوري قال فقهاونا ابن ابى ليلى وعبد الله بن شبرمة باجل ثنا ابن ابى عمير ثنا سفيان عن يزيد بن ابى زياد عن عبد الرحمن بن ابى ليلى عن ابن عمر قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية فاحض الناس حيصة فقدمنا المدينة فاقتبأنا بها وقتلنا هلكنا ثم اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله نحن القراءون قال بل انتم العكاريون

القتلة للعامل يجوز له القمعة ثم باب طاعة الامام - قد مر ان الامام اذا امر بشئ مباح يصير ذلك اجبا واذا امرى بغيره صار ما راجح فيه شرح الجامع الصغير للزمخشري قوله عبد جهمش الذي قيل ان الامامة مشروطة بان يكون الامام حرا وقرشيا واجيب بانه يلحق ان يصير العبد عابدا ولما شرط كون الامام قرشيا فغن ابى حنيفة ولما لم يشر الى الشافعي ثلاث ونقله ليد الدين الطبراني عن ابى حنيفة كما في القول المتعار والمثبوتة عن ابى حنيفة والشافعي واحمد واما شرط القرشي وقد نقل الاجماع ايضا باب التخيلى بين البهاائم والاسم في الوجه - اى في وجوه الحيوانات وثبت لوم على الفقه عن عمر الفاروق رضي وكان في قالمه الوقت لشد وفي الفتاوى البرازية وقعت عبارة عجبية وهي بانه يصح ضرب الدابة لغير وجهها الا وجهها - باب المتنوعة - اصل معنى المتنوعة اخذ الفصل والخزير هو الرجوع الى القلب - قوله قصة طويلا - في القصة انه قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم والى بكر الصديق رضي في المعادة فتمشى النبي صلى الله عليه وسلم على رأيه ورأى الصديق الاكبر فحابت الشفة قال النبي صلى الله عليه وسلم كان غلب الله على رأس هذه الشجرة ولو نزل لم ينح الا عن ذلك وله وهذا حديث حسن صحيح الحديث مع انه منقطع وقد اشرع المصنف في كتاب العلل في الحديث الحسن الاتصال فعلم انه لم يقبضه بهما بل تمشى على حسنة المتابعات والشواهد - باب لا تفادى جيفة الاسير - قوله ابن ابى ليلى الخ عبد الرحمن بن ابى ليلى والد محمد بن عبد الرحمن بن ابى ليلى ولد والولد فقيه وسى الحفظ والوه من رجال الصحيحين وتابعي جليل القدر وفي رواية في فتح القدير ان مسلما ان اعطى كافر اخرا بيرا او خرا في دار الحرب فمتمس طيب المسلم ويجوز عند ابى حنيفة الرجوع الى دار الحرب لم تمسك في الحديث في مشكل الآثار وذكر التنقية ايضا واول ان الشيخ ابن همام ترك شيئا وهو ان الخبث عندنا حيث اكتسب وحيث السبب وحيث العوض وحيث السبب مثل السمرة والتمبة والغصيب ولا يجوز مرقته بال حرابي ولا نسيه ولا عصية فانه وان كان مباحا لكنه يكون مباحا في الحرب لا بالاحزاب ولا بالامامة مشروطة مذكرة في الفقه والناس عن غنا فلول واما حيث العوض فمثل الخمر والخمر في دار الاسلام وان كان بترجى الطرفين فان الشرعية تقض العقد بطريق النية واما اذا اخذ المسلم شيئا في دار الحرب فلا حيث في السبب لاني العوض فان الشرعية ليست بمتأثرة في دار الحرب تقض العقد والحيث انما هو في اكتسب فان تعاطى الخمر والخمر بترد اوله في الايدي حرام وغرضي ان العقاب يذكر في المسائل المتعلقة بباب في ذلك الباب ولا يذكر في شروطها وقودا بل في موضع آخر ويجب التنبيه على هذا واخذ السفا مسلة بلا قيود وشروط ولا يفرضون علينا فاعترضوا بما في الفقه مغضين عما ذكر في كتبنا من حرمة تعاطي الميتة والخمر والخنزير والحمز قال ابن دسبلان في منظومة -

واما مات لا تطعمه كليا فانه
واما مات لا تطعمه كليا فانه

له قوله واحترأى جبه والعل في تسوية حفره وتنظيفه من القرب والقدرة ونحوها وفي شرح الشيخ رحمه الله قوله واحترأى الى الميت بالماء في الرق في تقييدها تكفينه وحمله وانزاله في القبر المعات له قوله وادفنا الاشين والثلاثة في دار الفزوة واما في حالة الاعتناء فيجوز في حاليه في قبر واحد كذا في شرح الشيخ قال الشيخ في اللغات ويدل على الضرورة صدر الحديث وهو قوله شكى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجراحات يوم احد والله تعالى اعلم له قوله فاحض الناس حيصة اى فما لوا من امة من الجيش وبه الجمل وان اردوا بالناس اعدائهم فالمراد بها الحمة اى حلوا عليها حمة وجاوا بوجه فانتمنا عنهم واثنين المدينة وان اباد به السرية فمخاض الفراء والرجعة اى ما لو اعين العدو فمخمين الى المدينة ومنه قوله تعالى ولا يجرون عنا جيهاا طيبي له قوله بل انتم العكاريون اى الكارون في الحرب والعطافون نحو قوله وانا نكفكم الفضة الفرقية والمجاعة من الناس في الاصل الطائفة التي تقيم واداء الجيش فان كان عليهم خوف او ضرورة التنازل اليه ذهب النبي صلى الله عليه وسلم في قوله انا نكفكم اى قوله تعالى او تخرجوني الى فلاة فمما بذلك عذرهم في الفراء اى يخرجهم الى فلاة خرج عليهم كذا قاله الطيبي ١٢

قوت المغنسة

مقبول غير مدبر ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف قلت قال ارايت ان تمثلت في سبيل الله ايقظ عنى خطاياى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم وانت صابر محتسب مقبل غير مدبر الا الذين قال في ذلك وفي الباب عن انس ومحمد بن جهمش وابي هريرة هذا حديث حسن صحيح وروى بصحة هذا الحديث عن سعيد المقبري عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه هذا وروى يحيى بن سعيد الانصاري وغير واحد نحوه هذا عن سعيد المقبري عن عبد الله بن ابى قتادة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا اهم من حديث سعيد المقبري عن ابى هريرة بما جاء في دفن الشهداء اذ حدثنا اذ هما ابن مهران البصري ثنا عبد الوارث بن سعيد عن ايوب عن حميد بن هلال عن ابى الدكهماء عن هشام بن عامر قال شكى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجراحات يوم احد فقال احفروا واوسعوا واحسنوا وادفنوا الاشين والثلاثة في قبر واحد وقد موأثرهم قرأنا فمات ابى مقدم بن يدي رجلين وفي الباب عن خباب وجابر والنس هذا حديث حسن صحيح وروى سفيان وغيره هذا الحديث عن ايوب عن حميد بن هلال عن هشام بن عامر وابو الدكهماء اسبه قوفته بن عيسى بما جاء في المشورة حدثنا هذا ابو معاوية عن الاعمش عن عبد بن مرة عن ابى عبيدة عن عبد الله قال لما كان يوم بدر وحيي بالاسارى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تقولون في هؤلاء الاسارى وذكر قصة طويلا وفي الباب عن عمر ابى ايوب النس وابى هريرة هذا حديث حسن ابو عبيدة لم يسمعه من ابيه ويروى عن ابى هريرة قال ما رايت احدا اكثر مشورة لامعا به من رسول الله صلى الله عليه وسلم بما جاء لا تفادى جيفة الاسير حدثنا محمود بن غيلان ثنا ابو احمد ثنا سفيان عن ابن ابى ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ان المشركين اذا وادوا ان يشتروا واحدا من المشركين فالى النبي صلى الله عليه وسلم ان يبيعه هو هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث الحكم ورواه الحاكم بن ادطاة ايضا عن الحكم وقال احمد بن الحسن سمعت احمد بن حنبل يقول ابن ابى ليلى لا يحبكم بحدشته قال محمد بن اسعيل بن ابى ليلى صدوق ولكن لا يعرف صحيح حديثه من سقيه ولا امرى عنه شيئا وابن ابى ليلى هو صدق فقيه وروى في الاسناد حدثنا نصر بن علي ثنا عبد الله بن داود عن سفيان الثوري قال فقهاونا ابن ابى ليلى وعبد الله بن شبرمة باجل ثنا ابن ابى عمير ثنا سفيان عن يزيد بن ابى زياد عن عبد الرحمن بن ابى ليلى عن ابن عمر قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية فاحض الناس حيصة فقدمنا المدينة فاقتبأنا بها وقتلنا هلكنا ثم اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله نحن القراءون قال بل انتم العكاريون

وانا فمكتوم هذا حديث حسن لا نعرفه الا من حديث يزيد بن ابي زياد ومعنى قوله فخاص الناس حصة يعني انهم قروا من القتال ومعنى قوله بل اتم العكادون والعكار الذي يفر الى اماه لينصره ليس يريد الفرار من الزحف باب حدثنا محمود بن غيلان ثنا ابو داود ثنا شعبة عن الاسود بن قيس قال سمعت نبيجا العنزي يحدث عن جابر بن عبد الله قال لما كان يوم احد جاءني عتي ماني لتدفنه في مقابرنا فنادى ضاى رسول الله صلى الله عليه وسلم ودوا القتلى الى مضاجعها هذا حديث حسن صحيح باب جاء في تلقى الغائب اذا قدم حديثنا بن ابي عمير وسعيد بن عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الزهري عن السائب بن يزيد قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من تبوك خرج الناس يتلقونه الى ثنية الوعاء قال السائب فخرجت مع الناس الى ان افلام هذا حديث حسن صحيح باب جاء في النفي حديثنا بن ابي عمير ثنا سفيان عن عمر بن دينار عن ابن شهاب عن مالك بن اوس بن الحدثان قال سمعت عمر بن الخطاب يقول كانت اموال بني النضير وما افاء الله على رسوله مما لم يوجع المسلمون عليه تجمل ولولا ما كان فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خالما فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخل نفقة اهله سنة ثمر يجعل ما بقي في الكراع والصلاح عدا في سبيل الله هذا حديث حسن صحيح ابواب اللباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم باب جاء في الحرير والذهب للرجال حديثنا سمعي بن منصور ثنا عبد الله بن نعيم ثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن سديد بن ابي هند عن ابي موسى الاشعري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حرمت لباس الحرير والذهب على ذكورا متى واحدا لانا ثم وفي الباب عن عمر بن الخطاب وعقبة بن عامر وام هاني والنس وحذيفة وعبد الله بن عمر وعمران بن حصين وعبد الله بن الزبير وجابر وابي ريجانة وابن عمر والبراء هذا حديث حسن صحيح حدثنا محمد بن بشار ثنا معاذ بن هشام ثنا ابي عن قتادة عن الشعبي عن سويد بن غفلة عن عمار انه خطب بالجابية فقال نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحرير الاموضع اصبغين او ثلاث اواربع هذا حديث حسن صحيح باب جاء في لبس الحرير في الحرب حديثنا محمود بن غيلان قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ثنا همام ثنا قتادة عن انس ان عبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام شكيا القميل الى النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة لهما فرخص لهما في قميص الحرير قال درايته عليهما هذا حديث حسن صحيح باب حدثنا ابو عمار ثنا الفضل بن موسى عن محمد بن عمرو وشي واقد بن عمرو بن سعد بن معاذ قال قديم النس بن مالك فاتيته فقال من انت فقلت انا واقد بن عمرو قال فيكي وقال انك لشبيه بسعد وان سعدا كان من اعظم الناس واطول وانه بعث الى النبي صلى الله عليه وسلم جئته من ديباج منسوج فيها الذهب فلبسها رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد المنبر فقام او قعد فجعل الناس يلمسونها فقالوا ما راينا كاليوم ثوبا قط فقال اتعجبون من هذا لتكاديل سعد في الجنة خير مما تكون وفي الباب عن اسماء بنت ابي بكر هذا حديث حسن صحيح باب جاء في الرخصة في الثوب الاحمر للرجال حديثنا محمود بن غيلان ثنا وكيع ثنا سفيان عن ابي اسحاق عن البراء قال ما رايت من ذي لعتة في حلة حمراء احسن من رسول الله

له قوله من ترك دمي ارضي بين الشام والمدينة والبيصرة بينا وبين المدينة نصف شهر ووقع غزوتنا في سنة تسع من الهجرة وهي آخر غزواته صلى الله عليه وسلم المعات لله قوله ما لم يوجع المسلمون الا بموافقة رسوله صلى الله عليه وسلم وادعيت دامت حشا على السيرة في الكراع هو اسم جماعة الخيل اي يجعل في الخيل المربوط في الغزو وكذا في جمع البهارا الله قال في البران وليس فانه مكره في الحرب عندنا اي عندنا في حقيقته لانه لا فصل فيما دوناه والعزوة سنة نج بالمخطوط وهو الذي لمحته حرير وسداه غير ذلك واباهاء كما نشأ في دناك لما في كافي ابن عدي عن الحكم بن عمرو كان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في لباس الحرير عند القتال ولكن اعلم عبيد الحق لعيسى من رواه وادعيت انه ضعيف عند جميع من رووا عنه قوله لما دله سعد بن جندب اشاد به الى عظم رقبته والمندبل بكسرميم ما تجل في اليد للوسج والاستثمان اي اوفي ثياب مصعد بن معاذ الاسدي خبر من بذه الجبة ١٢ صحيح قوله في حلة حمراء بها رداءن يرايان منسوجان بخطوط خمرج سودا جميع البهارا

في الثوب

(ابواب اللباس)

(شكيا القمل) قال بن بيار لبا عانا من ت ومن شكوا او قروا صاير لانه من ذوات الوداد كما جزم به الحميري - (من ديباج) بكسر والهمزة المشدود ما غلط من حرير وناوشى منه (لميم) بكسر لامه فشد ميم شعر راس نزل عن شعره اذن قال لميم بكسر (الثوب الخلي) عه قلت وكذا اعلم القمي ليس فيه من الغامنين تملكا وانما امره الى الامام سمع قلت حملة الحنفية على ماسده قتلن ولحمه حرير لان الضرورى يتقدر بقدر الضرورة

أَبْوَابُ اللَّبَاسِ

باب ما جاء في الحرير والذهب للرجال - قال الحنفية ان استعمال اواني الذهب غير جائز للرجال والنساء ويجوز الحرير للرجال قدر رايح اصابع والعبرة لاصابع اللابس وليس الثوب الذي لمحته وسداه حرير ارام والذي لمحته غير حرير جائز والعكس غير جائز ولو كان الحرير مطرا فذلك التفسير الطراز السجاف والمنسوج (كشده) ان كان مطرقا وقدر ارا على الربعة اصابع فلا يجوز وان كان غير مطر فيقول الى راي من يراه بعيدا فانه لو مره مطر فلا يجوز والانيوز والنعل المركش ان كان مطر فلا يجوز والانيوز قوله لخطب بالجابية اعلم ان خطبة عمر في الجابية طويلة وتوجد قطعها في كتب الحديث ولا توجد مجتمعا في الكتب باب ما جاء في لبس الحرير في الحرب قال البصيرفة يجوز في الحرب ما كان سدها شيئا والحرير في الحرب لا في غيره ويجوز العكس في الحرب فيه ولا يجوز في الحرب الحرير الخالص

على الله عليه سلم له شعر يضرب منكبيه بعيد ما بين المنكبين لم يكن بالقصير ولا بالطويل وفي الباب عن جابر بن سمرة وابي
 رمثة وابي مجيفة هذا حديث حسن صحيح باب جاء في كراهية المتعصر للرجال حدثنا قتيبة ثنا مالك بن انس عن نافع عن
 ابراهيم بن عبد الله بن حنبل عن ابيه عن علي قال نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لبس القسبي والمعصر وفي الباب
 عن انس وعبد الله بن عمر وحديث علي حديث حسن صحيح باب جاء في لبس الفراء حدثنا اسحق بن موسى الفزاري ثنا سيف
 ابن هارون عن سليمان التيمي عن ابي عثمان عن سلمان قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السمن والخن والفرع فقال
 الحلال ما احل الله في كتابه والحرام ما حرم الله في كتابه وما سكت عنه فهو مما عفا عنه وفي الباب عن المغيرة هذا حديث
 غريب له نفعه مرفوعا عن ابي هريرة عن ابي سفيان وغيره عن سليمان التيمي عن ابي عثمان عن سلمان قال كان الحديث المرفوع
 اهم باب جاء في جلود الميتة اذا دبغت حدثنا قتيبة ثنا الليث عن يزيد بن ابى جبيب عن عطية بن ابى رباح قال سمعت
 ابن عباس يقول ماتت شاة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تأكلوها الا ترثتم جلودها ثم دبغتموه فاستمتعتم به وفي الباب عن سلمة بن المجهلي و
 ميمونة وعائشة حديث ابن عباس حديث حسن صحيح وقد مرى من غير وجه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا وروى عن ابن عباس عن ميمونة
 وروى عن سودة وسمعت محمد بن ابيهم حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث ابن عباس عن ميمونة وقال احتل ان يكون ثمرى ابن عباس عن ميمونة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر فيه عن ميمونة والعمل على هذا عند اكابر اهل العلم هو قول سنين الثوري وابي
 المبارك الشافعي احمد اسحق حدثنا قتيبة ثنا سفيان بن عيينة وعبد العزيز بن محمد عن زيد بن اسلم عن عبد الرحمن بن وعلة عن ابن عباس قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا اهاب ريح فقد طهر هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكابر اهل العلم هو قول سفيان الثوري و
 وقال الشافعي اياهما ريح فقد طهر الا الكلب المتزوي وكذا بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم غيرهم جلود السباع وشعرها في لبسها والصلوة فيها
 قال اسحق بن ابراهيم انما معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم يا اهاب ريح فقد طهر انما يعنى به جلده ما ياكل لحمة هذا افسر النضر بن شميل وقال انما قيل اهاب
 لجلده ما ياكل لحمه ابن المبارك واحد اسحق والحيدي الصلوة في جلود السباع حدثنا محمد بن طريف الكوفي ثنا محمد بن فضيل عن الاعمش والشيباني
 عن الحكم بن عبد الرحمن بن ابى ليلى عن عبد الله بن عكيم قال اتانا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا تتفجعوا من الميتة باهل
 لا عصب هذا حديث حسن ويروى عن عبد الله بن عكيم عن اشياخ له هذا الحديث وليس العمل على هذا عند اكابر اهل العلم
 وقد مرى هذا الحديث عن عبد الله بن عكيم انه قال اتانا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل وفاته بشهرين سمعت احمد بن
 الحسن يقول كان احمد بن حنبل يذهب الى هذا الحديث لما ذكر فيه قبل وفاته بشهرين وكان يقول هذا اخر ما روي عن النبي صلى الله عليه
 وسلم ثم ترك احمد هذا الحديث لما اضطر بواقي اسناده حيث روى بعضهم وقال عن عبد الله بن عكيم عن اشياخ من جهة
 باب جاء في كراهية جرد الاذان حدثنا الانصاري ثنا مالك بن انس عن نافع وعبد الله بن دينار وزيد
 ابن اسلم كلهم يحرر عن عبد الله بن عثمان بن عامر بن عبد الله بن عكيم قال لا ينظر الله يوم القيمة الى من جرد ثوبه خيلا وفي
 الباب عن حذيفة وابي سعيد ابى هريرة وسمرة وابي ذر وعائشة وهيب بن عوف حديث حسن صحيح باب جاء في
 ذكول النساء حدثنا الحسن بن علي الخلال ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من جرد ثوبه خيلا لم ينظر الله اليه يوم القيمة فقالت ام سلمة فكيف يصنع المسلمون يولهن قال يرحلن شبرا فقال
 اذا انكشفت اقدامهن قال فيرخينه ذراعا لا يزيدن عليه هذا حديث حسن صحيح وفي الحديث رخصة للنساء في جرد الارزانه يكون
 استبركهن حدثنا اسحق بن منصور ثنا عفان ثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن ام الحسن ان ام سلمة حدثت عن النبي صلى
 الله عليه وسلم شبرا لفاطمة شبرا من نبطها ورواه بعضهم عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن الحسن عن ام عن ام سلمة باب جاء في
 لبس الصوف حدثنا احمد بن منيع ثنا اسحق بن ابراهيم ثنا ايوب بن حميد بن هلال عن ابى بردة قال اخرجت النساء العنقة

قوله فرض لها الخ في بعض الروايات انها كانتا مسلميتين في مكة (فأرض) وهذا الحديث نظر الله لادى بالابوالباب حدثنا ابو عمار الخ في هذا الحديث
 شيان انهما من آل النبي صلى الله عليه وسلم لثوب ليس يسعد بل جل آخر اللهم الا ان يقر بعث مجولا وثا ثمتما انه عليه السلام لم يلبس صلا باب ما جاء في جلود الميتة اذا دبغت
 في كتب الشافعية ان الجلد يطهر بالباطنة وذكر في الطبقات الشافعية مناظرة الشافعي واحمد وتدل المناظرة على عدم الطهارة بالباطنة عند الشافعي واحمد وقال
 ابو حنيفة كل الباب اذا دبغ فقد طهر الا الجلد الاوى والخزير خلاف مالك وما لا اختلاف في الكلب فقد مر في البخاري قوله النضر بن شميل الخ اطلاق

له قوله القسبي وهو ثياب من كان مخلوط
 بخر رنسبت الى قرية قس بفتح قاف و
 بكسر قاف وقيل اصل قس بالزاي نسبة
 الى القر ضرب من الاربعين فادلت سينا
 ١٢ مجمع البحار له قوله المجع نعم ميم و
 فتح جاء ميملة وشده موحدة كسوة لقات
 والمحدثون يفتحون الباء مفتحة قوله
 ايما لب دبح فقد طهرتنا ول كل جلد
 يحتمل الدباغة لا بالاكيد فلا يطهر جلد الميتة
 الفارة به قال ابن الهمام قال محمد في
 الوطأ دباغنا اذا دبغ اذ ادبغ الباب الميتة
 فقد طهر وروى كونه ولا بأس بالاشفاق
 به وهو قول ابى حنيفة والشافعي من فحاشا
 خلا قال مالك ومن تبعه ١٢ له قال في
 البداهة وهو لعمري على ما ذكر في جلد
 الميتة ولا يباح بالقي الوارد من الاشفاق
 من الميتة باب لا نأكل من الميتة الا ما
 ما يباح النطق والفساد فهو دباغ وان
 كان لثوبها او ثوبها لان المقصود كصل
 به فلا معنى لاشفاقه انتهى قال ابن
 الهمام واللقاء في الرشح كالتشميس وفيه
 حديث اخر من الدارقطني عن عائشة
 رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم استمتوا بجلود الميتة اذا
 هي دبغت ترابا كان او رابا او دباغ او
 ما كان لجلدها يربط صلاحه وفيه يعرف بن
 حسان بن محبوب انتهى ١٢ له قوله ولا عصب
 ليعتقن قال في شرح مواهب الرحمن د
 عصب الميتة يحسن في القس من الرواية
 لان فيه حجة بطلان ما يقطع وقيل
 طاهر لانه عظم غير متصل قال التورثي
 ان هذا الحديث ناخ فلا جاز الواردة في
 الدباغ لما في بعض طرقه انما كتاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قس ميتة بشر لا نأكل
 بقادم تلك الاحاديث صحيحة واشتراكها
 ثم ابن عكيم لم يلق النبي صلى الله عليه وسلم
 وانما حديث عن حكاية حال ولو شئت
 فحقه ان يحتمل على سبب الاشفاق قبل الدباغ
 ١٢ امرقة له قوله من جرد ثوبه خيلا
 بالضم والكسر والعجب كل النوى واجموا
 على جواز الجرد للنساء ١٢ مجمع

قوت المعتدى

(قال في فضيلة ذراعا) سقط عا دكة كنية انه
 قال في الظاهر ذراع الاذى وهو شبران
 واول من اول مايس ارضا فلما جردت
 على ارض ذراعا عن ام الحسن هي ام الحسن
 البصري اسمها خيرة مولاة ام سلمة رضى
 لفاطمة شبران زاد الطبراني من عقبها فقال
 هذا على المرأة (من لفاطمة) كتاب قال
 الجوهري هي شقة ثياب المرأة وتشده
 وسطها فترسل الاعلى على الاسفل والكبد
 الاسفل يحول على الارض وليس لها حجرة ولا
 منقح ولا ساقان (وهو المنطق الضيق)
 دل من اتخذها بكرة ام اسحق بن عيسى
 انرا على سارة كما نزع ثوبها لسا العرب

التواب الحلى عة تلت فيه حجة على المالكية سه تلت لو ثبت قلنا لما رتب الطهارة على الدباغة بافاد علم عليها فيع الحكم لعمومها لعمه تلت جوابه انه لا يسمى الا بالاصح الدباغة

له قوله كساه ملبد اي مرقا يعني جادوسه رقا بزم دونه ماسد لبد شده كه معني عذرت وازار اغلظا اي ازارى درشت آن نيز از جهت رقا بزم زدگی بود يا بجهت صفاقت ودرشتي بامردى ۱۲ ترجمه
شيخ له الكفة ليعم كاف وشدة نيم القنوة
۱۲ ام له شيخ عبدالحق در ترجمه منكرة كفة
بدانكه بوشيدن عمامه منعت است واما
لبا در فضل آن وارد شده و آمده
است كرو و كعت لعمامة متر است
از مقدار ركعت بعمامة و بدانكه كفا
عذير بعمامة را افضل است و نيك دامن
نست آنحضرت كاي عمامه عذير گذارسته
و كاي بعمامة عذير بعمامة و كاي تحت
الغنى ذنوبه و كاي تحت كفا عذير بعمامة
داور و ستار و مكر است طرف ديگر را و
عذير آنحضرت اكثر نيس پشت بودى و احيانا
بر جانب دست راست و كسى و عذير
بودى ميان دو كفت

و كذا مشق عذير در
جانب دست چپ بركت است كذا قبل
و اقل مقدار عذير چهار ركعت است و اكثر
بكرت و طول آن متجاوز از نصف ظهر
درست است و داخل اسباب و اسرار
منوع و اگر بطريق كبر و خيال و يا بشوهرام
و الاكره مخالفت سنت است انتهى ۱۲
له قول عن لباس القسي يمشي من كان
مخلوطا بغير لوني بهامن مفرسبت الى قرية
على ساحل البحر يقال لها القسي لغت القات
و بعض اهل الحديث يكسر و قيل اصل القسي
القري منسوب الى القر و هو ضرب من
الابرسم فابدل من الزاى سنا و قيل هو
منسوب الى القسي و هو الصقيع لياضه ۱۲
طبي له قوله و كان فقه حشا و في
الرواية الثانية كان خاتم رسول الله صلى الله
عليه و سلم من فقه فقه من يحمل ان يكونا
اثنين فلا اشكال و يحتمل ان يكون واحدا
المراد من كونه حشيا ان يكون على هيئة اهل
الحبيشة و ان يكون هاتمه حشيا و الله اعلم
بالصواب ۱۲ له قوله قال النووي قد
اجمعوا على بوازه في اليسار و خلفوا في اليمين
افضل و الصحيح في يميننا ان اليمين افضل
لاننا نزيد في اليمين الشرف و نحن باليمين
والاكرام ۱۲ الطبي له وفي الدر المختار
و يحمله لفظ كفة في يده اليسرى و قيل اليمين
الا انه من شعار الروافض فيجب التحريم
فجستاني و غيره قلت و ليس كان و ان فقه
۱۲ له قوله يحتجنا في اليسار بما قاله الطبي
لا تخاف منها لولا ان فضل الامر في مكان
يتختم في اليمين تارة و في اليسرى اخرى
حسب ما اتفق وليس في شيء مما يدل
صرى على اليسار و لا صرا على واحد
منهما انتهى ۱۲

قوله المعتزلي
(كساه ملبد اي مرقا يعني جادوسه رقا بزم دونه ماسد لبد شده كه معني عذرت وازار اغلظا اي ازارى درشت آن نيز از جهت رقا بزم زدگی بود يا بجهت صفاقت ودرشتي بامردى ۱۲ ترجمه
شيخ له الكفة ليعم كاف وشدة نيم القنوة
۱۲ ام له شيخ عبدالحق در ترجمه منكرة كفة
بدانكه بوشيدن عمامه منعت است واما
لبا در فضل آن وارد شده و آمده
است كرو و كعت لعمامة متر است
از مقدار ركعت بعمامة و بدانكه كفا
عذير بعمامة را افضل است و نيك دامن
نست آنحضرت كاي عمامه عذير گذارسته
و كاي بعمامة عذير بعمامة و كاي تحت
الغنى ذنوبه و كاي تحت كفا عذير بعمامة
داور و ستار و مكر است طرف ديگر را و
عذير آنحضرت اكثر نيس پشت بودى و احيانا
بر جانب دست راست و كسى و عذير
بودى ميان دو كفت

الاجماع على بوازه في اليسار و خلفوا في اليمين
افضل و الصحيح في يميننا ان اليمين افضل
لاننا نزيد في اليمين الشرف و نحن باليمين
والاكرام ۱۲ الطبي له وفي الدر المختار
و يحمله لفظ كفة في يده اليسرى و قيل اليمين
الا انه من شعار الروافض فيجب التحريم
فجستاني و غيره قلت و ليس كان و ان فقه
۱۲ له قوله يحتجنا في اليسار بما قاله الطبي
لا تخاف منها لولا ان فضل الامر في مكان
يتختم في اليمين تارة و في اليسرى اخرى
حسب ما اتفق وليس في شيء مما يدل
صرى على اليسار و لا صرا على واحد
منهما انتهى ۱۲

الان الترمذى اعرب على نفسه و سلم جمد را و بر عنه فلم يدره واده ابو الشيخ بكتاب اعتاده صلى الله تعالى عليه و آله و سلم

(ابواب اللباس)

(۳۰۴)

(ترمذى المجلد الاول)

كساه ملبد وازار اغلظا فقالت قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذين وفي الباب عن علي وابن مسعود وحديث عائشة
حديث حسن صحيح حدثنا علي بن حجر ثنا خلف بن خليفة عن حبيد الاعرج عن عبد الله بن الحارث عن ابن مسعود عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال كان على موسى يوم كلمه ربه كساء صوف وجبة صوف و كفة صوف سراويل صوف وكانت فعلاه من جلد حمار
صيت هذا حديث غريب يعرفه الامم حديث حميد الاعرج هو ابن علي الاعرج من حديث حميد بن قيس الاعرج المكي صاحب الجاهل ثقة
الكفة القنوة الصغيرة يا باجاء في العمامة السوداء حدثنا محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن حماد بن سلمة عن ابى الزبير
عن جابر قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح وعليه عمامة سوداء وفي الباب عن عمرو بن حريث و ابن عباس و
ركانة حديث جابر حديث حسن صحيح حدثنا هارون بن اسحق الهمداني ثنا يحيى بن محمد المديني عن عبد العزيز بن محمد عن مجاهد بن
عمرو بن نافع عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اعتمر سدل عمامته بين كتفيه قال نافع وكان ابن عمر ليس يدس عمامته
بين كتفيه قال عبيد الله ورايت القاسم و سألما يغلان ذلك هذا حديث غريب وفي الباب عن علي و لا يصح حديث علي من قبل اسناده
يا باجاء في كراهية خاتم الذهب حدثنا سلمة بن شبيب الحسن بن علي الخلال و غيره واحد قالوا ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن الزهري
عن ابراهيم بن عبد الله بن حنين عن ابيه عن علي بن ابى طالب قال نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التخنم بالذهب عن
لباس القسي وعن القراءة في الركوع والسجود عن الحسن بن علي بن فضال عن حميد بن محمد بن يوسف بن قتادة البصري ثنا عبد الوارث
ابن سعيد عن ابى التياح ثنا حفص بن علي قال اشهد على عثمان بن حصين انه ثنا انه قال نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
التخنم بالذهب في الباب عن علي و ابن عمر ابى هريرة و معاوية حديث عثمان بن محمد بن علي بن ابي طالب سمعته يروي عن حميد بن ابي جابر
خاتم الفضة حدثنا قتيبة و غيره واحد عن عبد الله بن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن انس قال كان خاتم النبي صلى الله عليه وسلم
من ورق و كان قصه حبشيا وفي الباب عن ابن عمر بن عبد الله بن مسعود هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه يا باجاء ما يستحب من الخاتم
حدثنا محمود بن غيلان ثنا حفص بن عمر بن عبيد الطمناسي ثنا هير ابو خيثمة عن حميد عن انس قال كان خاتم رسول الله صلى
الله عليه وسلم من فضة فضة منه هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه يا باجاء في ليس الخاتم في اليمين حدثنا محمد بن عبيد
المجاري ثنا عبد العزيز بن ابى حازم عن موسى بن عبيدة عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم صنع خاتما من ذهب فخنم به
في يمينه ثم جلس على المنبر فقال اني كنت اتخذت هذا الخاتم في يميني ثم نبذته ونبذ الناس خواتمهم وفي الباب عن علي و جابر
عبد الله بن جعفر ابن عباس و عائشة و انس حديث ابن عمر حديث حسن صحيح و قد مر وى هذا الحديث عن نافع عن ابن عمر
نحو هذا من غير هذا الوجه و لم يذكر فيه انه ختم في يمينه حدثنا محمد بن حبيب الرازي ثنا جابر عن محمد بن اسحق عن الصلت بن
عبد الله بن نوفل قال رايت ابن عباس تختم في يمينه و لا اخاله الا قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتختم في يمينه قال
محمد بن اسمعيل حديث محمد بن اسحق عن الصلت بن عبد الله بن نوفل حديث حسن صحيح حدثنا قتيبة ثنا حاتم بن اسعيل عن جعفر
ابن محمد عن ابيه قال كان الحسن والحسين يتختمان في اليسار هذا حديث صحيح حدثنا احمد بن منيع ثنا يزيد بن هارون عن

الابواب على كل شيء كان قبل الدباغة مشهورا عن ابن شميل و ما ذكر المصنف و الله اعلم ما خذ في الحديث نزاع طويل و الحديث ليس باقل من الحسن باب ما
جاء في كراهية جرد الاس في كتب الحنفية التي من جرد الاس ... بلا تقييد و في كتب الشافعية ان النبي عن جرد الاس خيلا و قال الحنفية ان قيد خيلا
واقعي و قال الشافعية انه امتزاجي و يجوز جرد الاس للنسوان يا باجاء جابى في لبس الصوف حديث الباب انكره المصنف و بسند آخر في حلية الاولياء
لاي نعيم الاصبهاني يا باجاء جابى في العمامة السوداء كانت عمامة عليه السلام في كثر الايمان ثلثة اذرع شرعية و في الصلوات الخمس سبعة اذرع
و في الجمع والاعياد اثنا عشر ذراعا و في بعض الروايات انه عليه السلام عظم رجلا و سدل عذبتين و قال ابن تيمية ان سدل عذبة عليه السلام ثابت في
ليلة راي فيها رؤيا حين وضع الله تعالى يده على كتفيه عليه السلام و تحلى له ما بين السنوت والارض و سجد هذا الحديث يا باجاء جابى في خاتم الفضة
مكروه خاتم الفضة للرجال بقدر معروف في الفقه قوله و كان قصه حبشيا الخ قيل انه كان من عقيق حيشة و قيل انه كان من الفضة على صنع الحبشة و ما
قلت ان خاتم الفضة جائز بشرط ان لا يزيد على مثقال فمذكور في الدر المختار و غيره و قد مر حديث اخر في الترمذى ص ۲۱، ۲۲ يا باجاء جابى في لبس
الخاتم في اليمين لبس الخاتم في اليمين و اليسار ثابت من عليه السلام و الخلاف في الاولوية قوله محمد بن اسمعيل ابن البخاري صحيح حديث محمد بن
اسحق في هذا الموضع و لا يخبره فني مواضع و لكنه لم يرو عنه في صحيح يا باجاء جابى في نقش الخاتم قوله ثلثة اسطر الخ قيل صورة السطوة محمد بن
وقيل بذه محمد بن محمد و الله اعلم قوله لا نقشوا عليه الخ لانه كان خوف الالتباس في عبده عليه السلام و اما الآن فلا يخفى في فتح القدير ان التعزيز لو كان

الان الترمذى اعرب على نفسه و سلم جمد را و بر عنه فلم يدره واده ابو الشيخ بكتاب اعتاده صلى الله تعالى عليه و آله و سلم

حماد بن سلمة قال رأيت ابن ابي رافع يتختم في يمينه فسالته عن ذلك فقال رأيت عبد الله بن جعفر يتختم في يمينه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يتختم في يمينه قال محمد هذا صحيح شئى روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب يا ماجاء في نقش الخاتم حدثنا محمد بن يشار ومحمد بن يحيى وغير واحد قالوا ثنا محمد بن عبد الله الانصاري شئى ابي عن ثمانية عن انس بن مالك قال كان نقش خاتم النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة اسطر محمد اسطر رسول الله اسطر لم يقل محمد بن يحيى في حديثه ثلاثة اسطر وفي الباب عن ابن عمر حديث انس حديث حسن صحيح غريب حدثنا الحسن بن علي الخلال ثنا عبد الوزاق ثنا معمر بن ثابت عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع خاتما من ورق فنقش فيه محمد رسول الله ثم قال لا تنقشوا عليه هذا حديث حسن صحيح ومحدثي قوله لا تنقشوا عليه شئى ان ينقش احد على خاتم محمد رسول الله حدثنا اسحق بن منصور ثنا سعيد بن عامر الجاهلي بن منهال قال انا ثنا همام بن ابن جريح عن الزهري عن انس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل الخلاوة نزح خاتمه هذا حديث حسن صحيح غريب يا ماجاء في الصورة حدثنا احمد بن منيع ثنا روك بن عباد ثنا ابن جريح شئى ابو الزبير عن جابر قال شئى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصورة في البيت وشئى ان يصنع ذلك وفي الباب عن علي وابي طلحة وعائشة وابي هريرة وابي ايوب حديث جابر حديث حسن صحيح حدثنا اسحق بن موسى الانصاري ثنا معمر بن ثابت عن انس بن مالك عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان دخل على ابي طلحة الانصاري يعود فوجد عنده سهول بن حنيفة قال فدعا ابو طلحة النسا ياتوه فبسطوا تحتها فقال له سهول لعلهم يترعدون قال لان فيها نقاوير وقال فيه النبي صلى الله عليه وسلم ما قد علمت قال سهول او لم يقل الاما كان رقبا في ثوب قال بلى ولكنه اظلم لنفسى هذا حديث حسن صحيح يا ماجاء في المصورين حدثنا قتيبة ثنا احاد بن زيد عن ايوب عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صور صورة عذبه الله حتى ينفخ فيها لعن الروح وليس بنا فخر فيها ومن استمع الى حديث قمر ففارق منه ميت في اذنه الا انك يوم القيامة وفي الباب عن عبد الله بن مسعود وابي هريرة وابي جحيفة وعائشة وابن عمر حديث ابن عباس حديث حسن صحيح يا ماجاء في الخضاب حدثنا قتيبة ثنا ابو عوانة عن عمر بن ابي سلمة عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غيروا الخشب ولا تشبهوا باليهود وفي الباب عن الزبير وابي عباس جابر ابى ذر والنسابة ابى ربيعة والجهدة وابي الطفيل وجابر بن سمرة وابي جحيفة وابن عمر وحديث ابى هريرة حديث حسن صحيح وقد روى عن غير وجه عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا سويد بن نصر ثنا ابن المبارك عن الاجلح عن عبد الله بن بكيدة عن ابى الاسود عن ابى ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان احسن ما غيروا به الخشب الخنا والكتف هذا حديث حسن صحيح وابو الاسود الدبلي اسمه ظالم بن عمر بن سفيان يا ماجاء في الجملة واتخاذ الشعر حدثنا حميد بن مسعدة ثنا عبد الوهاب عن حميد عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يطيل ولا بالقصير حسن الجسور اسم اللون وكان شعرك لا يسجد ولا سبط اذا مشى يتكئا وفي الباب عن عائشة والبراء وابي هريرة وابن عباس وابي سعيد ووائل بن حجر وجابر وامر هاني حديث انس حديث حسن صحيح غريب صحيح من هذا الوجه من حديث حميد ثنا عبد الرحمن بن ابى الزناد عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من انا واحد وكان له شعر فوق الجمجمة ودون الوفرة هذا حديث حسن صحيح غريب صحيح من هذا الوجه وقد شئى من غير وجه عن عائشة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من انا واحد ولم يذكر فيه هذا الخبر كان له شعر فوق الجمجمة وانا ذكره عبد الرحمن بن ابى الزناد وهو ثقة حافظ يا ماجاء في النبي عن الترجل الاعبا حدثنا علي بن خنيسر ثنا عيسى بن يونس عن هشام عن الحسن عن عبد الله بن مفضل قال شئى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الترجل الاعبا حدثنا محمد بن يشار ثنا يحيى بن سعيد عن هشام نحوه هذا حديث حسن صحيح وفي الباب عن انس يا ماجاء في الاكلال حدثنا محمد بن حميد ثنا ابوداود الطيالسي عن عباد بن منصور عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اكلواوا وخذوا فانه يخلو البصر وينبت الشعر زعم ان النبي صلى الله عليه وسلم كانت له مكحلة يكتحل بها كل ليلة ثلاثة في هذه وثلاثة في هذه حدثنا علي بن حجر ومحمد بن يحيى قالوا ثنا يزيد بن هارون عن عباد بن منصور نحوه وفي الباب عن جابر وابي عمير حديث ابن عباس حديث حسن لا يعرفه

مشتملا على القرآن وغيره ويكون مستور لفضي الذباب بر في الخلا لبعث توسيع وحديث الباب يصلح لان يعرف دليلا يا ماجاء في الخضاب الخضاب في اللثة اللون ولا يجب ان يكون سوادا في الحديث النبي الشديد عن الخضاب الاسود الذي لا يميز بين الشيخ والشاب واما اختلاط الخنا والكتف فما روى عن الناس ان الكتف الومضة المتينة من الليل وهكذا قال الحنفي والحق ان الكتف تجلب من اللبن وتشد الاحمرية لا السواد والومضة اذا لم تكن سودا شدا السودا وتبين بين الشيخ

له قوله محمد بن اسطر الخ قال معاصم في شرح المشاكل الظاهر ان محمد اسطر الاول ورسول اسطر الثاني وانشطه الثالث ومن حكم بان انشكان اسطر الاول ورسول اسطر الثاني وانشطه الثالث في الترمذي الجلد الاول
 به الترمذي حيث اثبت فيه محمد رسول الله
 بهذا الترتيب والبيان رعاية تقديم النبي في عالم
 ليس افضل من رعاية الصفة والبيان
 المشكوك في اللفظ والاحتياط في
 الكناية ليس اهم من الاحتياط في التقديم
 في اللفظ انتهى قوله لا تنقشوا عليه
 وسبب النبي انه صلى الله عليه وسلم انما نقش
 على خاتم هذا القول ليعلم كنهه الى الملوك
 فلو نقش غيره شمله تحت المفسدة و
 حصل التحلل في الطبى قوله لا تنقشوا عليه
 الله صلى الله عليه وسلم عن الصورة في البيت
 لما ورد في الصحيحين ان البيت الذي فيه
 الصورة لا يدخل الملائكة الا ان قوله
 نمطا وهو ضرب من البسط لم يخل رقيق قوله
 لم يتردد في لاي شئى تدفع قوله وقال فيه
 النبي صلى الله عليه وسلم ما قد علمت اى من
 قوله ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه تماثيل
 والصورة الا ان قوله لا تنقشوا عليه
 وهذا نافي بالان فيه من تصاوير من لسط
 ببسطه وخرش ليرش اود سادة فلا يمس
 بذلك انما يكره من ذلك في السر وما
 ينصب تصاوير ووقول الى عتيق والعامر
 من فقهاء المذاهب قوله لا تنقشوا عليه
 وضم نون الرصاص المذهب الحنفي الجاهلي
 كقوله واكتف وهو مبتدع جعل مع الومضة
 ويصنع بر الشعر اسود وقيل هو الومضة وهي
 بالضم ورق بنت جعل منه النبي صلى الله عليه وسلم
 حقه قوله النبي صلى الله عليه وسلم لا تشبهوا
 ويقال الدوى في بطن الدال بعد بصره مفتوحة
 ١٢ تقريبه قوله الجملة الشعرية
 الملك والوفرة الى شحمة الاذن واللمة
 هي التي امت بالكتف ١٢ الطيبى قوله
 رقيقة ليكون موهبة ولفظ لاي بالقصير ولا
 طويل انت تبادل النفس ١٢ صحيح فقول
 ليس بالطويل ولا بالقصير كانا كثر في الشعر
 سبق ١٢ الله قوله انتم الذين دوة في صفت
 شعر باحمره والجمع ان ما يزر الى النفس كان
 اسمر وادوية الشباب كان ابيض ١٢ صحيح
 الجاهلي قوله ليس بجعد ولا سبط
 البسط من الشعر البسط المرسل والجملة
 اى كان شوه وسطا بينهما كذا في الجمع ١٢
 الله قوله فوق الجمجمة شعر الراس
 سقط على المنكبين والوفرة شعر الراس
 اذا وصل الى شحمة الاذن واللمة هو شعر
 الراس دون الجمجمة لانه امت بالمنكبين
 وهذا في الجمع معنى قوله فوق الجمجمة دون
 الوفرة انه اطول من الوفرة واقصر من الجمجمة
 قوت المغتذى
 (نمطا) نمون فم فظا كسب لسطا لطفاله
 خل (رقا) برا نقا فم كسب نقا (الآل) ك
 بعد وضم نون الرصاص المذهب (من الجاهلي)
 هو لقب اسم كى بن عبد الله الكندي الكوفي
 كنى ابا جحيفة (قوة الجمجمة) جعفر جعفر
 (ودون الوفرة) لواء فقا وكرهه قال
 حق الوفرة ما بين شحمة الاذن واللمة ما نزل
 عناد الجمجمة ما نزل من ذلك فحل منكبه قال
 جمهور اهل اللغة في رواية دون الجمجمة وفوق
 الوفرة عكس بالصفة نبوا في قول اهل
 اللغة الا ان قول المصنف ان مراده
 بقوله فوق ودون محل وصول شعره اى ان

شعره كان ارفع في الجمجمة وانزل فيه من الوفرة وفي رواية بحسب كثرة وقلة اى اكثر من الوفرة واقل من الجمجمة فعليه عن الدرايات (بالاشد) بمر ففشفه فم فلال كزبرج وعلى من ميم

لحمه قل من اشتال الصبا هو ان يرد الكفا ومن
قبل يمينه على يده السرى دعا لقله الاسير ثم
يرده ثانية من خلقه على يده اليمنى وعالقه
الامين فيعطيه جميعا كالنقطة الصبا التي
ليس فيها ثرق ولا صدع ولقول الفقهاء
هو ان يقطعي ثوب واحد ليس عليه غيره
من احد جانبيه فيعطى منكبة فتكشف عن
وكبره على الاول ثوبا ليعرض لهما من ثوب
لبعض الامم وغيره فيتعذر عليه او ليعرض بحرم
على الناس ان تكشف بعض ثوبه والا فله
كذا في الجمع ١٢ قل من اشتال الصبا
اي التي قبل ثوبه بالشرع او المستعمل
يا من ليعرض بها ذلك قال النووي المستعمل
الطالعي وهي الموصلة والاصل فيشرع للادري
حرام وغيره يجوز ما ذل الزوج ومنع ذلك
وكثيرون مطلقا ١٣ قل من اشتال الصبا
الواشتر والمستهتر الوشم ان لا يخرجه
بأمره ثم يحشى بملء اوله فيردن اشره
او يحش والمستهتر من يفعل به ذلك
لان ثوبه للخلق ويشخص موضع الجمع الجار
له قوله كوي الماشتر الماشتر من يشره
وطاير على الرجل والشرع تحت اركب
والتي متعلق بان يكون من الحر وقيل
من المملوك والشي للامرات او لغيره حديث
نبي عن امرأة الارثوان والشرع علم ١٢
١٣ قل من اشتال الصبا فيمنع كذا في
ابن داود النصارى من لا يملك كذا في التقريب
١٤ قل من اشتال الصبا فيمنع كذا في التقريب
وهو حديث ابي داود في باب منعه من
صبره حديث الرازي في باب منعه من
قوله ساه باسمه بان قال عامر وقتبها او ردا
اي هذه العامة التي كل واحد كما كسوتها
الغير راجع الى السبي ويحكم ان يبيع ثوبه
الملك المحرم كسوتها هذه العامة والاول
او هو لاداة العطف ثم اطلق ١٥ قل
بغير ما صنع لمن التكرار ارجح والقلب
والمر على مولا باللسان واوردك من
الكران ١٦ قل من اشتال الصبا فيمنع كذا في التقريب
وليعنى روايات جمة شامة ارموت حقيقة
الكلين تنك استيندا كرجون وهو كندر
دست انرا ستمين بر او وكد اجاد في الحديث
ورقاوس كفة الجمة ثوب معروف وكما في
كفة ثوب مخصوص اما في ثياب كفة جبة
جامة كقطع كرده ودرخته شوه باشد
ان بظاير شال قاديير ابن است ١٢
ترجمه مشكوة الله قوله يوم الكتاب هو
بالضم والتخفيف اسم ما وكدان يوم معروف
من ايام العرب اجمع الجار له قوله
ورق بكسر الراء المفتحة وقد سكن وعن
الاصمعي اخذ من ورق لفتح الراء والادري
يكسب فيلان الفتحة لا يستحق لكن اخبر
بعض اهل الخبرة ان الذهب لا يلبس
الشرى واللبس الذي ولا يتعذر الا في
ولا تاكله النار فاما الفتحة فاما تلبس و
تصدى وتعلو بالسواد ١٢ جمع الجار
قوت المعتدي
(المباشرة) يشكك بمأثرة قال ابو بصير مراكب
الجمع من حرير (براميه) جمع ميمنة
كجدة (ناجدة) من محمد بن الجراح المصنف
البصري قال من لم يلبس نصف رواقه
عنه التي هذا قال المدي وما اظنه روى عنه غيره (على بن الاشعث بن البربر) بوجهه قراءه قال كاهن (والسود الصافي) بعدا فقط عليه فزون كسب باهان اسمه محمد بن سيرين حجة فمن كذرت (يوم الكتاب) كذا لم ياكافه ما كانت عنده وقته بالبرية
(الشواب الخ) عنه قلت هرب عن النبي عن الجوس على الحريرة

على هذا اللفظ الامم حديث عباد بن منصور وقد روى من غيره عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عليكم بالاعتدال فان يجلو
البصر وينبت الشعر ما راجا وفي الذي عن اشمال القماء والاحتباء بالثوب الواحد حدثنا قتيبة بن شيبان يعقوب بن عبد الرحمن عن سفيان
ابن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم منى عن لبستين الصماء وان يحتب الرجل ثوبه ليس على فوجه منه
شي وفي الباب عن علي وابن عمر عائشة وابي سعيد جابر وابي امامة حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح وقد روى هذا من غير وجه عن ابي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم ما راجا في مواصلة الشعر حدثنا سويد بن سعيد الله بن المبارك عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعن الله الواصلة والمستوصلة والواشتر والمستهتر ١٢ قل من اشتال الصبا فيمنع كذا في التقريب
الباب عن ابن مسعود عائشة واسماء بنت ابي بكر ومقتل بن يسار وابن عباس معاوية بن سويد بن مقرن عن البراء بن عازب قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم حدثنا ابو اسحق الشيباني عن اشعث بن ابي الشعاء عن معاوية بن سويد بن مقرن عن البراء بن عازب قال قال النبي صلى الله
صلى الله عليه وسلم عن ركوب المياثر وفي الباب عن علي ومعاوية حديث البراء حديث حسن صحيح وقد روى شعبة عن اشعث بن ابي
الشعاء نحوه وفي الحديث قصة ما راجا في فراش النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا علي بن حجر ثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن
ابيه عن عائشة قالت انما كان فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي ينام عليه ادم حشوة ليف هذا حديث حسن صحيح وفي الباب
عن حفصة وجابر ما راجا في القمص حدثنا محمد بن حنيد الرازي ثنا ابو تيميلة والفضل بن موسى وزيد بن جابر عن عبد المؤمن
ابن خالد عن عبد الله بن بكيدة عن امرئته قالت كان احب الثياب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم القمص هذا حديث حسن غريب
انما نعرفه من حديث عبد المؤمن بن خالد تفرده وهو مروي عن بعضهم هذا الحديث عن ابي تيميلة عن عبد المؤمن بن خالد عن
عبد الله بن بكيدة عن امه عن امرئته سمعت محمد بن اسحق قال حديث ابن بكيدة عن امه عن امرئته احم وانما يذكر فيه الوشم
عن امه حدثنا زيار بن ايوب ثنا ابو تيميلة عن عبد المؤمن بن خالد عن عبد الله بن بكيدة عن امه عن امرئته قالت كان احب
الثياب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم القمص حدثنا علي بن حجر ثنا الفضل بن موسى عن عبد المؤمن بن خالد عن عبد الله بن
بكيدة عن امرئته قالت كان احب الثياب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم القمص حدثنا علي بن نصر بن علي الجهضمي ثنا عبد الصمد
ابن عبد الوارث ثنا شعبة عن الاعشى عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا لبس قميصا يدايمك
وقد روى غير واحد هذا الحديث عن شعبة بهذا الاسناد ولم يرفعه وانما رفعه عبد الصمد حدثنا عبد الله بن محمد بن الحجاج الصواف
البصري ناما ذين هشام الدستوائي شفي ابي عن بكيد الفضلي عن شهر بن حوشب عن اسماء بنت يزيد بن السكن الانصارية قالت كان كثر
يد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الرخصة هذا حديث حسن غريب ما يفتقر الى اذ ليس ثوبا حديثا سويد ثنا عبد الله بن المبارك
عن سعيد الجعفي عن ابي نضرة عن ابي سعيد قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اشتد ثوبا ساه باسمه عمامة او قميصا او سرادا
ثم يقول اللهم لك الحمد انت كسوتني اسالك خيرة وخير ما صنع له واعوذ بك من شره وشر ما صنع له وفي الباب عن علي بن عمر
حدثنا هشام بن يوسف الكوفي ثنا القاسم بن مالك المزني عن الجري نخوة هذا حديث حسن ما راجا في لبس الجبة حدثنا يوسف
ابن عيسى ثنا وكيع ثنا يوسف بن ابي اسحق عن الشعبي عن عروة بن المغيرة بن شعبة عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم لبس جبة رومية
ضيقة الكتفين هذا حديث حسن صحيح حدثنا قتيبة ثنا ابن ابي زائدة عن الحسن بن عياش عن ابي اسحاق هو الشيباني عن
الشعبي عن المغيرة بن شعبة اهدى رخصة الكلبى لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلبسها وقال اسرائيل عن جابر عن عامر جبة
فلبسها حتى تحرق لا يدري النبي صلى الله عليه وسلم اذكي هاهنا هذا حديث حسن غريب ما يفتقر الى اذ ليس ثوبا حديثا سويد ثنا عبد الله بن المبارك
الشيباني واسمه سليمان الحسن بن عياش هو اخو ابي بكر بن عياش ما راجا في لبس الاسنان بالذهب حدثنا احمد بن منيع ثنا علي بن
هاشم بن البريد والوسعد الصنعاني عن ابي الاشهب عن عبد الرحمن بن طرفة عن عمار بن اسحق بن اسحق قال اصيب النبي يوم الكلاب
في الجاهلية فاختذت انعاما وهرق فانان على فاهم في رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اخذ انعاما ذهب حدثنا علي بن حجر ثنا الربيع

والثياب فجازة كذا في مواط - باب ما جاء في الجمة واتخذ الشعر - قوله دية (مباركة) ومع هذا صرح علماء السير ان عليه السلام كان اذا مشى بين الرجال
يرى اطول منهم محبرة قوله اسمى اللون هو الاحمر المائل الى البياض والفرق بين آدم واسمر ان آدم مائل الى الحمرة والاسمر الى البياض - قوله ليس يجعد الو
الجعد عند المرسل والبسط المرسل واشارة عليه السلام كانت متوسطة وقال ما يجب التحفة في وصف اشعاره عليه السلام

عنه التي هذا قال المدي وما اظنه روى عنه غيره (على بن الاشعث بن البربر) بوجهه قراءه قال كاهن (والسود الصافي) بعدا فقط عليه فزون كسب باهان اسمه محمد بن سيرين حجة فمن كذرت (يوم الكتاب) كذا لم ياكافه ما كانت عنده وقته بالبرية
(الشواب الخ) عنه قلت هرب عن النبي عن الجوس على الحريرة

ابن عبد محمد بن يزيد الواسطي عن ابي الاشهب نحوه هذا حديث حسن اما تعرفه من حديث عبد الرحمن بن طرفة وقد روى
 سلمه بن زر عن عبد الرحمن بن طرفة نحوه حديث ابي الاشهب عن عبد الرحمن بن طرفة وقال ابن مهدي سلم بن زر بن وهب و
 روى عنه غير واحد من اهل العلم انهم شددوا اسنانهم بالذهب في هذا الحديث تحت لهم بابا في النسخة عن جلود
 السباع حدثنا ابو كريب ثنا ابن المبارك ومحمد بن بشر وعبد الله بن اسمعيل عن سعيد بن ابي عربة عن قتادة عن ابي المليح عن ابيه
 ان النبي صلى الله عليه وسلم نهي عن جلود السباع ان تغترش حدثنا محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد ثنا سعيد عن قتادة عن ابي المليح
 عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم نهي عن جلود السباع ولا تعلم احد اقل عن ابي المليح عن ابيه غير سعيد بن ابي عروة
 حدثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن يزيد الرشك عن ابي المليح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهي عن جلود
 السباع وهذا هم بابا في نعل النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا اسحق بن منصور ثنا حبان بن هلال ثنا همام ثنا قتادة عن انس
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان نعلوه لهما قبالا ان هذا حديث حسن صحيح وفي الباب عن ابن عباس وابي هريرة حدثنا محمد
 ابن بشار ثنا ابو داود وثنا همام عن قتادة قال قلت لانس بن مالك كيف كان نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما قبالا ان
 هذا حديث حسن صحيح بابا في كراهية المشي في النعل الواحدة حدثنا قتيبة عن مالك ح وثنا الانصاري ثنا معن ثنا مالك
 عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يمشي احدكم في نعل واحد لئلا يلعن جميعا او ليعفها
 جميعا هذا حديث حسن صحيح وفي الباب عن جابر حدثنا ازهر بن مرثان البصري اخبرنا الحارث بن نبهان عن معمر بن عمار بن ابي
 عمار عن ابي هريرة قال نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتنعل الرجل وهو قائم هذا حديث غريب روى عنه عبد الله بن عمر والرقى
 هذا الحديث عن معمر بن قتادة عن انس كلا الحديثين لا يصح عند اهل الحديث والحارث بن نبهان ليس عندهم بالحافظ ولا تعرف
 لحديث قتادة عن انس اصلا حدثنا ابو جعفر السمناني ثنا سليمان بن عبيد الله الرقي ثنا عبيد الله بن عمر عن معمر بن قتادة عن
 انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي ان يتنعل الرجل وهو قائم هذا حديث غريب قال محمد بن اسمعيل ولا يصح هذا الحديث
 والاحديث معمر بن عمار بن ابي عمار عن ابي هريرة بابا في الرخصة في النعل الواحدة حدثنا القاسم بن دينار الكوفي ثنا اسحاق
 ابن منصور السلولي كوفي ثنا هارون وهو ابن سفيان الثوري عن ابي ثعلبة عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة قالت رجا مشي النبي صلى الله عليه
 وسلم في نعل واحد حدثنا احمد بن حنبل ثنا سفيان بن عيينة عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة انها بنعت واحد وهذا هم هكذا امر
 سفيان الثوري غيره عن عبد الرحمن بن القاسم موقوف وهذا هم بابا في رجل يدا اذا نعل حدثنا الانصاري ثنا معن ثنا مالك ح وثنا قتيبة عن مالك
 عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا نعل احدكم فليكبده باليمين واذا نزع فليكبده باليسار فليكن اليمين اولهما
 تنعل واخرهما تزع هذا حديث حسن صحيح بابا في ترقيم الثوب حدثنا يحيى بن موسى ثنا سعيد بن محمد الوراق وابو يحيى الخزازي قالا ثنا
 صالح بن حسان عن عروة عن عائشة قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اردت اللعوق بي فليكفك من الدنيا كنز او المراكب
 واياك ومجالسة الاغنياء ولا تسلم على ثوبا حتى ترقيه هذا حديث غريب لا تعرفه الا من حديث صالح بن حسان سمعت محمدا يقول
 صالح بن حسان منكر الحديث وصالح بن ابي حسان الذي روى عنه ابن ابي ذئب ثقة ومعنى قوله اياك ومجالسة الاغنياء هو نحو ما روى
 عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من راي من قُتِل عليه في الخلق والوزق فليتنظر الى من هو اسفل منه ممن
 قُتِل عليه فانه اجدرا لا يزدرى نعمته الله ويروى عن عون بن عبد الله بن عتبة قال صحبت الاغنياء فلم ارا احدا اكثر
 هتافا مني ادى دابة خيرا من دابتي وثوبا خيرا من ثوبي وصحبت الفقراء فاسترحمت بابا حدثنا ابن ابي عمير ثنا سفيان بن
 عيينة عن ابن ابي نجيم عن مجاهد عن ام هانئ قالت قدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني مكة وله اربع غدا ثم هذا حديث
 غريب حدثنا محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا ابراهيم بن نافع المكي عن ابن ابي نجيم عن مجاهد عن ام هانئ قالت

له قوله نبي عن جلود السباع قال الحطائي
قد يكون لها فيه من الزيت والخيل او لانه
زي الخيل اولاته غير مولود او لانه انما
يراد بغيره والشعر لا يقبل الدبار كذا في
مرقاة الصعود حاشية في داود ومعت
استاذي يقول ان مزاولتها توجب
الرغوة ١٢ والله اعلم **قوله** لما قالان
هو بكسر فاء سين بين الاوسطى وتاليا
اي كان لكل فعل زمان ١٣ **مجمعه**
قوله نخلها جميعا واليجمعها اي يمش
تمنع الرجلين واحدا فيما لانه قد نشق
المشي يتقل واحد ولانه تقويمه في الخاف
للقوار وسبب اللعنا اذا المتعذر يصير
ارفع من الاخرى وباردي انه مشي في فعل
واحدة ان مع فنادى اتفق في داره بسبب
الجمع ان النبي للتنبيه او لتحقيق بمصادرة
يلحق العيب لاني قليل كالمشي الى مسجد
قريب ١٤ جمع الجار **قوله** فليس العيب
اولها تنقل بلفظ التاثير على بناء
المفعول وتنقل خبر كان واول متعلق
بتنقل او هو مبتدأ او تنقل خبره والجملة
خبر كان ١٥ **مجمعه** الجار **قوله** ولا
استحلي ثوبا حتى ترقيه استحلي
تقبض استجد اي لا تقده خلقا حتى
ترقيه اي لا تتركه حتى ترقيه وتليسه
بده قال النس رأت عمر بن الخطاب وهو
يؤمذا امر المؤمنين وقد رفع بين نفسه
برقع فقلت ليد بعضا فوق بعض قل
خطيب عمر وهو خليفة وعليه ازار فيه ثيابا
عشرة رقة كذا في الطيبي **والجمع** ١٦ **قوله**
لا زلوا الاحتقار والاتفاق على العيب
افتعال من زلت عليه زلادة اذا عيب
عليه ١٧ **مجمعه** **قوله** اربع هذا ربة
الذوات جمع غدارة ١٨ **مجمعه** الجارية

وقت المقدس

(ربما مشى النبي صلى الله عليه وسلم في ليل واحدة) لا ينجد ألبس باعتمده ربما النقط
شبع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
نفس في الليل الواحدة حتى يصلح لنداء
بنقط عينه قال فمرفوا وذاو اشبك كذا
مجا ورفوا

عنه مخصوص بما الحق، مشقة في البس
قائماً كالخف والنعل الذي يحتاج
إلى شدتها كما ١٣ ح

موسے نبی پروردہ جعد ققط کا غیر امور آمدہ و وسط ۛ رنگ نبی سرخ و سپید آمدہ کہو جای یکی ضد و وقید آمدہ ۛ
 قوله ینکفوا الی انکفوا علی تسنین تکفوا الخ والکفو من حیث لا یتأثر فی المشی و تکفوه علیہ السلام کان حسنا کافی الشامل لفظ یتقلع . قوله فوق
 الجہۃ الخ ای فوق موضع الجہۃ و دون موضع الوفرة . باب صاحبانی الا کتال . کل علی تسنین ریش و اسود و کلہا جائز ان و الا لشد الاسود و
 یقول ارباب اللغة بتعبیر (سمره اصغرانی) و لیس ہذا نوعا خاصا بل کل کلمی الاسود . باب صاحبانی مواصلة الشعر . لغیر ما ذکر فی الی و اودعن الحمد بن

